

مَحْفَظَةُ الْأَحْوَزِيِّ

بشرح جامع الترمذی

للامام الحافظ أبي العلي محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري

١٢٨٣ هـ - ١٣٥٣ هـ

أشرف على مراجعة أصوله وتصحيحه

عبد الوهاب عبد اللطيف

الأستاذ بكلية الشريعة بجامعة الأزهر

الجزء السادس

دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

١٢ - باب ما جاء في الرخصة في الشرب قائماً

١٩٤٢ - حدثنا أبو السائب سلم بن جنادة بن سلم الكوفي حدثنا حفص بن غياث عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال : « كُنَّا نَأْكُلُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَمْشِي وَنَشْرَبُ وَنَحْنُ قِيَامٌ » .

هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر . وروى عمران بن حدير هذا الحديث عن أبي البرزى عن ابن عمر . وأبو البرزى اسمه يزيد بن عطاء .

(باب ما جاء في الرخصة في الشرب قائماً)

قوله (كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى فى زمانه (ونحن نمشى) جملة حالية (ونشرب) عطف على نأكل (ونحن قيام) قيد للأخير . وفى هذا الحديث دلالة على جواز الأكل ماشياً ، وحديث أنس المذكور فى الباب المتقدم يدل على المنع ، فيجهدل حديث أنس على كراهة التنزيه ، وحديث ابن عمر على الجواز مع الكراهة جمعاً بين الحديثين .

قوله (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه والداريمى .

قوله (وروى عمران بن حدير) بمهمات مصغراً السدوسى أبو عبيدة البصرى

ثقة من السادسة (وأبو البرزى) يفتح الموحدة ، الراى بعدها راء (اسمه يزيد بن عطاء)

١٩٤٣ — حدثنا أحمد بن منيع حدثنا هشيم حدثنا عاصم الأحول ومغيرة عن الشعبي عن ابن عباس : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ وَهُوَ قَائِمٌ » .

وفي الباب عن علي وسعد وعبد الله بن عمرو وعائشة .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٩٤٤ — حدثنا قتيبة حدثنا محمد بن جعفر عن حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال : « رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَشْرَبُ قَائِمًا وَقَاعِدًا » هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله (حدثنا هشيم) هو ابن بشير بن القاسم بن دينار السلمي (ومغيرة) هو ابن مقسم الضبي مولاهم أبو هشام الكوفي .

قوله (أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ مِنْ زَمْزَمَ وَهُوَ قَائِمٌ) قال السيوطي : هذا لبيان الجواز وقد يحمل على أنه لم يجد موضعاً للعود لازدحام الناس على ماء زمزم أو ابتلال المكان .

قوله (وفي الباب عن علي وسعد وعبد الله بن عمرو وعائشة) أما حديث علي فأخرجه أحمد والبخاري عنه أنه في رحبة الكوفة شرب وهو قائم إن ناساً يكرهون الشرب قائماً وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع مثل ما صنعت ، كذا في المستقى . وأما حديث سعد وهو ابن أبي وقاص فأخرجه الترمذي . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الترمذي بعد هذا . وأما حديث عائشة فأخرجه البزار وأبو علي الطوسي في الأحكام كما في الفتح .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله (حدثنا محمد بن جعفر) هو المدني البصري المعروف بعنبر (عن حسين الملم) هو ابن ذكوان العوذى .

قوله (رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أى أبصرته حال كونه (يشرب قائماً)

أى مرة أو مرتين لبيان الجواز أو لمكان الضرورة (وقاعداً) أى فى سائر أوقاته .
وأحاديث الباب كلها تدل على جواز الشرب قائماً ، وأحاديث الباب المتقدم تدل
على النهى عنه .

قال الحافظ فى الفتح : وسلك العلماء فى ذلك مسالك أحدها الترجيح ، وأن
أحاديث الجواز أثبت من أحاديث النهى ، وهذه طريقة أبى بكر الأثرم فقال
حديث أنس يعنى فى النهى جيد الإسناد ، ولكن قد جاء عنه خلافه يعنى فى الجواز ،
قال : ولا يلزم من كون الطريق إليه فى النهى أثبت من الطريق إليه فى الجواز
أن لا يكون الذى يقابله أقوى لأن الثبوت قد يروى هو ومن دونه الشيء فيرجح
عليه ، فقد رجح نافع على سالم فى بعض الأحاديث عن ابن عمر وسالم مقدم على
نافع فى الثبوت ، وقدم شريك على الثورى فى حديثين وسفيان مقدم عليه فى جملة
أحاديث ثم أسند عن أبى هريرة قال لا بأس بالشرب قائماً . قال الأثرم : فدل
على أن الرواية عنه فى النهى ليست ثابتة وإلا لما قال لا بأس به . قال : ويدل على
وهذه أحاديث النهى أيضاً اتفاق العلماء على أنه ليس لاحد شرب قائماً أن يستقيم .

المسلك الثانى : دعوى النسخ وإلها جنح الأثرم وابن شاهين فقررا على أن
أحاديث النهى على تقدير ثبوتها منسوخة بأحاديث الجواز بقرينة عمل الخلفاء
الراشدين ومعظم الصحابة والتابعين بالجواز ، وقد عكس ذلك ابن حزم فادعى
نسخ أحاديث الجواز بأحاديث النهى متمسكاً بأن الجواز على وفق الأصل وأحاديث
النهى مقررة لحكم الشرع ، فمن ادعى الجواز بعد النهى فعليه البيان فإن النسخ
لا يثبت بالاحتمال ، وأجاب بعضهم بأن أحاديث الجواز متأخرة لما وقع منه صلى الله
عليه وسلم فى حجة الوداع كما تقدم ذكره فى حديث الباب عن ابن عباس ، وإذا
كان ذلك الأخير من فعله صلى الله عليه وسلم دل على الجواز ويتأيد بفعل الخلفاء
الراشدين بعده .

المسلك الثالث : الجمع بين الخبرين بضرب من التأويل ، فقال أبو الفرج
الثقفى : المراد بالقياس هنا المسمى ، يقال : قام فى الأمر إذا مشى فيه ، وقت فى
حاجتى إذا سعى فيها وقضيتها ، ومنه قوله تعالى : « إلا ما دمت عليه قائماً أو
مواظباً بالمشى عليه » ، وجنح الطحاوى إلى تأويل آخر وهو حمل النهى على من لم

يسم عند شربه ، وهذا إن سلم له في بعض ألفاظ الأحاديث لم يسلم له في بقيتها .
وسلك آخرون في الجمع حمل أحاديث النهي على كراهة التنزيه ، وأحاديث الجواز
على بَيَانِهِ ، وهي طريقة الخطابي وابن بطال في آخرين .

قال الحافظ : وهذا أحسن المسالك وأسلمها وأبعدها من الاعتراض ،
وقد أشار الأثرم إلى ذلك أخيراً ، فقال إن ثبتت الكراهة حملت على الإرشاد
والتأديب لا على التجريم ، وبذلك جزم الطبري وأيده بأنه لو كان جائزاً ثم حرمه
أو كان حراماً ثم جوزه لبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بيانياً واضحاً ، فلما
تعارضت الأخبار بذلك جمعنا بينهما بهذا . وقيل إن النهي عن ذلك إنما هو من
جبهة الطب مخافة وقوع ضرره ، فإن الشرب قاعداً أمكن وأبعد من الشرع
وحصول الوجع في السكبد أو الحلق ، وكل ذلك قد لا يأمن منه من شرب قائماً .
انتهى كلام الحافظ .

وقال النووي : الصواب أن النهي فيها محمول على كراهة التنزيه ، وأما شره
صلى الله عليه وسلم قائماً فبيان للجواز فلا إشكال ولا تعارض ، وهذا الذي ذكرناه
يتعين المصير إليه . وأما من زعم نسخاً أو غيره فقد غلط غلطاً فاحشاً ، وكيف
يصار إلى النسخ مع إمكان الجمع بين الأحاديث لو ثبت التاريخ وأنى له بذلك ، فإن
قيل : كيف يكون الشرب قائماً مكروهاً وقد فعله النبي صلى الله عليه وسلم ؟
فالجواب أن فعله صلى الله عليه وسلم إذا كان بيانياً للجواز لا يكون مكروهاً ، بل
البيان واجب عليه صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مكروهاً ، وقد ثبت أنه صلى
الله عليه وسلم تواضعاً مرة مرة وطاف على بعير مع أن الإجماع على أن الوضوء ثلاثاً
ثلاثاً ، والطواف ماشياً أكمل ، ونظائر هذا غير منحصرة ، فكان صلى الله
عليه وسلم يذبح على جواز الشيء مرة أو مرات ويواظب على الأفضل منه ، وهكذا
كان أكثر وضوئه ثلاثاً ثلاثاً ، وأكثر طوافه ماشياً ، وأكثر شربه جالساً ،
وهذا واضح لا يتشكك فيه من له أدنى نسبة إلى علم . وأما قوله صلى الله عليه وسلم
فمن نسي فليستقم فحمل على الاستحباب والتدب فيستحب لمن شرب قائماً أن
يتقيأه لهذا الحديث الصحيح الصريح ، فإن الأمر إذا تعذر حمله على الوجوب حمل
على الاستحباب . وأما قول القاضي عياض : لا خلاف بين أهل العلم أن من شرب

١٣ - باب ما جاء في التنفس في الإناء

١٩٤٥ - حدثنا قُتَيْبَةُ وَيُوسُفُ بْنُ سَهْمٍ قَالَا حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ

بْنُ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي عَصَامٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ ثَلَاثًا وَيَقُولُ : هُوَ أَمْرٌ وَأَرْوَى » .

ناسياً ليس عليه أن يتقيأ فأشار بذلك إلى تضعيف الحديث فلا يلتفت إلى إشارته .
وكون أهل العلم لم يوجبوا الاستقاء لايمنع كونها مستحبة ، فإن ادعى مدع منع الاستحباب فهو مجازف لا يلتفت إليه ، فمن أين له الإجماع على منع الاستحباب ؟ وكيف ترك هذه السنة الصحيحة الصريحة بالتوجهات والدعاوى والزهات ؟ ثم اعلم أنه تستحب الاستقاء لمن شرب قائماً ناسياً ومتعمداً ، وذكر الناسي في الحديث ليس المراد به أن القاصد يخالفه بل للتنبيه به على غيره بطريق الأولى لأنه إذا أمر بالناسي وهو غير مخاطب فالعامد المخاطب المكلف الأولى ، وهذا واضح لا شك فيه

(باب ما جاء في التنفس في الإناء)

قوله (عن أبي عصام) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : أبو عصام المزني البصري روى عن أنس في التنفس في الإناء ، وعنه شعبة وهشام الدستواقي وعبد الوارث بن سعيد ذكره ابن حبان في الثقات انتهى . وقال المنذرى في تلخيص السنن : أبو عصام هذا لا يعرف اسمه وانفرد به مسلم وليس له في كتابه سوى هذا الحديث انتهى (كان يتنفس في الإناء ثلاثاً) ووقع في رواية مسلم : يتنفس في الشراب ثلاثاً ، ووقع في رواية أخرى له مثل رواية الترمذي . قال النووي : معناه في أثناء شربه من الإناء أو في أثناء شربه الشراب (ويقول) إن النبي صلى الله عليه وسلم (هو) أى تعدد التنفس أو التثليث (أمرأ) من مرأ الطعام إذا وافق المعدة أى أكثر انضياغاً وأقوى هضماً ، ومعناه بالفارسية كواراتر (وأروى) من الرى بكسر الراء غير مهموز أى أكثر رياً وأدفع للعطش ، ومعناه بالفارسية سيراب كتنده تر . ووقع في رواية مسلم : أنه أروى وأبرأ وأمرأ بزيادة أبرأ

هذا حديث حسن . ورواه هشام الدستوائي عن أبي عصام عن أنس .
وروى عزرة بن ثابت عن ثمامة عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يتنفس في الإناء ثلاثاً » .

١٩٤٦ — حدثنا بشار حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا عزرة
ابن ثابت الأنصاري عن ثمامة بن أنس عن أنس بن مالك « أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الإناء ثلاثاً » . هذا حديث صحيح .

١٩٤٧ — حدثنا أبو كريب حدثنا وكيع عن يزيد بن سنان الجزري
عن ابن إعطاء بن أبي رباح عن أبيه عن ابن عباس قال : قال رسول الله

قال النووي : معنى أبرأ أى أبرأ من ألم العطش ، وقيل أبرأ أى أسلم من مرض
أو أذى يحصل بسبب الشرب في نفس واحد انتهى . وقال الحافظ في الفتح :
أبرأ بالهمز من البراءة أو من البرء أى يبرىء من الأذى والعطش ، ووقع في رواية
أبي داود : أهنا بدل قوله : أروى ، من الهنا . قال : والمعنى أنه يصير هنياً مبرياً
برياً أى سالماً أو مبرياً من مرض أو عطش ، ويؤخذ من ذلك أنه أقمع العطش
وأقوى على الهضم وأقل أثراً في ضعف الأعضاء وبرد المعدة ، واستعمال أفعل
التفضيل في هذا يدل على أن المرتين في ذلك مدخلا في الفضل المذكور ، ويؤخذ
منه أن النهي عن الشرب في نفس واحد للتنزيه . انتهى كلام الحافظ .

قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم وأصحاب السنن قاله الحافظ .

قوله (ورواه هشام الدستوائي عن أبي عصام عن أنس) أخرجه مسلم
(وروى عزرة بن ثابت عن ثمامة عن أنس الخ) أخرجه الشيخان وأخرجه
الترمذي في هذا الباب .

قوله (كان يتنفس في الإناء) أى في أثناء شربه من الإناء كما تقدم .

قوله (هذا حديث صحيح) تقدم تخريجه آنفاً .

قوله (عن يزيد بن سنان الجزري) بفتح جيم وزاي وبراء منسوب إلى جزيرة

صلى الله عليه وسلم : « لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا كَشَرْبِ الْبَعِيرِ وَلَسَكُنْ أَشْرَبُوا مِثْقَى
وَتِلْكَ ثَلَاثٌ وَتَشْرَبُوا إِذَا أَنْتُمْ شَرِبْتُمْ ، وَاحْتَدُوا إِذَا أَنْتُمْ رَفَعْتُمْ » .

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ . وَيَزِيدُ بْنُ سِنَانٍ الْجَزَرِيُّ هُوَ أَبُو فَرْوَةَ الرُّهَاوِيُّ .

١٤ - بَابُ مَا ذُكِرَ فِي الشَّرْبِ بِنَفْسَيْنِ

١٩٤٨ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمٍ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ عَنْ رِشْدِينَ

ابن كُرَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا
شَرِبَ يَتَنَفَّسُ مَرَّتَيْنِ » .

وهي بلاد بين الفرات ودجلة كذا في المغني ضيف من كبار السابعة (عن ابن
لعطاء بن أبي رباح) لم أقف على اسمه .

قوله (لَا تَشْرَبُوا وَاحِدًا) أى شرباً واحداً (كَشَرْبِ الْبَعِيرِ) أى كما يشرب
البعير دفعة واحدة لأنه يتنفس في الإناء (وَلَسَكُنْ أَشْرَبُوا مِثْقَى) أى مرتين
مرتين أو ثلاثة ثلاثة (وَسَمَوْا) أى قولوا بسم الله الرحمن الرحيم (إِذَا أَنْتُمْ شَرِبْتُمْ)
أى أردتم الشرب (وَاحْتَدُوا إِذَا أَنْتُمْ رَفَعْتُمْ) أى الإناء عن الفم في كل مرة أو في
الآخر قاله القارى . قلت : قاله الحافظ في الفتح : أخرج الطبراني في الأوسط بسند
حسن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب في ثلاثة أنفاس إذا
أدنى الإناء إلى فيه ، يسمى الله فإذا أخره حمد الله بفعل ذلك ثلاثاً . وأصله في ابن
ماجة وله شاهد من حديث ابن مسعود عند البزار والطبراني . وأخرج الترمذى
من حديث ابن عباس : وسماوا إذا أنتم شربتم واحمدوا إذا أنتم رفعتم . وهذا يحتمل
أن يكون شاهداً لحديث أبي هريرة المذكور ، ويحتمل أن يكون المراد به في الابتداء
والانتهاء فقط والله أعلم انتهى كلام الحافظ .

قوله (هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) قال الحافظ في الفتح : سنده ضعيف انتهى .

(بَابُ مَا ذُكِرَ فِي الشَّرْبِ بِنَفْسَيْنِ)

قوله (عن رشدين) بكسر الراء (بن كريب) بالتصغير .

قوله (كان إذا شرب يتنفس مرتين) فيه ثبوت الشرب بنفسين ، لكن قال

هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين بن كريب .
 قال : وسألت عبد الله بن عبد الرحمن عن رشدين بن كريب قلت : هو
 أقوى أم محمد بن كريب ؟ قال : ما أقربهما ، ورشدين بن كريب
 أرجحهما عندي ، وسألت محمد بن إسماعيل عن هذا ، فقال : محمد بن كريب
 أرجح من رشدين بن كريب . والقول عندي ما قال أبو محمد عبد الله بن
 عبد الرحمن : رشدين بن كريب أرجح وأكبر ، وقد أدرك ابن عباس وراه
 وهما أخوان وعندهما منّا كثير .

١٥ - باب ما جاء في كراهية النفخ في الشراب

١٩٤٩ - حدثنا علي بن خشرم ، حدثنا عيسى بن يونس عن مالك
 ابن أنس عن أيوب وهو ابن حبيب أنه سمع أبا المثنى الجهني يذكر عن

الحافظ في الفتح بعد ذكر هذا الحديث : هذا ليس نصاً في الاقتصار على المرتين
 بل يحتمل أن يراد به التنفس في أثناء الشرب ، فيكون قد شرب ثلاث مرات
 وسكت عن التنفس الأخير لكونه من ضرورة الواقع انتهى .

قوله (هذا حديث غريب) وفي بعض النسخ : هذا حديث حسن غريب .
 قال الحافظ في الفتح : منده ضعيف ، والحديث أخرجه أيضاً ابن ماجه (قال)
 أي أبو عيسى الترمذي (وسألت عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي الحافظ
 صاحب المسند (ما أقربهما) بصيغة التعجب (ورشدين كريب أرجحهما عندي)
 أعلم أن رشدياً ومحمداً هما أخوان ابنان لكريب وكلاهما ضعيفان لكنهما ليس
 متساويين في الضعف ، فعند الدارمي رشدين أرجح من محمد . وعند البخاري
 بالعكس ، ووافقه أبو حاتم فقال : يكتب حديثه وهو أحب إلى من أخيه رشدين ،
 وقال الترمذي ربما قال الدارمي .

(باب ما جاء في كراهية النفخ في الشراب)

قوله (عن أيوب وهو ابن حبيب) الزهري المدني ثقة من السادسة (سمع أبا

أبي سعيد الخدري « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التفتيح في الشراب ، فقال رجل : القذاة أراها في الإناء ؟ فقال : أهرقها ، فقال : فإني لا أروى من نفس واحد ؟ قال : فأبني القدح إذا عن فيك » .
هذا حديث حسن صحيح .

١٩٥٠ — حدثنا ابن أبي عمير ، حدثنا سفيان عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس : « أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يتنفس في الإناء أو يفتيح فيه » .

المعنى (الجهن) المذنب مقبول من الثالثة (نهى عن التفتيح في الشراب) قال الجزري في النهاية : إنما نهى عنه من أجل ما يخاف أن يدر من ريقه فيقع فيه وربما شرب بعده غيره فيتأذى به (القذاة أراها) أى أبصرها ، والقذاة منصوب على شريطة التفسير (في الإناء) أى الذى فيه الشراب فلا بد لي أن أنفخ في الشراب لتذهب تلك القذاة (فقال أهرقها) بسكون الهاء من الإرافة بزيادة الهاء أى فارق تلك القذاة عن الشراب ولا تفتح فيه . قال القارى : أى بعض الماء لتخرج تلك القذاة منها ، والماء قد يؤث كذا ذكره المظهر في حاشية اليبضاوى عند قوله تعالى : فسالت أودية بقدرها . وأشار إليه صاحب القاموس بقوله : مويه ومويه (فقال) أى الرجل (فإني لا أروى) بفتح الواو (من نفس واحد) بفتح الفاء أى بتنفس واحد أى لا يحصل لي الرى من الماء في نفس واحد فلا بد لي أن أتنفس في الشراب (قال فأبني القدح) أى أبعد أمر من الإبانة (عن فيك) أى عن فك ، زاد في رواية : ثم تنفس . وفى الحديث دليل على إباحة الشرب من نفس واحد لأنه لم ينه الرجل عنه بل قال مامعناه إن كنت لا زوى من واحد فأبني القدح ، وقد ورد النهى عن ذلك كما عرفت في الباب المتقدم ، ومجرد الجواز لا ينافى الكراهة .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والدارى ومحمد بن الحسن في موطئه .

قوله (نهى أن يتنفس) بصيغة المجهول أى لخوف بروز شيء من ريقه فيقع

هذا حديث حسن صحيح .

١٦ — بابُ ماجاء في كراهية التنفس في الإناء

١٩٥١ — حدثنا إسحاق بن منصور ، حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ، حدثنا هشام عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء » .

في الماء وقد يكون متغير الفم فتعلق الرائحة بالماء لرقته ولطافته ، فيكون الأحسن في الأدب أن يتنفس بعد إمالة الإناء عن فمه وأن لا يتنفس فيه (أو ينفخ) بصيغة المجحول أيضاً لأن النفخ إنما يكون لأحد معينين ، فإن كان من حرارة الشراب فليصبر حتى يبرد ، وإن كان من أجل قذى يصره فليسطه بأصبع أو بخلال أو نحوه . ولا حاجة إلى النفخ فيه بحال (فيه) أى في الإناء الذى يشرب منه ، والإناء يشمل إناء الطعام والشراب فلا ينفخ في الإناء ليذهب ما في الإناء من قذارة ونحوها فإنه لا ينفخ غالباً من بذاق يستقدر منه ، وكذا لا ينفخ في الإناء لتبريد الطعام الحار بل يصبر إلى أن يبرد . وقال المهبلي : ومحل هذا الحكم إذا أكل وشرب مع غيره ، وأما لو أكل وحده أو مع أهله أو من يعلم أنه لا يتقدر شيئاً مما يتناولوه فلا بأس . قال الحافظ : والأولى تعميم المنع لأن لا يؤمن مع ذلك أن تفضل فضلة أو يحصل التقدر من الإناء أو نحو ذلك انتهى .

قلت : بل هو المتعين عندى والله تعالى أعلم .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود وابن ماجه ، وسكت عنه أبو داود ، ونقل المنذرى تصحيح الترمذى وأقره .

(باب ماجاء في كراهية التنفس في الإناء)

قوله (إذا شرب أحدكم فلا يتنفس في الإناء) هذا بظاهره مخالف لحديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتنفس في الإناء ثلاثاً . قال الجزري في النهاية : الحديثان صحيحان وهما باختلاف تقديرين : أحدهما أن يشرب وهو يتنفس في الإناء

هذا حديث "حسن صحيح".

١٧ — بابُ ماجاءَ في اختِناثِ الأسقيّةِ

١٩٥٢ — حدثنا قُتيبةُ ، حدثنا سُفيانُ عن الزُّهريِّ عن عُبَيْدِ اللَّهِ

ابنِ عبدِ اللَّهِ عن أبي سعيدٍ رِوَايَةً : « أَنَّهُ نَهَى عَنْ اخْتِناثِ الْأَسْقِيَةِ » .

وفي الباب عن جابرٍ وابنِ عباسٍ وأبي هُرَيْرَةَ .

من غير أن يمينه عن فيه وهو مكروه ، والآخر أن يشرب من الإناء ثلاثة أنفاس
يفصل فيها فاه عن الإناء ، يقال أكرع في الإناء نفساً أو نفسين أى جرعة أو
جرعتين انتهى كلام الجزري .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ماجاء في اختِناثِ الأسقيّةِ)

جمع السقاء وهو القربة . قال الجزري في النهاية : خذت السقاء إذا أثميت فيه
إلى خارج وشربت منه . وقبعته إذا أثميته إلى داخل .

قوله (عن أبي سعيد رواية) أى عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه) أى النبي
صلى الله عليه وسلم (نهى عن اختِناثِ الأسقيّةِ) إنما نهى عنه لأنه يذمها فإن إدامة
الشرب هكذا مما يذم ريحها ، وقيل لا يؤمن أن يكون فيها هامة ، وقيل لثلاث رشش
الماء على الشارب لسعة فم السقاء ، وقد جاء في حديث آخر لإباحته ، ويحتمل أن
يكون النهى خاصاً بالسقاء الكبير دون الإداوة أو ذا للضرورة والحاجة والنهى
عن الاعتیاد ، أو انتهى ناسخ للأول ، كذا في النهاية وغيرها .

قوله (وفي الباب عن جابر وابن عباس وأبي هريرة) أما حديث جابر فليُنظر
من أخرجه . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الجماعة إلا مسلماً عنه قال : نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب من في السقاء . وأما حديث أبي هريرة
فأخرجه أحمد .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

١٨ - بابُ الرُّخْصَةِ في ذَلِكَ

١٩٥٣ - حدثنا يحيى بنُ موسى حدثنا عبدُ الرزاقٍ حدثنا عبدُ الله بنُ عمرَ عن عيسى بن عبد الله بن أنيسٍ عن أبيه قال : « رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ إِلَى قُرْبَةٍ مُعَلَّقَةٍ فَخَنَّثَهَا ثُمَّ شَرِبَ مِنْ فِيهَا » .
وفي البابِ عن أمِّ سَلَمَةَ .

هذا حديثٌ ليسُ بإسنادهُ بصحيحٍ . وعبدُ الله بنُ عمرَ يُضَعَّفُ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ ، ولا أدرى سَمِعَ من عيسى أم لا .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه .

(باب الرخصة في ذلك)

قوله (حدثنا عبد الله بن عمر) هو العمري (عن عيسى بن عبد الله بن أنيس) بالتصغير الأنصاري المدني مقبول من الرابعة (عن أبيه) هو عبد الله بن أنيس . قال المنذرى في تلخيص السنن : أبو عيسى هذا هو عبد الله بن أنيس الأنصاري وهو غير عبد الله بن أنيس الجهنى فرقى بينهما على بن المديني وخليفة بن خياط وشباب وغيرهما انتهى . وقال الحافظ في تهذيب التهذيب : وجعلهما واحداً أبو علي بن السكن وغير واحد وهو المعتمد ، فإن كونه أنصارياً لا ينافي كونه جهنياً لما تقدم في الجهنى أنه حليف الأنصار انتهى (نخفها) أى أثنى فيها إلى الخارج (ثم شرب من فيها أى من فيها .

قوله (وفي الباب عن أم سلم) أخرجه أحمد عنها قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي البيت قربة معلقة فشرب منها فقطعت فاما فإيه لعنن . وأخرجه الترمذى في الشمائل والطبرانى والحاوى في معاني الآثار وابن شاذان .
قوله (هذا حديث ليس بإسناده بصحيح) أخرجه أبو داود .

١٩٥٤ — حدثنا ابن أبي عمَرَ ، حدثنا سُفْيَانُ عن يَزِيدَ بنِ يَزِيدَ بنِ جَابِرٍ عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بنِ أَبِي عُمَرَ عن جَدَّتِهِ كَبْشَةَ قالت : « دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَرِبَ مِنْ فِي قُرْبَةٍ مُعَلَّقَةٍ قَائِمًا فَقُمْتُ إِلَى فِيهَا فَقَطَعْتُهُ » .

قوله عن يزيد بن يزيد بن جابر الأزدي الدمشقي ثقة فقيه من السادسة (عن عبد الرحمن بن أبي عمرة) الأنصاري البخاري القاص قال ابن سعد : ثقة كثير الحديث ، كذا في الخلاصة (عن جدته كبشة) قال في تهذيب التهذيب : كبشة يقال كيشة بالتصغير بذت ثابت بن المنذر الأنصارية أخت حسان يقال لها البرصاء ، روت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشرب قائماً من فم القربة ، وعنهما عبد الرحمن بن أبو عمرة وهي جدة انتهى .

قوله (فشرب من قربة) أى من فيها (فقمتم إلى فيها) أى إلى فيها (فقطعته) لعله للتبرك به لوصول فم النبي صلى الله عليه وسلم ، وأحاديث الباب تدل على جواز الشرب من في القربة . وأحاديث الباب المتقدم تدل على خلافها . قال الحافظ . قال شيخنا يعنى الحافظ العراقي في شرح الترمذي : لو فرق بين ما يكون لعذر كأن تكون القربة معلقة ولم يجد المحتاج إلى الشرب إناء متيسر ولم يتمكن من التناول بكفه ولا كراهة حينئذ ، وعلى ذلك تحمل الأحاديث المذكورة يعنى أحاديث الإباحة وبين ما يكون لغير عذر فتحمل عليه أحاديث النهى انتهى . قال الحافظ ابن حجر : ويؤيد أن أحاديث الجواز كلها فيها أن القربة كانت معلقة والشرب من القربة المعلقة أخص من مطلق القربة ، ولا دلالة في أحاديث الجواز على الإحصاء مطلقاً بل على تلك الصورة وجدها وحملها على الضرورة جمعاً بين بين الخبرين أولى من حملها على النسخ . وقد سبق ابن العربي إلى نحو ما أشار إليه شيخنا فقال : يحتمل أن يكون شربه صلى الله عليه وسلم في حال ضرورة إما عند الحرب وإما عند عدم الإناء ، أو مع وجوده لكن لم يتمكن لشغلة من التفريغ من السقاء في الإناء انتهى كلام الحافظ .

هذا الحديث هو الذي يدل على ما جمع به الحافظ العراقي بما فيه كلام شمس

هذا حديث حسن صحيح غريب . وزيد بن يزيد هو أخو عبد الرحمن
ابن يزيد بن جابر ، وهو أقدم منه موتاً .

١٩ — باب ماجاء في أن الأيمنين أحق بالشرب

١٩٥٥ — حدثنا الأنصارى حدثنا معن حدثنا مالك عن ابن شهاب
وحدثنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك « أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم أتى بلبن قد شيب بماء وعن يمينه أعرابي وعن يساره
أبو بكر فشرب ثم أعطى الأعرابي وقال : الأيمن فالأيمن » .

قال : فالأولى الجمع بين الأحاديث بحمل الكراهة على التنزيه ويكون شربه صلى الله
عليه وسلم بياناً للجواز انتهى .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه .

(باب ماجاء أن الأيمنين أحق بالشرب)

قوله (قد شيب بماء) أى مزج بالماء ، وإنما كانوا يمزجونه بالماء لأن اللبن
يكون عند حلبه حاراً ، وتلك البلاد في الغالب حارة فكانوا يمزجونه بالماء لذلك .
وقال النووي : قوله شيب أى خلط ، وفيه جواز ذلك . وإنما ينهى عن شربه إذا
أراد بيعه لأنه غش . قال العلماء : والحكمة في شربه أن يبرد أو يكبر أو للمجموع
انتهى (ثم أعطى الأعرابي وقال : الأيمن فالأيمن) يجوز أن يكون قوله الأيمن
مبتدأ خبره محذوف ، أى الأيمن مقدم أو أحق ، ويجوز أن يكون منصوباً على
تقدير قدموا الأيمن أو أعطوا . وقال النووي : ضبط الأيمن بالنصب والرفع وهما
صحيحان ، النصب على تقدير أعطى الأيمن ، والرفع على تقدير الأيمن أحق أو نحو
ذلك . وفي الرواية الأخرى : الأيمنون وهو يرجح الرفع انتهى . وفيه دليل على
أنه يقدم من على يمين الشارب في الشرب فلم جراً وهو مستحب عند الجمهور . وقال
ابن حزم يجب ، ولا فرق بين شراب اللبن وغيره كما في حديث سهل بن سعد وغيره .
وقال النووي : فيه بيان المنجباب التيامن في كل ما كان من أنواع الإكرام وفيه

وفي الباب عن ابن عباس وسهل بن سعد وابن عمر وعبد الله بن بسر.

أن الأيمن في الشرب ونحوه يقدم وإن كان صغيراً أو مفضولاً لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم الأعرابي والغلام على أبي بكر رضي الله عنه . وأما تقديم الأفاضل والكبار فهو عند التساوي في باقي الأوصاف ، ولهذا يقدم الأعلم والأقرأ على الأسن الشيب في الإمامة في الصلاة انتهى . وقال الحافظ : في الحديث : إن سنة الشرب العامة تقديم الأيمن في كل موطن ، وأن تقديم الذي على اليمين ليس لمعنى فيه بل المعنى في جهة اليمين وهو فضلها على جهة اليسار ، فيؤخذ منه أن ذلك ليس ترجيحاً لمن هو على اليمين بل هو ترجيح لجهته .

وقد يعارض حديث أنس يعني المذكور في الباب وحديث سهل يعني الذي أشار إليه الترمذي في الباب حديث سهل بن أبي خيثمة الآتي في القسامة كبر كبر ، وتقدم في الطهارة حديث ابن عمر في الاسر بمأولة السواك الأكبر ، وأخص من ذلك حديث ابن عباس الذي أخرجه أبو يعلى بسند قوى قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سقى قال ابدأوا بالكبير .

ويجمع بأنه محمول على الحالة التي يحلسون فيها متساوين إما بين يدي الكبير أو عن يساره كلهم أو خلفه أو حيث لا يكون فيهم فتخصص هذه الصورة من عموم تقديم الأيمن ، أو يخص من عموم هذه الامر بالبداءة بالكبير أما إذا جلس بعض عن يمين الرئيس وبعض عن يساره ، ففي هذه الصورة يقدم الصغير على الكبير والمفضل على الفاضل . ويظهر من هذا أن الأيمن ما امتاز لمجرد الجلوس في الجهة اليمنى بل بخصوص كونها يمين الرئيس ، فالفضل إنما فاض عليه من الأفضل انتهى كلام الحافظ

قوله (وفي الباب عن ابن عباس وسهل بن سعد وابن عمر وعبد الله بن بسر) أما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد والترمذي في الدعوات وابن ماجه ، وأما حديث سهل بن سعد فأخرجه الشيخان عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بشراب فشرب منه وعن يمينه غلام وعن يساره الأشياخ ، فقال للغلام أتأذن لي أن أعطى هؤلاء ؟ فقال الغلام : والله يا رسول الله لا أوثر بنصبي منك أحداً . قال فقله رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده . وأما حديث ابن عمر فلي نظر

هذا حديث حسن صحيح .

٢٠ - باب ما جاء أن ساقى القوم آخرهم شرباً

١٩٥٦ - حدثنا قتيبة ، حدثنا حماد بن زيد عن ثابت البناني

عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :

« ساقى القوم آخرهم شرباً » . وفي الباب عن ابن أبي أوفى .

هذا حديث حسن صحيح .

من أخرجه . وأما حديث عبد الله بن بسر فأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي

وابن ماجه .

(باب ما جاء أن ساقى القوم آخرهم شرباً)

قوله (عن عبد الله بن رباح) هو الأنصاري أبو خالد المدني .

قوله (ساقى القوم آخرهم شرباً) فيه دليل على أنه يشرع لمن تولى سقاية قوم أن يتأخر في الشرب حتى يفرغوا عن آخرهم ، وفيه إشارة إلى أن كل من ولى من أمور المسلمين شيئاً يجب عليه تقديم إصلاحهم على ما يخص نفسه ، وأن يكون غرضه إصلاح حالهم وجر المنفعة إليهم ودفع المضار عنهم ، والنظر لهم في دق أمورهم وجلها ، وتقديم مصلحتهم على مصلحته ، وكذا من يفرق على القوم فأكفه فيبدأ بسقى كبير القوم أو بمن عن يمينه إلى آخرهم وما بقي شر به . ولا معارضة بين هذا الحديث وحديث : ابدأ بنفسك ، لأن ذلك عام وهذا خاص ، فيبنى العام على الخاص .

قوله (وفي الباب عن ابن أبي أوفى) أخرجه أبو داود بمثل حديث أبي قتادة .

قال المنذرى : رجال إسناده ثقات .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه هكذا مختصراً وأخرجه

٢١ - بابُ ما جاءَ أىُّ الشرابِ كانَ أحبَّ

إلى رسولِ اللهِ صلى الله عليه وسلم

١٩٥٧ - حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، حدثنا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عن مَعْمَرٍ

عن الزُّهْرِيِّ عن عُرْوَةَ عن عائِشَةَ قالت : « كَانَ أَحَبُّ الشَّرَابِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحُلُوُّ الْبَارِدَ » . هَكَذَا رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ مِثْلَ هَذَا عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عائِشَةَ . وَالصَّحِيحُ مَا رَوَى الزُّهْرِيُّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا .

١٩٥٨ - حدثنا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، حدثنا

مسلم مطولا وفيه : فقلت لا أشرب حتى يشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : إن ساقى القوم آخرهم .

(باب ما جاء أىُّ الشرابِ كانَ أحبُّ إلى رسولِ الله صلى الله عليه وسلم)

قوله (كان أحب الشراب) بالرفع ونصبه أحب (الحلو البارد) بالنصب ورفعه أرفع . قال القارى : ومعنى أحب أذل لأن ماء زمزم أفضل ، وكذا اللبن عنده أحب كما سيأتى ، اللهم إلا أن يراد هذا الوصف على الوجه الأعم فيشمل الماء القراح واللبن والماء المخلوط به أو بغيره كالعسل أو المنقوع فيه تمر أو زبيب ، وبه يحصل الجمع بينه وبين ما رواه أبو نعيم فى الطب عن ابن عباس : كان أحب الشراب إليه اللبن . وما أخرجه ابن السنن وأبو نعيم فى الطب عن عائشة رضى الله تعالى عنها : كان أحب الشراب إليه العسل انتهى كلام القارى .

قلت : وقيل المراد بقوله أحب الشراب فى هذه الأحاديث : أى من أحب الشراب أو كون هذه الأشياء أحب إليه صلى الله عليه وسلم كان من جهات مختلفة والله أعلم . وحديث عائشة هذا أخرجه أحمد والحاكم .

مَعْمَرٌ وَيُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ : أَيُّ الشَّرَابِ أَطْيَبُ ؟ قَالَ : الْحُلُوُّ الْبَارِدُ » .

وهكذا رَوَى عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا . وهذا أصحُّ من حديثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ .

قوله (حدثنا أحمد بن محمد) هو أبو العباس السمسار المعروف بمردويه ، (ويونس) هو ابن يزيد بن أبي النجاشي .

قوله (الحلو) بضم الحاء المهملة وسكون اللام ضد المر (البارد) لأنه أطفأ للحرارة وأبعث على الشكر وأنفع للبدن .

بسم الله الرحمن الرحيم

أبواب البر والصلة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ - باب ما جاء في برِّ الوالدين

١٩٥٩ - حدثنا بُنْدَارٌ ، حدثنا يَحْيَى بنُ سَعِيدٍ ، حدثنا بِهِزُ بنُ حَكِيمٍ ، حدثني أَبِي عن جَدِّي قال : قُلْتُ : « يارسول الله ، مَنْ أَبْرٌ ؟ قال : أُمُّكَ ، قال : قلتُ : ثُمَّ مَنْ ؟ قال : أُمُّكَ ، قال : قلتُ : ثُمَّ مَنْ ؟ قال : أُمُّكَ ، قال : قلتُ : ثُمَّ مَنْ ؟ قال : ثُمَّ أَبَاكَ ثُمَّ الْأَقْرَبَ فَلَا اقْرَبَ » .

أبواب البر والصلة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(باب ما جاء في بر الوالدين)

قال في النهاية : البر بالكسر الإحسان ، وهو في حق الوالدين وحق الأقربين من الأهل ضد العقوق وهو الإساءة إليهم والتضييع لحقهم ، يقال برير فهو بار وجمعه بررة . قال : والبر والبار بمعنى ، وجمع البر أبرار وهو كثير ما يخص بالأولياء والزهاد والعباد انتهى .

وقال في القاموس : البر ضد العقوق برره وأبره كعملته وضربته . وصلة الرحم كناية عن الإحسان إلى الأقربين من ذوى النسب والأصهار والتعطف عليهم والرفق بهم ، وقطع الرحم ضد ذلك ، يقال وصل رحمه يصلها وصلا وصلة .

قوله (حدثنا بهز) بفتح موحدة وسكون هاء فزاي (ابن حكيم) أى ابن معاوية بن حيدة القشيري البصري (حدثني أبي) أى حكيم (عن جدى) أى معاوية ابن حيدة وهو صحابي نزل البصرة ومات بخراسان (من أبر) بفتح الموحدة وتشديد الراء على صيغة المتكلم أى من أحسن إليه ومن أصله (قال أمك) بالنصب ، أى بر أمك وصلها أولا (قلت ثم من) أى ثم من أبر (ثم الأقرب فالأقرب) أى

وفي الباب عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وعائشة وأبي الدرداء .
وبهز بن حكيم هو ابن معاوية بن حيدة القشيري .
وهذا حديث حسن .

وقد تسلم شعبه في بهز بن حكيم ، وهو ثقة عند أهل الحديث ، وروى
عنه معمر وسفيان الثوري وحماد بن سامة وغير واحد من الأئمة .

إلى آخر ذوى الأرحام . قال النووي : فيه الحث على بر الأقارب وأن الأم أحقهم
بذلك ، ثم بعدها الأب ثم الأقرب فالأقرب . قالوا : وسبب تقديم الأم كثرة
تعبها عليه وشفقتها وخدمتها انتهى . وفي التنزيل إشارة إلى هذا التأويل في قوله
تعالى : حملته أمه كرهاً ووضعته كرهاً وحمله وفصاله ثلاثون شهراً ، فالتعليق في
مقابلة ثلاثة أشياء مختصة بالأم ، وهي تعب الحمل ومشقة الوضع ومحنة الرضاع .

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه البخاري ومسلم (وعبد الله بن
عمرو) أخرجه النسائي والدارمي مرفوعاً : لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن
خمر . وله في هذا الباب أحاديث أخرى (وعائشة) أخرجه البغوي في شرح السنة
والبيهقي في شعب الإيمان ، (وأبي الدرداء) أخرجه الترمذي في باب الفضل
في رضا الوالدين

قوله (وهذا حديث حسن) وأخرجه أبو داود .

قوله (قد تسلم شعبه في بهز بن حكيم وهو ثقة عند أهل الحديث) ، قال
الذهبي في الميزان : وثقه ابن المديني ويحيى والنسائي ، وقال أبو حاتم : لا يحتج به ،
وقال أبو زرعة : صالح ، وقال البخاري : يختلفون فيه ، وقال ابن عدي : لم أر له
حديثاً منكراً ، ولم أر أحداً من الثقات يختلف في الرواية عنه ، وقال صالح جزرة
بهز عن أبيه عن جده إسناد أعرابي . وقال أحمد بن بشير : أنبت بهزاً فوجدته
يلعب بالشطرنج ، وقال الحاكم ثقة إنما أسقط من الصحيح لأن روايته عن أبيه عن
جده شاذة لا متابع له عليها . وقال أبو داود : هو حجة عندى .

٢ - باب

١٩٦٠ - حدثنا أحمد بن محمد ، حدثنا عبد الله بن المبارك عن
 المسعودي عن الوليد بن العيزار عن أبي عمرو الشيباني عن ابن مسعود
 قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : « يارسول الله ، أي الأعمال
 أفضل ؟ قال : الصلاة لميقاتها ، قلت : ثم ماذا يارسول الله ؟ قال : بر الوالدین ،
 قال : قلت : ثم ماذا يارسول الله ؟ قال : الجهاد في سبيل الله ، ثم سكّت
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو استزددته لزادني . »

(باب)

قوله (عن الوليد بن العيزار) بن حريث العبدى الكوفي ثقة من الخامسة .
 قوله (أي الأعمال أفضل) قال الحافظ : محصل ما أجاب به العلماء عن هذا
 الحديث وغيره مما اختلفت فيه الأجوبة بأنه أفضل الأعمال أن الجواب اختلف
 لاختلاف أحوال السائلين بأن أعلم كل قوم بما يحتاجون إليه ، أو بما لهم فيه رغبة
 أو بما هو لائق بهم ، أو كان الاختلاف باختلاف الاوقات بأن يكون العمل في
 ذلك الوقت أفضل منه في غيره ، فقد كان الجهاد في ابتداء الإسلام أفضل الأعمال
 لأنه الوسيلة إلى القيام بها والتمسك من أداها ، وقد تضافرت النصوص على أن
 الصلاة أفضل من الصدقة ، ومع ذلك ففي وقت مواساة المضطر تكون الصدقة
 أفضل ، أو أن أفضل ليست على بابها ، بل المراد بها الفضل المطلق أو المراد من أفضل
 الأعمال فحذفت من وهي مرادة انتهى . (قال الصلاة لميقاتها) وفي رواية الصحيحين :
 لوقتها ، وفي رواية لها : على وقتها ، وفي رواية الحاكم والدارقطني والبيهقي : في
 أول وقتها . قال النووي في شرح المذهب : إن رواية في أول وقتها ضعيفة انتهى
 (قلت ثم ماذا ؟) قال الطيبي : ثم لتراخي الرتبة لالتراخي الزمان ، أي ثم بعد الصلاة
 أي العمل أفضل ؟ (قال بر الوالدین) أي أو أحدهما . قال بعض العلماء : هذا الحديث
 موافق لقوله تعالى : « أن اشكر لي ولوالديك ، وكأنه أخذه من تفسير ابن عيينة

هذا حديث حسن صحيح .

وقد رواه الشَّيْبَانِيُّ وَشُعْبَةُ وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ الْمِيزَانِ . وقد رَوَى هذا الحديثُ من غير وجهٍ عن أبي عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ عن ابنِ مسعودٍ . وأبو عَمْرٍو الشَّيْبَانِيُّ اسمه سَعْدُ بْنُ إِيبَاسٍ .

٣ - بابُ الْفَضْلِ فِي رِضَا الْوَالِدَيْنِ

١٩٦١ - حدثنا ابنُ أبي عُمَرَ ، حدثنا سُفْيَانُ عن عطاءِ بنِ السَّائِبِ عن أبي عبدِ الرَّحْمَنِ السَّامِيِّ عن أبي الدَّرْدَاءِ قال : « إِنَّ رَجُلًا أَتَاهُ فَقَالَ : إِنَّ لِي امْرَأَةً وَإِنَّ أُمِّي تَأْمُرُنِي بِطَلَاقِهَا ، فقال أبو الدَّرْدَاءِ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

حيث قال : من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ، ومن دعا لوالديه عقبهما فقد شكرهما ، كذا في الفتح (الجهاد في سبيل الله) قال ابن بزيمة : الذي يقتضيه النظر تقديم الجهاد على جميع أعمال البدن لأن فيه بذل النفس ، إلا أن الصبر على المحافظة على الصلوات وأدائها في أوقاتها والمحافظة على بر الوالدين أمر لازم متكرر دائم لا يصبر على مراقبة أمر الله فيه إلا الصديقون (ثم سكت عني رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو مقول عبد الله بن مسعود (ولو استزدته) أي النبي صلى الله عليه وسلم ، يعني لو سأله أكثر من هذا (لزادني) في الجواب .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي . وفي المرقاة : روى الدارقطني والحاكم وابن خزيمة وابن حبان والبيهقي عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الأعمال أفضل ؟ قال : الصلاة لأول وقتها ، قال الحاكم والبيهقي في خلافياته : صحيح على شرطهما .

قوله (وقد رواه الشَّيْبَانِيُّ) هو سليمان بن أبي سليمان أبو إسحاق الشَّيْبَانِيُّ ، وقد تقدم هذا الحديث بشرحه في باب ما جاء في الوقت الأول من الفضل .

(باب الفضل في رضا الوالدين)

قوله (الوالد أوسط أبواب الجنة) قال القاضي : أي خير الأبواب وأعلاها ، والمعنى أن أحسن ما يتوصل به إلى دخول الجنة ويتوصل به إلى وصول درجاتها

صلى الله عليه وسلم يقول : الْوَالِدُ أَوْسَطُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ ، فَإِنْ شِدَّتْ فَأُضِعَّ
 ذَلِكَ الْبَابَ أَوْ أَحْفَظْهُ ، وَرُبَّمَا قَالَ سَفِيَانُ : إِنَّ أُمَّي ، وَرَبَّمَا قَالَ : أَبِي .

هذا حديثٌ صحيحٌ .

وأبو عبد الرحمن السَّلمِيُّ اسمه عبدُ الله بنُ حبيبٍ .

١٩٦٢ — حدثنا أبو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، حدثنا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ

عن شُعْبَةَ عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : «رِضَا الرَّبِّ فِي رِضَا الْوَالِدِ وَسَخَطُ الرَّبِّ فِي سَخَطِ الْوَالِدِ» .

١٩٦٣ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، حدثنا شُعْبَةُ

عن يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَنَحْوَهُ وَلَمْ يَرْفَعْهُ . وهذا
 أَصَحُّ . وهكذا رَوَى أَصْحَابُ شُعْبَةَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ

العالية مطاوعة الوالد ومراعاة جانبه ، وقال غيره : إن للجنة أبواباً وأحسنها دخولا
 أوسطها ، وإن سبب دخول ذلك الباب الأوسط هو محافظة حقوق الوالد انتهى .
 فالمراد بالوالد الجنس ، أو إذا كان حكم الوالد هذا لحكم الوالدة أقوى وبالاعتبار
 أولى (فأضع) فعل أمر من الإضاعة (ذلك الباب) بترك المحافظة عليه (أو
 أحفظه) أى داوم على تحصيله .

قوله (هذا حديث صحيح) وأخرجه ابن ماجه وابن حبان في صحيحه وأبو داود
 الطيالسي والحاكم في مستدركه ، وصححه وأقره الذهبي .

قوله (رضا الرب في رضا الوالد) وكذا حكم الوالدة بل هو أولى ، ورواه
 الطبراني بلفظ : رضا الرب في رضا الوالدين وسخطه في سخطهما (وسخط الرب)
 بفتح الحين ضد الرضا (في سخط الوالد) لأنه تعالى أمر أن يطاع الأب ويكرم ، فمن
 أطاعه فقد أطاع الله ، ومن أغضبه فقد أغضب الله ، وهذا وعيد شديد يفيد أن
 العقوق كبيرة .

قوله (وهذا أصح) أى الموقوف أصح من المرفوع ، وأخرجه ابن حبان

عبد الله بن عمرو موقوفاً ، ولا نعلم أحداً رفعه غير خالد بن الحارث عن
شعبة . وخالد بن الحارث ثقة مأمون . سميت محمد بن المثنى يقول : ما رأيت
بالبصرة مثل خالد بن الحارث ولا بالكوفة مثل عبد الله بن إدريس .
وفي الباب عن ابن مسعود .

٤ — باب ما جاء في عقوق الوالدين

١٩٦٤ — حدثنا حميد بن مسعدة ، حدثنا بشر بن المفضل ، حدثنا
الجريري عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « ألا أحدثكم بأكبر الكبائر ؟ قالوا : بلى يا رسول

مرفوعاً في صحيحه وإخاكم وقال صحيح على شرط مسلم ، كذا في الترغيب .
قوله (وفي الباب عن ابن مسعود) أخرجه الترمذي في الباب المتقدم ولم أقف
على حديث عنه يطابق الباب نصاً وصراحة .

(باب ما جاء في عقوق الوالدين)

يقال عق والده يعقه عقوقاً : إذا آذاه وعصاه وخرج عليه ، وأصله من العق
وهو الشق والقطع .

قوله (ألا أحدثكم بأكبر الكبائر ؟) الكبائر جمع الكبيرة وهي السيئة العظيمة
التي خطيئتها في نفسها كبيرة وعقوبة فاعلها عظيمة بالنسبة إلى معصية ليست بكبيرة ،
وقيل الكبيرة ما أوعد عليه الشارع بخصوصه ، وقيل ما عين له حد ، وقيل النسبة
إضافية فقد يكون الذنب كبيرة بالنسبة لما دونه صغيرة بالنسبة إلى ما فوقه ، وقد
يتفاوت باعتبار الأشخاص والأحوال . وقد بسط الحافظ الكلام في تفسير الكبيرة
والصغيرة وما يتعلق بهما في الفتح في باب عقوق الوالدين من الكبائر من كتاب
الآداب ، والنووي في شرح مسلم في باب الكبائر وأكبرها من كتاب الإيمان .
وقوله (أكبر الكبائر) ليس على ظاهره من الحصر ، بل من فيه مقدرة ، فقد

الله ، قال : الإِشْرَاقُ بِاللَّهِ ، وَعُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، قال : وَجَلَسَ وَكَانَ مُتَكَبِّئًا ، قال : وَشَهَادَةُ الزُّورِ أَوْ قَوْلُ الزُّورِ ، فما زال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يَقُولُهَا حَتَّى قُلْنَا لَيْتَهُ سَكَتَ .

ثبت في أشياء أخر أنها من أكبر الكبائر منها حديث أنس في قتل النفس أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي . وحديث ابن مسعود أى الذنب أعظم ، فذكر فيه الزنا بحليلة الجار . وحديث عبد الله بن أنيس الجهنى مرفوعاً قال : من أكبر الكبائر ، فذكر منها الدين الغموس أخرجه الترمذي بسند حسن ، وله شاهد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند أحمد . وحديث أبي هريرة رفعه : إن من أكبر الكبائر استطالة المراء في عرض رجل مسلم ، أخرجه ابن أبي حاتم بسند حسن . وحديث بريدة رفعه : من أكبر الكبائر فذكر منها منع فضل الماء ومنع الفحل ، أخرجه البزار بسند ضعيف . وحديث ابن عمر رفعه : أكبر الكبائر سوء الظن بالله ، أخرجه ابن مردويه بسند ضعيف ، ذكره الحافظ في الفتح (وعقوق الوالدين) بضم العين المهملة مشتق من العق وهو القطع والمراد به صدور ما يأتذى به الوالد من ولده من قول أو فعل إلا في شرك أو معصية ما لم يتعنت الوالد ، وضبطه ابن عطية بوجوب طاعتهما في المباحات فعلاً وتركاً ، واستحبابهما في المندوبات وفروض الكفاية كذلك ، ومنه تقديمهما عند تعارض الأمرين ، وهو كمن دعت أمه ليرضاها مثلاً بحيث يفوت عليه فعل واجب إن استمر عندها ويفوت ما قصدته من تأنيسه لها وغير ذلك أن لو تركها وفعله وكان مما يمكن تداركه مع فوات الفضيلة كالصلاة أول الوقت أو في الجماعة (قال وجلس) أى للاهتمام بهذا الأمر وهو يقيّد تأكيد تحريمه وعظم قبضه (وكان متكئاً) جملة حالية ، وسبب الاهتمام بذلك كون قول الزور أو شهادة الزور ، أسهل وقوعاً على الناس والتهاون بها أكثر ، فإن الإِشْرَاقَ يذو عنه قلب المسلم . والعقوق يصرف عنه الطبع ، وأما الزور فالحوامل عليه كثيرة كالعداوة والحسد وغيرهما فاحتيج إلى الاهتمام بتعظيمه ، وليس ذلك لعظمهما بالنسبة إلى ما ذكر معنا من الإِشْرَاق قطعاً ، بل لكون مفسدة الزور متعدية إلى غير الشاهد بخلاف الشرك فإن مفسدته قاصرة غالباً . وهذا الحديث يأتي أيضاً بسنده ومثته في الشهادات .

وفي الباب عن أبي سعيد .

هذا حديث حسن صحيح . وأبو بكره اسمه نُفَيْعٌ .

١٩٦٥ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، حدثنا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عن ابنِ الهَادِ عن

سَعْدِ بْنِ إِبرَاهِيمَ عن مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قال : قال رسولُ اللَّهِ صلى اللَّهُ عليه وسلم : « مِنْ الْكِبَائِرِ أَنْ يَشْتُمَ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ قَالُوا : يارسولَ اللَّهِ وهلْ يَشْتُمُ الرَّجُلُ وَالِدَيْهِ ؟ قال : نَعَمْ ، يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ ، وَيَشْتُمُ أُمَّهُ فَيَشْتُمُ أُمَّهُ » . هذا حديثٌ صحيحٌ .

قوله (وفي الباب عن أبي سعيد) أخرجه أبو داود .

قوله (من الكبائر أن يشتم الرجل والديه) ولفظ البخاري : إن من أكبر الكبائر أن يلعن الرجل والديه ، وهذا يقتضي أن سب الرجل والديه من أكبر الكبائر . ورواية الترمذي تقتضي أنه كبيرة وبينهما فرق من حيث أن الكبائر متفاوتة وبعضها أكبر من بعض (وهل يشتم) بكسر عينه ويضم أى يسب (الرجل والديه) أى هل يقع ذلك وهو استبعاد من السائل لأن الطبع المستقيم يأبى ذلك ، فبين في الجواب أنه وإن لم يتعاط السب بنفسه في الأغلب الاكثر لکن قد يقع التسبب فيه وهو مما يمكن وقوعه كثيراً (قال نعم) أى يقع حقيقة تارة وهو نادر ومجازاً أخرى وهو كثير لكن ما تعرفونه ، ثم بينه بقوله (يسب أب الرجل فيسب) أى الرجل (أباه) أى أب من سبه (ويشتم) أى تارة أخرى ، وقد يجمع ويشتم أيضاً (أمه) أى أم الرجل (فيشتم) أى الرجل (أمه) أى أم سابه ، وفي الجمع بين الشتم والسب تفنن ، ففي القاموس شتمه يشتمه ويشتمه سبه ، وقد يفرق بينهما ، ويقال السب أعم فإنه شامل للعن أيضاً بخلاف الشتم .

قوله (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخاري في الادب ، ومسلم في الإيمان ، وأبو داود في الادب .

٥ - باب في إكرام صديق الوالد

١٩٦٦ - حدثنا أحمد بن محمد حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا حيوة

ابن شريح حدثنا الوليد بن أبي الوليد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أبرّ البر أن يصل الرجل أهل وُدّ أبيه » . وفي الباب عن أبي أسيد .

هذا حديث إسناده صحيح . وقد روى هذا الحديث عن ابن عمر من غير وجه .

(باب ما جاء في إكرام صديق الوالد)

قوله (حدثنا أحمد بن محمد) هو المعروف بمردويه (حدثنا الوليد بن أبي الوليد) قال في التقريب : الوليد بن أبي الوليد عثمان ، وقبل : ابن الوليد مولى عثمان أو ابن عمر المدني أبو عثمان لين الحديث من الرابعة .

قوله (إن أبر البر) أى أفضله بالنسبة إلى والده وكذا الوالدة أو هى بالاولى (أن يصل الرجل أهل وُدّ أبيه) بضم الواو بمعنى المودة أى أصحاب مودته ومحبته . قال النووي : الود هنا مضموم الواو ، وفى هذا فضل صلة أصدقاء الأب والإحسان إليهم بإكرامهم ، وهو متضمن لبر الأب وإكرامه لكونه بسببه ، وتلتحق به أصدقاء الأم والأجداد والمشايع والزوجة ، وقد سبقت الأحاديث في إكرامه صلى الله عليه وسلم لخللائل خديجة رضى الله تعالى عنها انتهى .

قوله (وفى الباب عن أبي أسيد) أخرجه أبو داود وابن ماجه وهو بضم الهمزة وفتح السين المهملة مصغراً .

قوله (هذا حديث إسناده صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود :

٦ - باب في بر الخالة

١٩٦٧ - حدثنا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ إِسْرَائِيلَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ وَهُوَ ابْنُ مَدَّوْيَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ إِسْرَائِيلَ وَاللَّفْظُ لِحَدِيثِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيِّ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ » .
وفي الحديثِ قِصَّةٌ طَوِيلَةٌ . هذا حديثٌ صحيحٌ .

١٩٦٨ - حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سُوْقَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بنِ حَفْصٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ « أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَصَبْتُ ذَنْبًا عَظِيمًا فَهَلْ لِي تَوْبَةٌ ؟ قَالَ هَلْ لَكَ

(باب في بر الخالة)

قوله (الخالة بمنزلة الأم) في الحضانة عند فقد الأم وأمهاتها ، لأنها تقرب منها في الخنو والاهتمام إلى ما يصلح الولد .
قوله (وفي الحديث قصة طويلة) أخرجه الشيخان بقصته الطويلة ، ولفظهما هكذا : عن البراء بن عازب قال : صالح النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية على ثلاثة أشياء : على أن من أتاه من المشركين رده إليهم ، ومن أتاهم من المسلمين لم يردوه ، وعلى أن يدخلها من قابل ويقيم بها ثلاثة أيام ، فلما دخلها ومضى الأجل خرج فتبعته ابنة حمزة تنادى يا عم يا عم ، فتناولها على فأخذ بيدها ، فاختصم فيها على وزيد وجعفر قال على : أنا أخذتها وهي بنت عمي ، وقال جعفر : بنت عمي وخالتها تحتي ، وقال زيد : بنت أخي ، ففضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها وقال : الخالة بمنزلة الأم ، وقال لعلي : أنت مني وأنا منك ، وقال لجعفر : أشبهت خلقي وخلقي ، وقال لزيد : أنت أخونا ومولانا انتهى .

قوله (إنني أصبت ذنباً عظيماً) يجوز أنه أراد عظيماً عندي ، لأن عصيان الله تعالى عظيم وإن كان الذنب صغيراً ، ويجوز أن يكون ذنبه كان عظيماً من الكبائر

مِنْ أُمِّ؟ قَالَ : لَا ، قَالَ : هَلْ لَكَ مِنْ خَالَةٍ؟ قَالَ نَعَمْ ، قَالَ فَبَرِّهَا .
وفي البابِ عَنْ عَلِيٍّ .

١٩٦٩ — حدثنا ابنُ أبي عمْرٍ حدثنا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ
سُوقَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ حَفْصٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُهُ ، وَلَمْ
يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ . وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي مُعَاوِيَةَ . وَأَبُو بَكْرٍ
ابْنُ حَفْصٍ هُوَ ابْنُ عُمَرَ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ .

٧ — بَابُ مَا جَاءَ فِي دُعَاءِ الْوَالِدَيْنِ

١٩٧٠ — حدثنا عليُّ بْنُ حُجْرٍ حدثنا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ هِشَامِ
الدَّسْتَوَائِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ لَا شَكَّ فِيهِنَّ »

وأن هذا النوع من البر يكون مكفراً له وكان مخصوصاً بذلك الرجل علمه النبي صلى
الله عليه وسلم من طريق الوحي ، قاله الطيبي (هل لك من أم) أى ألك أم ؟ فن
زائدة أو تبحيضية قال (فبرها) بفتح الموحدة وتشديد الراء ، من بررت فلاناً
بالسكر أبره بالفتح أى أحسنت إليه .

والمعنى أن صلة الرحم من جملة الحسنات التي يذهب السيئات . وحديث ابن عمر
هذا أخرجه أيضاً ابن حبان في صحيحه والحاكم إلا أنهما قالوا : هل لك والدان
بالثنية ؟ وقال الحاكم : صحيح على شرطهما ، كذا في الترغيب .

قوله (وفي الباب عن علي) أخرجه أبو داود بلفظ : الحالة أم .
قوله (أبو بكر بن حفص هو ابن عمر بن سعد بن أبي وقاص) في التقریب :
عبد الله بن حفص بن عمر بن سعد بن أبي وقاص الزهري ، أبو بكر المدي مشهور
بكنيته من الخامسة .

(باب ما جاء في دعاء الوالدين)

قوله (ثلاث دعوات) مبتدأ (مستجابات) خبر (لا شك فيهن) أى في

دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ ، وَدَعْوَةُ الْمَسَافِرِ ، وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ .

وقد رَوَى الْحَجَّاجُ الصَّوَّافُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ نَحْوَ حَدِيثِ هِشَامٍ . وَأَبُو جَعْفَرٍ الَّذِي رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يُقَالُ لَهُ أَبُو جَعْفَرٍ الْمُؤَذِّنُ وَلَا نَعْرِفُ اسْمَهُ . وَقَدْ رَوَى عَنْهُ يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ غَيْرَ حَدِيثٍ .

٨ - بَابُ مَا جَاءَ فِي حَقِّ الْوَالِدَيْنِ

١٩٧١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سُهَيْلِ

ابْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَجْزِي وَلَدٌ وَالِدًا إِلَّا أَنْ يَحِدَّهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ » .

استجابتهن (ودعوة الوالد على ولده) أى لضرره ، وحديث أبي هريرة هذا أورده السيوطى فى الجامع الصغير وقال : رواه أحمد فى مسنده والبخارى فى الأدب المفرد وأبو داود والترمذى عن أبي هريرة .

قوله (وأبو جعفر الذى روى عن أبي هريرة يقال له أبو جعفر المؤذن ولا نعرف اسمه) فى التقريب : أبو جعفر المؤذن الأنصارى المدنى مقبول من الثالثة ، ومن زعم أنه محمد بن على بن الحسين فقد وهم .

باب ما جاء فى حق الوالدين

قوله (لا يجزى) بفتح أوله وسكون الياء فى آخره أى لا يكافئ (ولد والداً) أى لإحسان والد (إلا أن يحده مملوكاً) منصوب على الحال من الضمير المنصوب فى يحده (فيشتريه فيعتقه) بالنصب فيهما . قال الجزرى فى النهاية : ليس معناه استئثار العتق فيه بعد الشراء لأن الإجماع منعقد على أن الأب يعتق على الابن إذا ملسكه فى الحال ، وإنما معناه أنه إذا اشتراه فدخل فى ماسكه عتق عليه ، فلما كان الشراء سبباً لعتقه أضيف العتق إليه وإنما كان هذا جزاء له لأن العتق أفضل ما ينعم به أحد على أحد إذا خلصه بذلك من الرق وجبر به النقص الذى فيه وتكمل له أحكام الأحرار فى جميع التصرفات انتهى

هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث سهيل بن أبي صالح
وقد روى سفيان الثوري وغير واحد عن سهيل هذا الحديث .

٩ - باب ما جاء في قطيعة الرحم

١٩٧٢ - حدثنا ابن أبي عمير وسعيد بن عبد الرحمن المخزومي

قالا : حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة قال : اشتكى
أبو الدرداء فعاده عبد الرحمن بن عوف فقال : خيرهم وأوصلهم ما علمت
أبو محمد ، فقال عبد الرحمن : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
قال الله تبارك وتعالى : أنا الله وأنا الرحمن ، خلقت الرحم وشققت لها
من اسمي ، فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته » .

قلت : في قوله لأن الإجماع منعقد على أن الأب يعتق على الابن إذا ملكه
في الحال نظر ، فإن بعض أهل الظاهر ذهبوا إلى أن الأب لا يعتق على الابن
بمجرد الملك بل لا بد من إنشاء العتق واحتجوا بهذا الحديث .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود وابن ماجه .

(باب ما جاء في قطيعة الرحم)

قوله (عن أبي سلمة) هو ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري .

قوله (فقال) أي أبو الدرداء (خيرهم) مبتدأ (وأوصلهم) عطف على
المبتدأ (أبو محمد) خير وهو كنية عبد الرحمن بن عوف ، والمعنى خير الناس
وأوصلهم في سلمى أبو محمد عبد الرحمن بن عوف (أنا الله) كان هذا توطئة للكلام
حيث ذكر العلم الخاص ، ثم ذكر الوصف المشتق من مادة الرحم فقال (وأنا
الرحمن) أي المنصف بهذه الصفة (خلقت الرحم) أي قدرتها أوصورتها بجسدة
(وشققت) أي أخرجت وأخذت اسماً (لها) أي للرحم (من اسمي) أي الرحمن
وفيه إيماء إلى أن المناسبة الإسمية واجبة الرعاية في الجملة ، وإن كان المعنى على أنها
أثر من آثار رحمة الرحمن ، ويتعين على المؤمن التخلق بأخلاق الله تعالى والتعلق
(٣ - تحفة الأحادي - ٦)

وفي الباب عن أبي سعيد وابن أبي أوفى وعامر بن ربيعة وأبي هريرة
وجبير بن مطعم ، حديث سفيان عن الزهري حديث صحيح . وروى معمر
عن الزهري هذا الحديث عن أبي سلمة عن رداد الليثي عن عبد الرحمن
ابن عوف ومعمر كذا يقول ، قال محمد : وحديث معمر خطأ .

بأسماؤه وصفائه ، ولذا قال (فمن وصلها وصلته) أى إلى رحمتي أو محل كرامتي ،
(ومن قطعها بقتله) بتشديد الفوقية الثانية أى قطعتة من رحمتي الخاصة من البت
وهو القطع .

قوله (وفي الباب عن أبي سعيد) أخرجه إسماعيل القاضي في الاحكام كما في
الفتح (وابن أبي أوفى) هو عبد الله بن أبي أوفى الجهمي الانصاري شهد أحداً
وما بعدها ، وأخرج حديثه البيهقي في شعب الإيمان مرفوعاً : لا تنزل الرحمة على
قوم فيهم فطع رحم ، وأخرجه أيضاً البخاري في الادب المفرد (وعامر بن ربيعة)
لم ألق على من أخرجه (وأبي هريرة) أخرجه الشيخان (وجبير بن مطعم)
أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي في الباب الآتي .

قوله (حديث سفيان عن الزهري حديث صحيح) قال المنذري في الترغيب
بعد ذكر هذا الحديث : رواه أبو داود والترمذي من رواية أبي سلمة عن عبد
الرحمن بن عوف . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . قال المنذري : وفي
تصحيح الترمذي له نظر . فإن أبا سلمة بن عبد الرحمن لم يسمع من أبيه شيئاً فإله
يحيى بن معين وغيره . ورواه أبو داود وابن حبان في صحيحه من حديث معمر عن
الزهري عن أبي سلمة عن رداد الليثي عن عبد الرحمن بن عوف ، وقد أشار الترمذي
إلى هذا ، ثم حكى عن البخاري أنه قال : وحديث معمر خطأ انتهى . والحديث
أخرجه أيضاً أحمد في مسنده والبخاري في الادب المفرد والحاكم (عن رداد)
بفتح الراء وتشديد الدال المهملة بعدها ألف ثم دال مهملة . وقال بعضهم أبو الرداد
وهو أصوب ، حجازي مقبول من الثانية (ومعمر كذا يقول) أى عن أبي سلمة
عن رداد عن عبد الرحمن (قال محمد) يعنى الإمام البخاري (وحديث معمر
خطأ) وقال ابن حبان في ثقات التابعين : وما أحسب معمر أحفظه ، روى هذا

١٠ - باب ما جاء في صلة الرحم.

١٩٧٣ - حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا بِشِيرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ

وَفَطْرُ بْنُ خَلِيفَةَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَيْسَ الْوَاصِلُ بِالْمُكَافِي ، وَلَكِنَّ الْوَاصِلَ الَّذِي إِذَا انْقَطَعَتْ رَحْمَةُ وَصَلَهَا » .

الخبر أصحاب الزهري عن أبي سلمة عن ابن عوف ، كذا في تهذيب التهذيب .

(باب ما جاء في صلة الرحم)

بفتح الراء وكسر الحاء المهملة يطلق على الأقارب وهم من بينه وبين الآخر نسب سواء كان يرثه أم لا ، وسواء كان ذا محرم أم لا ، وقيل هم المحارم فقط ، والاول هو المرجح لأن الثاني يستلزم خروج أولاد الاعمام وأولاد الاخوال من ذوى الارحام وليس كذلك . يقال : وصل رحمه يصلها وصلا وصلة ، والهاء فيها عوض عن الواو المحذوفة ، فكأنه بالإحسان إليهم قد وصل ما بينه من علاقة القرابة والصهر قال ابن أبي جرة : تكون صلة الرحم بالمال ، وبالعون على الحاجة ، وبدفع الضرر وبطلاقة الوجه ، وبالبدعاء . والمعنى الجامع إيصال ما أمكن من الخير ، ودفع ما أمكن من الشر بحسب الطاقة ، وهذا إنما يستمر إذا كان أهل الرحم أهل استقامة ، فإن كانوا كفاراً أو فجاراً فقاطعتهم في الله هي صلتهم ، بشرط بذل الجهد في وعظهم ثم لإعلامهم إذا أصروا أن ذلك بسبب تخلفهم عن الحق ، ولا يسقط مع ذلك صلتهم بالبدعاء لهم بظهر الغيب أن يعودوا إلى الطريق المثلى .

قوله : (وفطر بن خليفة) الخزومي مولاهم أبو بكر الحنطاط . صدوق روى بالتحقيق من الخامسة .

قوله : (ليس الواصل) أى بالرحم (بالمكافئ) بكسر فاء وهمز أى المجازى لأقاربه إن صلة فضلة ، وإن قطعاً فقطع ، والمراد به نفي الكمال (ولكن) بتشديد النون (الواصل) بالنصب أى الواصل الكامل (الذى إذا انقطعت رحمه) . وفى رواية البخارى : إذا قُطِعَتْ رحمه (وصالحا) ، هذا من باب الحث على

هذا حديث حسن صحيح . وفي الباب عن سلمان وعائشة .

١٩٧٤ — حدثنا ابن أبي عمير ونصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن

المنزوي ، قالوا حدثنا سُفيان عن الزُّهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة قاطع » قال ابن أبي عمير قال سُفيان يعني قاطع رحيم . هذا حديث حسن صحيح .

١١ — باب ما جاء في حبِّ الوالد ولده

١٩٧٥ — حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سُفيان عن إبراهيم بن ميسرة

قال سمعت ابن أبي سُوَيْد يقول سمعتُ عمر بن عبد العزيز يقول زعمت

مكارم الأخلاق كقوله تعالى : وادفع بالتي هي أحسن السيئة ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : صل من قطعك ، أحسن إلى من أساءك . الحديث ، رواه البخاري عن علي رضي الله عنه . وقال الطبري : التعريف في الواصل للجنس أى ليس حقيقة الواصل ومن يعتد بوصله من يكافئه صاحبه بمثله ، و نظيره قولك : هو ليس بأرجل بل الرجل من يصدر منه المكارم والفضائل انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري وأبو داود .

قوله : (وفي الباب عن سلمان) لينظر من أخرجه (وعائشة) أخرجه البخاري ومسلم مرفوعاً بلائط : الرحم معلقة بالعرش ، تقول : من وصلني وصله الله ، ومن قطعني قطعته الله .

قوله : (لا يدخل الجنة قاطع) أى للرحم ، وقد أخرجه البخاري في الأدب المفرد وقال فيه : قاطع رحيم . قال النووي وغيره : يحمل تارة على من يستحل القطعة ، وأخرى على أن لا يدخلها مع السابقين .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومسلم وأبو داود .

(باب ما جاء في حب الولد ولده)

قوله : (سمعت ابن أبي سويد) اسمه محمد . قال في التقریب : محمد بن أبي

المرأة الصالحة خولة بنت حكيم قالت : خَرَجَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ذاتَ يومٍ وهو مُحْتَضِنُ أَحَدِ ابْنَيْ ابْنَتِهِ وَهُوَ يَقُولُ : « إِنَّكُمْ لَتَبَخِّلُونَ وَتُجَبِّنُونَ وَتُجْهَلُونَ وَإِنَّكُمْ لَمِنْ رِيحَانِ اللَّهِ » .

سويد الثقفى الطائفى مجهول من الرابعة ، وليس هو ابن سويد راوى قصة غيلان انتهى . قلت : ابن سويد الذى روى قصة غيلان اسمه أيضاً محمد . وقد أخرج الترمذى قصة غيلان فى باب الرجل يسلم وعنده عشر نسوة من أبواب الشكاح . ومحمد بن سويد الذى روى قصته ثقة كما فى تهذيب التهذيب (خولة بنت حكيم) بدل من المرأة الصالحة ، وهى ابنة حكيم بن أمية السلمية ، يقال لها خويلة أيضاً بالتصغير صحابية مشهورة ، يقال لإنها التى وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم . وكانت قبل نحت عثمان بن مظعون كذا فى التقريب .

قوله : (وهو محتضن) من الاحتضان أى جاعل فى حضنه ، والحضن مادون الإبط إلى الكشح أو الصدر والعضدان وما بينهما كذا فى القاموس ، (أحد ابني ابنته) فاطمة رضى الله عنها وهو إما الحسن أو الحسين رضى الله عنهما (وإنكم لتبخلون وتجبنون وتجهلون) الصيغ الثلاث من باب التفعيل أى تحملون على البخل والجبن والجهل ، فإن من ولد له جبن عن القتال لتربية الولد ، وبخل له وجهل حفظاً لقلبه ، والجبن والجبان ضد الشجاعة والشجاع (وإنكم لمن ريحان الله) قال فى النهاية : الريحان يطلق على الرحمة والرزق والراحة بالرزق سمي الولد ريحاناً انتهى . وقال فى المجمع : ويجوز لإرادة الريحان المشموم ، لأنهم يشمون ويقبلون ، وهو من باب الرجوع ، ذمهم أولاً ثم رجع إلى المدح أى مع كونهم مظنة أن يحملوا الآباء على البخل والجبن عن الغزو ، من ريحان الله أى رزقه انتهى . وقال العيني فى العمدة : وجه التشبيه أن الولد يشم ويقبل ، فكأنهم من جملة الرياضين . وقال الكرماني : الريحان الرزق أو المشموم . قال العيني : لا وجه هنا أن يكون بمعنى الرزق على ما لا يخفى . وروى الترمذى من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو الحسن والحسين فيشمهما ويضمهما إليه . وروى الطبرانى فى الأوسط من طريق أبى أيوب قال : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم والحسن

وفي الباب عن ابنِ عمرَ والأشعثِ بنِ قيسٍ .
حديثُ ابنِ عُيَيْنَةَ عن إبراهيمَ بنِ ميسرةَ لا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ ،
ولا نَعْرِفُ لِعُمَرَ بنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ سَمَاعًا مِنْ خَوْلَةٍ .

١٢ - بابُ مَا جَاءَ فِي رَحْمَةِ الْوَلَدِ

١٩٧٦ - حدثنا ابنُ أبي عمَرَ وسَعِيدُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَا حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ عن الزُّهْرِيِّ عن أَبِي سَلَمَةَ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « أَبْصَرَ الْأَقْرَعُ
ابنُ حَابِسٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَقْبَلُ الْحَسَنَ . وَقَالَ ابْنُ أَبِي عُمَرَ
الْحَسَنُ أَوْ الْحُسَيْنَ ، فَقَالَ إِنَّ لِي مِنَ الْوَلَدِ عَشْرَةً مَا قَبِلْتُ أَحَدًا مِنْهُمْ ، فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّهُ مَنْ لَا يَرْحَمَ لَا يَرْحَمْ » .

والحسين يلعبان بين يديه ، فقلت : أنجبهما يارَسُولَ اللَّهِ ؟ قال : وكيف لا ؟ وهما
ريحانَتَايَ مِنَ الدُّنْيَا أَشْهَمَا انْتَهَى .
قوله : (وفي الباب عن ابنِ عمر) أخرجه الترمذی فی مناقب الحسن والحسين
(والأشعث بن قيس) أخرجه أحمد فی مسنده ص ٢١١ ج ٥ .
قوله : (ولا نعرف لعمر بن عبد العزيز سماعاً من خولة) قال الحافظ فی
تهذيب التهذيب فی ترجمته : روى عن خولة بنت حكيم مراسلاً انتهى فحديث عمر
ابن عبد العزيز هذا عن خولة منقطع .
(باب ما جاء فی رحمة الولد)

قوله : (أبصر الأقرع بن حابس) هو من المولفة ومن حسن إسلامه (وهو
يقبَلُ الحسن) جملة حاله أى رأى الأقرعُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حال كونه
يقبَلُ الحسن (فقال) أى الأقرع (ما قبلت منهم أحداً) إما للاستكبار أو للاستحقار
(لأنه) الضمير للشأن (من لا يرحم لا يرحم) الأول بصيغة المعروف ، والثانى
بصيغة المجهول أى من لا يرحم الناس لا يرحمه الله ، وفى رواية البخارى : ثم نظر
إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : من لا يرحم لا يرحم . قال الحافظ :

وفي الباب عن أنس وعائشة ، وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، أمه
عبد الله ابن عبد الرحمن . وهذا حديث حسن صحيح .

١٣ - باب ماجاء في النفقات على البنات والأخوات

١٩٧٧ -- حدثنا أحمد بن محمد حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا ابن
عبيد الله عن سُهَيْل بن أبي صالح عن أيوب بن بشير عن سعيد الأعشى
عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ
كَانَتْ لَهُ ثَلَاثُ أَخَوَاتٍ أَوْ ابْنَتَانِ أَوْ أُخْتَانِ فَأَحْسَنَ مُحَبَّتَهُنَّ وَاتَّقَى اللَّهَ
فِيهِنَّ فَلَهُ الْجَنَّةُ » .

هو بالرفع فيهما على الخبر . وقال عياض : هو الأكثر . وقال أبو البقاء : من
موصولة ، ويجوز أن تكون شرطية فيقرأ بالجزم فيهما انتهى .

قوله : (وفي الباب عن أنس) أخرجه البخاري في الجنائز ومسلم في الفضائل
(وعائشة) أخرجه البخاري ومسلم .

قوله : (وهذا حديث حسن صحيح) ، وأخرجه البخاري في الادب ومسلم
في الفضائل .

(باب ماجاء في النفقة على البنات)

قوله : (عن أيوب بن بشير) بن سعد بن النعمان ، كنيته أبو سليمان المدني ، له
رواية وثقه أبو داود وغيره (عن سعيد الأعشى) هو سعيد بن عبد الرحمن بن
مُكَلِّمٍ الأعشى الزهري المدني ، مقبول من السادسة ، كذا في التقريب . وقال
في الخلاصة : وثقه ابن حبان .

قوله : (من كانت له ثلاثة بنات أو ثلاث أخوات) أو للتوزيع لا للشك ،
وكذا في قوله أو ابنتان أو أختان .

قوله : (فأحسن محبتهم واتقى الله فيهم ، أي في أداء حقوقهم .

١٩٧٨ — حدثنا قتيبة ، حدثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن سعيد بن عبد الرحمن عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يكون لأحدكم ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فيحسن إليهن إلا دخل الجنة » .

وفي الباب عن عائشة وعقبة بن عامر وأنس وجابر وابن عباس ، وأبو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان وسعد بن أبي وقاص هو سعد بن مالك بن وهيب .

قوله : (عن سعيد بن عبد الرحمن) هو سعيد الأعشى المذكور في الإسناد السابق قوله : (فيحسن إليهن) وقع في حديث عقبة بن عامر في الأدب المفرد . فصر عليهن ، وكذا وقع في ابن ماجه زاد : وأطعمهن وسقاهن وكساهن . وفي حديث ابن عباس عند الطبراني : فأنفق عليهن وزوجهن وأحسن أديهن . وفي حديث جابر عند أحمد . وفي الأدب المفرد : يؤدبن ويرحمهن ويكفلن : زاد الطبراني فيه : ويرزقهن قال الحافظ في الفتح بعد ذكر هذه الألفاظ : وهذه الأوصاف يجمعها لفظ الإحسان .

قوله : (وفي الباب عن عائشة) لها حديثان في الباب أخرجهما الترمذي في هذا الباب (وعقبة بن عامر) أخرجه ابن ماجه والبخاري في الأدب المفرد (وأنس) أخرجه الترمذي في هذا الباب (وجابر) أخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد . والبخاري والطبراني في الأوسط . (وابن عباس) أخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح . وابن حبان في صحيحه من رواية شرحبيل عنه . والحاكم ، وقال صحيح الإسناد ، كذا في الترغيب .

قوله : (وأبو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان) اشتهر بكنيته ، له ولأبيه حجة ، استصغر بأحد ثم شهد مابعداها ، وكان من الحفاظ المكثرين ، مات سنة أربع وسبعين ودفن بالقيع (وسعد بن أبي وقاص هو سعد بن مالك بن وهيب)

وقد زَادُوا فِي هَذَا الْإِسْنَادِ رَجُلًا .

١٩٧٩ — حدثنا العلاء بن مسleme، حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز

عن معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ ابْتُلِيَ بِشَيْءٍ مِنَ الْبَنَاتِ فَصَبَرَ عَلَيْهِنَّ، كُنَّ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ» .

هو أحد العشرة المبشرة بالجنة ، أسلم قديماً وهو ابن سبع عشرة سنة ، وقال كنت ثالث الإسلام وأنا أول من رعى الصلوة في سبيل الله ، شهد المشاهد كلها مع النبي صلى الله عليه وسلم ، مات في قصره بالعقيق قريباً من المدينة فحمل على رقاب الرجال إلى المدينة ودفن بالقيع سنة خمس وخمسين . ولما ذكر الترمذي هنا سعد بن أبي وقاص لأنه كان مشاركاً في اسم أبي سعيد واسم أبيه فذكر ترجمته ليمتيز عنه .

قوله : (وقد زادوا في هذا الإسناد) أى الإسناد الثاني بين سعيد بن عبد الرحمن وأبي سعيد الخدري (رجلاً) هو أيوب بن بشير ، فروى أبو داود في سننه قال حدثنا مسدد ، حدثنا خالد ، أخبرنا سهيل يعني ابن أبي صالح عن سعيد الأعشى عن أيوب بن بشير الأنصاري عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من عال ثلاث بنات فأدبهن الحديث ، ثم قال : حدثنا يوسف بن موسى ، أخبرنا جرير عن سهيل بهذا الإسناد بمعناه . قال المنذرى في تلخيص السنن . وأخرجه الترمذي من حديث سهيل عن سعيد بن عبد الرحمن عن أبي سعيد قال : وقد زادوا في هذا الإسناد رجلاً ، وأخرجه أيضاً من حديث سفيان بن عيينة عن سهيل عن أيوب بن بشير عن سعيد بن عبد الرحمن عن أبي سعيد . وقال البخاري في تاريخه . وقال ابن عيينة : عن سهيل عن أيوب عن سعيد الأعشى ولا يصح انتهى .

قوله : (حدثنا العلاء بن مسleme) بن عثمان الرواس مولى بني تميم بغدادى يكنى أبا سالم مترك ، ورماه ابن حبان بالوضع من العاشرة (حدثنا عبد المجيد بن عبد العزيز) هو ابن أبي رداد .

قوله : (من ابتلى بشيء من البنات) بصيغة المجهول أى امتحن قال الحفاظ

هذا حديث حسن .

١٩٨٠ — حدثنا أحمد بن محمد، حدثنا عبد الله بن المبارك، حدثنا معمر بن ابن شهاب حدثنا عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن عروة عن عائشة قالت : « دَخَلَتْ امْرَأَةٌ مَعَهَا ابْنَتَانِ إِيَّاهَا فَسَأَلَتْ فَلَمْ تَجِدْ عِنْدِي شَيْئًا غَيْرَ تَمْرَةٍ فَأَعْطَيْتُهَا إِيَّاهَا فَقَسَمَتْهَا بَيْنَ ابْنَتَيْهَا وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا ثُمَّ قَامَتْ

في الفتح : اختلف في المراد بالابتلاء هل هو نفس وجودهن أو ابتلى بما يصدر منهن ، وكذلك هل هو على العموم في البنات أو المراد من اتصف منهن بالحاجة إلى ما يفعل به . وقال النووي تبعاً لابن بطال : إنما سماه ابتلاء لأن الناس يكرهون البنات ، فجاء الشرع بزرعهن عن ذلك ورغب في إبقائهن وترك قتلهن بما ذكر من الثواب الموعود به من أحسن إليهن وجاهد نفسه في الصبر عليهن . وقال الحافظ العراقي في شرح الترمذي : يحتمل أن يكون معنى الابتلاء هنا الاختبار أى من اختبر بشيء من البنات لينظر ما يفعل أيحسن إليهن أو يسيء ؟ ولهذا قيده في حديث أبي سعيد بالتقوى فإن من لم يتق الله لا يأمن أن يتضرر بمن وكله الله إليه أو يقصر عما أمر بفعله أو لا يقصد بفعله امتثال أمر الله وتحصيل ثوابه والله أعلم (كن له حجاباً من النار) أى يكون جزاؤه على ذلك وقاية بيته وبين نار جهنم حائلاً بيته وبينها ، وفيه تأكيد حق البنات لما فيهن من الضعف غالباً عن القيام بمصالح أنفسهن بخلاف الذكور لما فيهن من قوة البدن وجزالة الرأي وإمكان التصرف في الأمور المحتاج إليها في أكثر الأحوال .

قوله : (هذا حديث حسن) في سنده العلاء بن مسleme وهو متروك فتحسين الترمذي له لشواهدده .

قوله : (فلم تجد عندي شيئاً غير تمرة) وفي رواية البخارى : غير تمرة واحدة . قال العيني : فإن قلت : وقع في رواية عراك بن مالك عن عائشة : جاءتنى مسكينة تحمل ابنتين لها فأطعمتهما ثلاث تمرات فأعطت كل واحدة منهما تمرة ورفعت تمرة إلى فيها لتأكلها فاستطعمتهما ابنتاهما فشقت التمرة التي كانت تريد أن تأكلها فأعجبني شأنها الحديث ، أخرجه مسلم ، فما الجمع بينهما ؟ قلت : قيل

فَخَرَجَتْ وَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ ابْتُلِيَ بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ » .
هذا حديث حسن صحيح .

١٩٨١ — حدثنا محمد بنُ وزيرِ الواسِطِيُّ حدثنا محمد بنُ عُبَيْدٍ حدثنا محمد بنُ عُبَيْدٍ العَزِيزِ الرَّاسِيسِيُّ عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ دَخَلَتْ أَنَا وَهُوَ الْجَنَّةَ كَهَاتَيْنِ وَأَشَارَ بِإِصْبَعَيْهِ » .

يَحْتَمِلُ أَنَّهُمَا تَكُنْ عِنْدَهَا فِي أَوَّلِ الْحَالِ سَوَى تَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ فَأَعْطَاهُمَا وَجَدَتْ ثَلَاثَتَيْنِ ، وَيَحْتَمِلُ تَعَدُّدُ الْقِصَّةِ أَنْتَهَى . (فَأَعْطَاهُمَا إِيَّاهَا) أَيْ التَّمْرَةُ وَلَمْ تَسْتَحْقِرْهَا لِقَوْلِهِ تَعَالَى (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ) وَلِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : انْقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ . (وَلَمْ تَأْكُلْ مِنْهَا) أَيْ مَعَ جُوعِهَا لِأَنَّهُ يُسْتَبَعَدُ أَنْ تَكُونَ شَبَعَانَةً مَعَ جُوعِ ابْنَتَيْهَا (فَأَخْبَرَتْهُ) أَيْ بِمَا جَرَى (مَنْ ابْتُلِيَ بِشَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الْبَنَاتِ) زَادَ فِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ : فَأَحْسَنَ لِلْإِمْنِ (كُنَّ لَهُ) أَيْ لِلنَّبِيِّ (سِتْرًا) بِكَسْرِ أَوَّلِهِ أَيْ حِجَابًا دَافِعًا (مِنَ النَّارِ) أَيْ دَخُولَهَا . وَاخْتَلَفَ فِي الْمُرَادِ بِالْإِحْسَانِ هَلْ يَقْتَصِرُ بِهِ عَلَى قَدْرِ الْوَاجِبِ أَوْ بِمَا زَادَ عَلَيْهِ ، وَالظَّاهِرُ الثَّانِي . وَشَرَطَ الْإِحْسَانُ أَنْ يُوَافِقَ الشَّرْعَ لَا مَا خَالَفَهُ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الثَّوَابَ الْمَذْكُورَ إِنَّمَا يَحْصُلُ لِفَاعِلِهِ إِذَا اسْتَمَرَ إِلَى أَنْ يَحْصُلَ اسْتِغْنَاؤُهُنَّ بِزَوْجٍ أَوْ غَيْرِهِ .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي .

قوله (حدثنا محمد بن عبيد) هو الطنافسي (حدثنا محمد بن عبد العزيز الراسبي) أبو روح البصري ثقة من السابعة (عن أبي بكر بن عبيد الله بن أنس) بن مالك مجهول الحال من الخامسة .

قوله (من عال جارتين) زاد في رواية مسلم حتى تبلغوا . قال النووي معنى عالها قام عليهما بالمؤنة والتربية ونحوهما مأخوذ من العول وهو القرب منه أبدأ بمن تعول (دخلت أنا وهو) أي الذي عالها (الجنة) بالنصب (كهاتين وأشار بإصبعيه)

هذا حديث حسن غريب . وقد روى محمد بن عبيد عن محمد بن عبد العزيز غير حديث بهذا الإسناد وقال عن أبي بكر بن عبيد الله بن أنس ، والصحيح هو عبيد الله بن أبي بكر بن أنس .

١٤ — باب ما جاء في رحمة اليتيم

١٩٨٢ — حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني حدثنا المعتمر بن سليمان قال : سمعت أبي يحدث عن حماد عن عكرمة عن ابن عباس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قبض يديا من بين المسلمين إلى طعامه وشرابه أدخله الله الجنة البتة إلا أن يعمل ذنباً لا يغفر » .

أى السبابة والوسطى . وسيأتى توضيح قوله ، وكهاتين ، فى الساب الذى يليه . قوله (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه مسلم وابن حبان فى صحيحه (غير حديث) أى غير واحد من الحديث (والصحيح هو عبيد الله بن أبي بكر بن أنس) وكذا رواه مسلم فى صحيحه ، قال حدثنى عمرو الناقد أخبرنا أبو أحمد الزبيرى أخبرنا محمد بن عبد العزيز عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بن مالك لمخ . وعبيد الله بن أبي بكر بن أنس هذا كنيته أبو معاذ ، قال فى التقریب : ثقة من الرابعة .

(باب ما جاء فى رحمة اليتيم)

أى الذى مات أبوه وهو صغير ، يستوى فيه المذكر والمؤنث ، قيل اليتيم من الناس من مات أبوه ، ومن الدواب من مات أمه .

قوله (من قبض يديا من بين المسلمين) أى تسلم وأخذ ، وفى رواية شرح السنة : من آوى يتيما ، كما فى المشكاة (إلى طعامه وشرابه) الضميران لمن ، والمعنى من يضم اليتيم إليه ويطعمه (أدخله الله الجنة البتة) أى لإدخاله قطعاً بلا شك وشبهة (إلا أن يعمل ذنباً لا يغفر) المراد منه الشرك لقوله تعالى : « إن الله لا يغفر »

وفي الباب عن مِرَّةَ الزَّهْرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي أُمَامَةَ وَسَهْلِ بْنِ سَعْدٍ .
وَحَنَشٌ هُوَ حُسَيْنُ بْنُ قَيْسٍ هُوَ أَبُو عَلِيٍّ الرَّحْبِيُّ . وَسُلَيْمَانُ التَّيْمِيُّ يَقُولُ :
حَنَشٌ ؛ وَهُوَ ضَعِيفٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ .

١٩٨٣ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ابْنُ أَبِي الْقَاسِمِ الْمَسْكِيُّ الْقُرَشِيُّ ،
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : قَالَ :

أَنْ يَشْرَكَ بِهِ ، وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ، كَذَا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ . وَقَالَ ابْنُ الْمَلِكِ :
أَيُّ الشَّرِكِ ، بِقِيلٍ مَظَالِمُ الْخُلُقِ . قَالَ الْقَارِي فِي الْمَرْقَاةِ : وَالْجَمْعُ هُوَ الْأَنْظَرُ لِلْإِجْمَاعِ
عَلَى أَنَّ حَقَّ الْعِبَادِ لَا يَغْفَرُ بِمَجْرَدِ ضَمِّ الْيَقِيمِ الْبَيْتَةِ ، مَعَ أَنَّ مِنْ جَمَلَةِ حَقُوقِ الْعِبَادِ
أَكْلَ مَالِ الْيَقِيمِ ، نَعَمْ يَكُونُ تَحْتَ الْمَشْيِئَةِ ، فَالْتَقْدِيرُ إِلَّا أَنْ يَعْجَلَ زَنْبًا لَا يَغْفَرُ إِلَّا
بِالتَّوْبَةِ أَوْ بِالِاسْتِعْلَالِ وَنَحْوِهِ . وَحَاصِلُهُ أَنَّ سَائِرَ الذُّنُوبِ الَّتِي بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَغْفَرُ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

قوله : (وفي الباب عن مِرَّة) أخرجه البخاري في الأدب المفرد والطبراني
كما في الفتح (وأبي هريرة) أخرجه ابن ماجة مرفوعاً بلفظ ، خير بيت في المسلمين
بيت فيه يتم يحسن إليه ، وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتم يساء إليه . وأخرجه
البخاري في الأدب المفرد ، وأبو نعيم في الحلية (وأبي أمامة) أخرجه أحمد
والترمذي (وسهل بن سعد) أخرجه الترمذي في هذا الباب .

قوله : (وحنش هو حسين بن قيس وهو أبو علي الرحبي) بفتح الراء والموحدة
قال الحافظ في التقریب : حسين بن قيس الرحبي أبو علي الواسطي لقبه حنش بفتح
المهملة والنون ثم معجمة متروك من السادسة انتهى (وسليمان التيمي يقول حنش)
يعني يذكره بلقبه حنش (وهو ضعيف عند أهل الحديث) . قال أحمد : متهوك ،
وقال أبو زرعة وابن معين : ضعيف ، وقال البخاري : لا يكتب حديثه ، وقال
السعدي : أحاديثه منكورة جداً ، وقال الدارقطني : متروك ، كذا في الميزان .

قوله : (حدثنا عبد الله ابن عمران) بن رزين بن وهب الخزومي العسبادي
(أبو القاسم المسكي القرشي) صدوق معمر من العاشرة .

رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ ،
وَأَشَارَ بِأَصْبَعَيْهِ يَعْنِي السَّبَّابَةَ وَالْوُسْطَى . »

هذا حديث حسن صحيح .

قوله : (أنا وكافل اليتيم) أى مربيه قال فى الهاية : الكافل هو القائم بأمر
اليتيم المربى له (فى الجنة) خبر أنا ومعطوفه (كهاتين) . قال ابن بطلال : حق على
من سمع هذا الحديث أن يعمل به ليسكون رفيق النبي صلى الله عليه وسلم فى الجنة ،
ولا منزلة فى الآخرة أفضل من ذلك . وفى رواية البخارى فى اللعان : وفرج
بينهما شيئاً أى بين السبابه والوسطى ، وفيه إشارة إلى أن بين درجة النبي صلى الله
عليه وسلم وكافل اليتيم قدر تفاوت ما بين السبابه والوسطى . وهو نظير الحديث
الآخر : بعثت أنا والساعة كهاتين الحديث . وزعم بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم
لما قال ذلك استوت أصبعاه فى تلك الساعة ، ثم عادتا على حالهما الطبيعية الأصلية
تأكيداً لأمر كفالة اليتيم . قال الحافظ : ومثل هذا لا يثبت بالاحتمال . ويكفى فى
إثبات قرب المنزلة من المنزلة أنه ليس بين الوسطى والسبابه أصبع أخرى . وقد
وقع فى رواية لأم سعيد عند العائشانى : معنى فى الجنة كهاتين ، يعنى المسبحة
والوسطى إذا اتقى . ويحتمل أن يكون المراد قرب المنزلة حالة دخول الجنة لما
أخرجه أبو يعلى من حديث أبى هريرة رفعه : أنا أول من يفتح باب الجنة ، فإذا
امرأة تبادرنى فأقول من أنت ؟ فتقول أنا امرأة تأيمت على أيتامى . ورواه
لابأس بهم . وقوله : تبادرنى أى لتدخل معى أو تدخل فى إثرى . ويحتمل أن
يكون المراد بمجموع الأمرين ، سرعة الدخول وعلو المنزلة قال العراقى فى شرح
الترمذى : لعل الحكمة فى كون كافل اليتيم يشبه فى دخول الجنة أو شبهت منزلته
فى الجنة بالقرب من النبي أو منزلة النبي لسكون النبي شأنه أن يبعث إلى قوم لا يعقلون
أمر دينهم ، فيكون كافلاً لهم ومعلماً ومرشداً ، وكذلك كافل اليتيم يقوم بكفالة
من لا يعقل أمر دينه بل ولا دنياه ، ويرشده ويعلمه ويمسك أذنه ، فظهرت مناسبة
ذلك ، ذكره الحافظ فى الفتح

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخارى وأبو داود .

١٥ - بابُ مَا جَاءَ فِي رَحْمَةِ الصَّبِيَّانِ

١٩٨٤ - حدثنا محمد بنُ مَرْزُوقٍ البَغْرِيُّ حدثنا عُبَيْدُ بْنُ وَاقِدٍ عَنْ زُرَّيِّ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ : « جَاءَ شَيْخٌ يُرِيدُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَبْطَأَ الْقَوْمُ عَنْهُ أَنْ يُوسَّعُوا لَهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَلَمْ يُوقِّرْ كَبِيرَنَا » .

وفي البابِ عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي أُمَامَةَ .

هذا حَدِيثٌ غَرِيبٌ ، وَزُرَّيُّ لَهُ أَحَادِيثٌ مَنَاكِيرٌ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَغَيْرِهِ .

(باب ما جاء في رحمة الصبيان)

جمع الصبي .

قوله : (حدثنا عبيد بن واقد) القيسى أو الليثى أبو عباد ، ضعيف من التاسعة (عن زري) بفتح الزاي وسكون الراء بعدها موحدة ، ثم تحتانية مشددة ، ابن عبد الله الأزدي مولاهم أبي يحيى البصرى ضعيف من الخامسة .

قوله : (ليس منا) قيل أى ليس على طريقتنا ، وهو كناية عن التبرئة ويأتى تفسيره من الترمذى فى آخر الباب (من لم يرحم صغيرنا) أى من لا يكون من أهل الرحمة لأطفالنا (ولم يوقر) من التوقير أى لم يعظم (كبيرنا) هو شامل للشباب والشيخ .

قوله : (وفى الباب عن عبد الله بن عمرو) أخرجه الترمذى فى هذا الباب (وأبى هريرة) أخرجه الترمذى فى باب رحمة الولد (وابن عباس) أخرجه الترمذى فى هذا الباب (وأبى أمامة) أخرجه أحمد فى مسنده ص ٢٥٧ ج ٥ .

قوله : (وزررى له أحاديث مناكير عن أنس بن مالك وغيره) وقال البخارى فى حديثه نظر .

١٩٨٥ — حدثنا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَلَمْ يَعْرِفْ شَرَفَ كَبِيرِنَا » .

١٩٨٦ — حدثنا أَبُو بَكْرِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبَانَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ شَرِيكَ عَنْ لَيْثٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يَرْحَمْ صَغِيرَنَا وَيُوقِرْ كَبِيرَنَا وَيَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ » .

هذا حديثٌ غريبٌ وحديثُ محمد بنِ إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وقد رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهَ

قوله : (ويعرف شرف كبيرنا) عطف على يرحم أى لم يعرف شرف كبيرنا سناً أو علماً ، وفي بعض النسخ : ولم يعرف .
قوله : (ويوقر كبيرنا ويأمر بالمعروف وينه عن المنكر) بالجزم في الأفعال الثلاثة عطف على يرحم ، أى ولم يوقر كبيرنا ، ولم يأمر بالمعروف ، ولم ينه عن المنكر .

وقوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد (وحديث محمد بن إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ حديث حسن صحيح) فإن قلت : محمد بن إِسْحَاقَ مدلس وقد رواه عن عمرو بن شعيب بالعنعنة فكيف صحح الترمذى حديثه . لهذا قلت : الظاهر أنه صححه بتعدد طرقه وشواهد ، وحديث عمرو بن شعيب هذا أخرجه أيضاً أحمد وأبو داود والبخارى في الأدب المفرد والحاكم (وقد روى عن عبد الله بن عمرو عن غير هذا الوجه أيضاً) أخرجه أبو داود من طريق ابن أبي شيبة وابن السرح عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن ابن عامر عن عبد الله بن عمرو .

أَيْضًا . قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَيْسَ مِنَّا » : لَيْسَ مِنْ سَنَتِنَا ، يَقُولُ لَيْسَ مِنْ أَدَبِنَا . وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ قَالَ يُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ : كَانَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ يُنْكِرُ هَذَا التَّفْسِيرَ : لَيْسَ مِنَّا لَيْسَ مِنَّا .

١٦ — بَابُ مَا جَاءَ فِي رَحْمَةِ النَّاسِ

١٩٨٧ — حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ حَدَّثَنَا يُحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي

خَالِدٍ حَدَّثَنَا قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ لَمْ يَرْحَمْ النَّاسَ لَا يَرْحَمَهُ اللَّهُ » .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَأَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو .

(قَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ : مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا لَمْ) تَقْدِمُ الْكَلَامَ مَفْصَلًا فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَيْسَ مِنَّا ، فِي بَابِ النَّهْيِ عَنْ ضَرْبِ الْخُدُودِ وَشَقِّ الْجُيُوبِ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَائِزِ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي رَحْمَةِ النَّاسِ)

قَوْلُهُ : (مَنْ لَمْ يَرْحَمْ النَّاسَ لَا يَرْحَمُهُ اللَّهُ) وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ . مَنْ لَا يَرْحَمْ لَا يَرْحَمُ ، وَوَقَعَ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ : مَنْ لَا يَرْحَمْ مَنْ فِي الْأَرْضِ لَا يَرْحَمُهُ مَنْ فِي السَّمَاءِ . وَفِي حَدِيثِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فِي الْأَوْسَطِ : مَنْ لَمْ يَرْحَمْ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرْحَمَهُ اللَّهُ . قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : فِيهِ الْخُصْ عَلَى اسْتِعْمَالِ الرَّحْمَةِ لِجَمِيعِ الْخَلْقِ ، فَيَدْخُلُ الْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ وَالْبَهَائِمُ وَالْمَمْلُوكُ مِنْهَا وَغَيْرُ الْمَمْلُوكِ ، وَيَدْخُلُ فِي الرَّحْمَةِ التَّعَاهُدُ بِالْإِطْعَامِ وَالسَّقْيِ وَالتَّخْفِيفِ فِي الْحَمْلِ وَتَرْكُ التَّعَدْيِ بِالضَّرْبِ أَنْتَهَى .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

قَوْلُهُ : (وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي بَابِ قَطِيعَةِ الرَّحْمِ (وَأَبِي سَعِيدٍ) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي بَابِ الرِّيَاءِ وَالسَّمْعَةِ مِنْ أَبْوَابِ الزُّهْدِ (وَابْنُ عُمَرَ) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ (وَأَبِي هُرَيْرَةَ) أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ (وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو) أَخْرَجَهُ أَيْضًا التِّرْمِذِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ .

١٩٨٨ — حدثنا محمود بن غَيْلَانَ حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ :
 كَتَبَ بِهِ إِلَى مَنْصُورٍ وَقَرَأْتُهُ عَلَيْهِ ؛ سَمِعَ أَبَا عُثْمَانَ مَوْلَى الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :
 « لَا تُنْزِعُ الرَّحْمَةَ إِلَّا مِنْ شَقِيٍّ » .

هذا حديثٌ حسنٌ ، وأبو عُثْمَانَ الَّذِي رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا نَعْرِفُ
 اسْمَهُ ، يُقَالُ هُوَ وَالِدُ مُوسَى بْنِ أَبِي عُثْمَانَ الَّذِي رَوَى عَنْهُ أَبُو الزِّنَادِ .
 وَقَدْ رَوَى أَبُو الزِّنَادِ عَنْ مُوسَى بْنِ أَبِي عُثْمَانَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ حَدِيثٍ .

قوله : (كتب به) أي بالحديث (إلى) بتشديد الياء (وقرأته عليه) أي
 قرأت الحديث على منصور : والمعنى أن منصوراً كتب الحديث إلى شعبة أولاً ،
 ثم لقيه شعبة وقرأ الحديث عليه (سمع) أي منصور .

قوله : (لا تنزع الرحمة) بصيغة المجهول أي لا تسلب الشفقة على خلق الله ،
 ومنهم نفسه التي هي أولى بالشفقة والمرحمة عليها من غيرها ، بل فائدة شفقته على
 غيره راجعة إليها لقوله تعالى : « إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ، (إلا من شق)
 قال الطيبي : لأن الرحمة في الخلق رقة القلب ، والرقة في القلب علامة الإيمان ، فمن
 لا رقة له لا إيمان له ، ومن لا إيمان له شق ، فمن لا يرزق الرقة شق انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد ،
 وأبو داود وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في مستدركه . قال المناوي :
 إسناده صحيح .

قوله : (وأبو عثمان الذي روى عن أبي هريرة لا نعرف اسمه يقال هو والد
 موسى بن أبي عثمان إلخ) قال في التقريب : أبو عثمان الثبان مولى المغيرة بن شعبة
 قيل اسمه سعيد ، وقيل عمران مقبول من الثالثة .

١٩٨٩ — حدثنا ابن أبي عمير ، حدثنا سُفْيَانُ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عَنْ
أَبِي قَابُوسَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
«الرَّاحِمُونَ يَرْحَمُهُمُ الرَّحْمَنُ . ارْحَمُوا مَنْ فِي الْأَرْضِ يَرْحَمْكُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ .
الرَّحِيمُ شَجَنَةٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعَهُ اللَّهُ » .

قوله : (عن أبي قابوس) غير منصرف للعجمة والعلمية . قطع بهذا غير واحد
من يعتمد عليه ، كذا في مرقاة الصعود وأبو قابوس هذا هو مولى عبد الله بن
عمر بن العاص مقبول من الرابعة .

قوله : (الراحون) لمن في الأرض من آدمي وحيران محترم بنحو شفقة
ولإحسان ومواساة (يرحمهم الرحمن) أي يحسن إليهم ويتفضل عليهم ، والرحمة
مقيدة باتباع الكتاب والسنة ، وإقامة الحدود والانتقام لحرمة الله لا ينافي كل منهما
الرحمة (ارحموا من في الأرض) قال الطبري : أي بصيغة العموم ليشمل جميع
أصناف الخلق فيرحم البر والعاجز . والناطق والبهيم ، والوحوش والهاير انتهى ،
وفيه إشارة إلى أن إيراد من ، لتغليب ذوى العقول لشر فهم على غيرهم أو المشاكلة
المقابلة بقوله (يرحمكم من في السماء) وهو مجزوم على جواب الأمر أي الله تعالى ،
وقيل المراد من سكن فيها وهم الملائكة فإلهم يستغفرون المؤمنين ، قال الله تعالى :
(الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون
للذين آمنوا ، ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فاغفر للذين تابوا واتباعوا سبيلك
وقهم عذاب الجحيم) ، وفي السراج المنير . وقد روى بلفظ : ارحموا أهل الأرض
يرحمكم أهل السماء ، والمراد بأهل السماء الملائكة ، ومعنى رحمتهم لأهل الأرض
دعائهم لهم بالرحمة والمغفرة كما قال تعالى : (ويستغفرون لمن آمن (الرحم شجنة)
بكسر المعجمة وسكون الجيم بعدها نون وجاء بضم أوله وفتح ر واية ولغة ،
وأصل الشجنة عروق الشجر المشتبكة ، والشجن بالتحرريك واحد الشجون ،
وهي طرق الأودية ، ومنه قولهم : الحديث ذو شجون ، أي يدخل بعضه في بعض
(من الرحمن) أي أخذ اسمها من هذا الاسم كما في حديث عبد الرحمن بن عوف
في السنن مرفوعاً : أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي . والمعنى

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

١٧ - بابُ في النصيحة

١٩٩٠ - حدثنا بُنْدَارٌ حدثنا صَفْوَانُ بْنُ عَيْسَى عن مُحَمَّدِ بْنِ عَجْلَانَ

عن القَعْقَاعِ بْنِ حَكِيمٍ عن أَبِي صَالِحٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ ، ثَلَاثَ مَرَارٍ ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ : لِمَنْ ؟ قَالَ : لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ وَلِأُئِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَّتِهِمْ » .

أنها أثر من آثار الرحمة مشتبكة بها ، فالنقاط لها منقطع من رحمة الله تعالى . وقال الإسماعيلي : معنى الحديث أن الرحم اشتق اسمها من اسم الرحمن فلها به عاقبة ، وليس معناه أنها من ذات الله ، تعالى الله عن ذلك ، ذكره الحافظ في الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود وسكت عنه ، ونقل المنذرى تصحيح الترمذى وأقره ، والحديث أخرجه أحمد والحاك أيضاً .

واعلم أن هذا الحديث هو الحديث المسلسل بالأولية . قال ابن الصلاح في مقدمته : قلنا أسلم المسلسلات من ضعف ، أعنى في وصف التسلسل لا في أصل المتن ، ومن المسلسل ما ينقطع تسلسله في وسط إسناده ، وذلك نقص فيه وهو كالتسلسل بأول حديث سمعته على ما هو الصحيح في ذلك انتهى .

(باب في النصيحة)

قوله : (الدين النصيحة) أى عماد الدين وقوامه هو النصيحة (ثلاث مرار) أى ذكرها ثلاثاً للتأكيدها والاهتمام بشأنها (قالوا) أى الصحابة رضى الله عنهم (لمن ؟) أى النصيحة لمن (قال : لله وكتباه ولأئمة المسلمين وعامتهم) . قال الجزرى في النهاية : النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هى إرادة الخير المنصوح له ، وليس يمكن أن يعبر هذا المعنى بكلمة واحدة تجمع معناه غيرها . وأصل النصيح في اللغة الخلوص ، ويقال نصيحتة ونصحت له . ومعنى نصيحة الله صحة الاعتقاد في وحدانيته وإخلاص النية في عبادته ، والنصيحة لكتاب الله هو التصديق به والعمل بما فيه ، والنصيحة رسوله التصديق بنبوته ورسالته والانقياد لما أمر به ونهى عنه

هذا حديث حسن . وفي الباب عن ابن عمر وتميم الداري وجريـر
وحكيم بن أبي يزيد عن أبيه وثوبان .

١٩٩١ — حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى بن سعيد عن إسماعيل بن
أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن جرير بن عبد الله قال : « بَايَعْتُ النَّبِيَّ
صلى الله عليه وسلم على إقامِ الصَّلَاةِ وإيتاءِ الزَّكَاةِ والنُّصْحِ إِكْلًا مُسْلِمًا » .

ونصيحة الائمة أن يطيعهم في الحق ولا يرى الخروج عليهم إذا جاروا ، ونصيحة
عامة المسلمين لإرشادهم إلى مصالحهم انتهى . وقد بسط النووي في شرح هذا الحديث
في شرح مسلم بسطاً حسناً .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم من حديث تميم الداري .
قوله : (وفي الباب عن ابن عمر وتميم الداري وجريـر وحكيم بن أبي يزيد عن
أبيه وثوبان) . أما حديث ابن عمر فأخرجه البزار . وأما حديث تميم الداري
فأخرجه مسلم والفسائي وأبو داود . وأما حديث جرير فأخرجه الترمذى في هذا
الباب . وأما حديث حكيم بن أبي يزيد عن أبيه فليُنظر من أخرجه . وأما حديث
ثوبان فأخرجه الطبراني في الأوسط .

قوله : (على إقامِ الصلاة) أى إقامتها وإدامتها ، وحذف تاء الإقامة فندد
الإضافة للإطالة (وإيتاءِ الزَّكَاةِ) أى إعطائها . قال النووي : إنما اقتصر على
الصلاة والزكاة لكونهما أى العبادات المالية والبدنية . وهما أهم أركان الإسلام
بعد الشهادتين وأظهرها انتهى . لا يقال لعل غيرهما من الصوم والحج لم يكونا واجبين
حينئذ لأنه أسلم عام توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم (والنصح) بضم فسكون
أى وبالنصيحة (لكل مسلم) أى من خاصة المسلمين وعامتهم . قال النووي في
شرح مسلم : وما يتعلق بحديث جرير منقبة ومكرمة لجرير رواها الحافظ أبو القاسم
الطبراني بإسناده . اختصارها أن جريراً أمر مولاه أن يشتري له فرساً بثلاثمائة
درهم ، وجاء به وبصاحبه لينقذه الثمن ، فقال جرير لصاحب الفرس : فرسك
خير من ثلثائه درهم أتبعه بأربعمائة ؟ قال ذلك إليك يا أبا عبد الله ، فقال فرسك
خير من ذلك أتبعه بخمسمائة ، ثم لم يزل يزيد مائة فائة وصاحبه يرضى وجرير

هذا حديث حسن صحيح.

١٨ - باب ما جاء في شفقة المسلم على المسلم.

١٩٩٢ - حدثنا عبيد بن أسباط بن محمد القرشي ، حدثنا أبي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المسلم أخو المسلم لا يخنونه ولا يكذب به ، ولا يخذله ، كل المسلم على المسلم حرام : عرضه وماله ودمه . التقوى ههنا .

يقول فرسك خير إلى أن بلغ ثمان مائة درهم فاشترها بها ، فقليل له في ذلك ، فقال لاني بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصيح لكل مسلم انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في شفقة المسلم على المسلم)

قوله : (المسلم أخو المسلم) أي فليتعامل المسلمون فيما بينهم وليتعاشروا معاملة الإخوة ، ومعاشرتهم في المودة والرفق والشفقة والملاطفة والتعاون في الخير ونحو ذلك مع صفاء القلوب والنصيحة بكل حال (لا يخنونه) من الخيانة خبير في معنى الأمر (ولا يخذله) يضم الذال المعجمة من الخذلان وهو ترك النصرة والإعانة . قال النووي : معناه إذا استعان به في دفع ظالم ونحوه لزمه إعانته إذا أمكنه ولم يكن له عذر شرعي (كل المسلم على المسلم حرام : عرضه) بكسر العين المهملة وسكون الراء . قال الجزري في النهاية : العرض موضع المدح والذم من الإنسان سواء كان في نفسه أو في سلفه أو من يلزمه أمره . وقيل هو جانبه الذي يصونه من نفسه وحسبه ، ويحامي عنه أن يذتقص ويثلب . وقال ابن قتيبة : عرض الرجل نفسه وبدنه لا غير انتهى . (التقوى ههنا) زاد في رواية مسلم : ويشير إلى صدره . قال في مجمع البحار : أي لا يجوز تحقير المتق من الشرك والمعاصي ، والتقوى محله القلب يكون مخفياً عن الأعين فلا يحكم بعدهم لاحد حتى يحقره ، أو يقال محل التقوى هو القلب ، فمن كان في قلبه التقوى لا يحقر مسلماً ، لأن المتق لا يحقر مسلماً انتهى .

يَحْسَبُ امْرِئٌ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْتَقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ .
هذا حديث حسن غريب .

١٩٩٣ — حدثنا الحسن بن عليّ الخلال وغير واحد ، قالوا حدثنا
أبو أسامة عن برید بن عبد الله بن أبي بردة عن جده أبي بردة عن أبي
موسى الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ
كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا » .
هذا حديث صحيح .

(بحسب امرئ من الشر أن يحتقر أخاه المسلم) أى حسبه وكافيه من خلال الشر
ورذائل الأخلاق احتقار أخيه المسلم . فقوله « بحسب امرئ » مبتدأ ، والباء فيه
زائدة ، وقوله « أن يحتقر » خبره .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه مسلم .
قوله : (المؤمن المؤمن) التعريف للجذس والمراد بعض المؤمن لبعض ذكره
الطبي (كالبنيان) أى البيت المبنى (يشد بعضه) أى بعض البنيان ، والجملة حال
أو صفة أو استئناف بيان لوجه الشبه ، وهو الاظهر (بعضاً) قال الكرماني ،
نصب بعضاً بنزع الخافض ، وقال غيره : بل هو مفعول يشد . قال الحافظ :
ولكل وجه قال ابن بطال : والمعاونة فى أمور الآخرة وكذا فى الأمور المباحة
من الدنيا مندوب إليها وقد ثبت حديث أبى هريرة : والله فى عون العبد ما دام
العبد فى عون أخيه . والحديث هكذا أخرجه الترمذى وغيره مختصراً ، وزاد
البخارى : ثم شبك بين أصابعه الخ قال الحافظ : هو بيان لوجه التشبيه أيضاً ،
أى يشد بعضهم بعضاً مثل هذا الشد انتهى . وقال النووى : هذا الحديث صريح
فى تعظيم حقوق المسلمين بعضهم بعضاً وحثهم على التراحم والملاطفة والتعاقد
فى غير إثم ولا مكروه ، وفيه جواز التشبيه وضرب الأمثال لتقريب المعانى
إلى الأفهام .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

وفي الباب عن عليٍّ وأبي أيوب .

١٩٩٤ — حدثنا أحمد بن محمد ، حدثنا عبد الله بن المبارك ، حدثنا يحيى بن عبيد الله عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنَّ أحدَكم مرآةُ أخيه ، فإن رأى به أذى فليُمطه عنه » .
ويحيى بن عبيد الله ضعفه شعبة . وفي الباب عن أنس .

قوله : (وفي الباب عن عليٍّ وأبي أيوب) أما حديث علي فليُنظر من أخرجه .
وأما حديث أبي أيوب فأخرجه أحمد والشيخان .

قوله : (إن أحدكم مرآة أخيه) بكسر ميم ومد همز أى آلة لإراءة محاسن أخيه ومعاييه ، لكن يذنه وبيته ، فإن النصيحة فى الملاء فضيحة ، وأيضاً هو يرى من أخيه ما لا يراه من نفسه كما يرسم فى المرأة ما هو محتف عن صاحبه فيراه فيها أى إنما يعلم الشخص عيب نفسه بإعلام أخيه كما يعلم خلل وجهه بالنظر فى المرأة (فإن رأى) أى أحدكم (به) أى بأخيه (أذى) أى عيباً مما يؤذيه أو يؤذى غيره (فليُمطه) من الإماطة ، والمعنى فليزل ذلك الأذى (عنه) أى عن أخيه إما بإعلامه حتى يتركه أو بالدعاء له حتى يرفع عنه ، وحديث أبى هريرة هذا ضعيف لضعف يحيى بن عبيد الله . وأخرج نحوه أبو داود من وجه آخر . قال المنذرى : وفيه كثير بن زيد أبو محمد المدنى مولى الأسلمتين . قال ابن معين : ليس بذلك القوى يكتب حديثه . وقال النسائى : ضعيف .

قوله : (ويحيى بن عبيد الله ضعفه شعبة) قال فى التقريب : يحيى بن عبيد الله ابن عبد الله بن موهب التيمى المدنى متروك ، وأخفش الحاكم فرماه بالوضع انتهى . وقال الذهبى فى الميزان فى ترجمته : قال شعبة : رأيت يصى صلاة لا يقيمها فتركت حديثه انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أنس) أخرجه الطبرانى فى الاوسط والاضياء بلفظ : المؤمن مرآة المؤمن . قال المناوى بإسناد حسن .

١٩ - بابُ ماجاءَ في السَّترِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ

١٩٩٥ - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ أَصْبَاطٍ الْقُرَشِيُّ ، حَدَّثَنَا أَبِي ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ ، قَالَ حَدَّثْتُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ نَفَسَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ يَسَّرَ عَلَى مُعْسِرٍ فِي الدُّنْيَا يَسَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَنْ سَتَرَ عَلَى مُسْلِمٍ فِي الدُّنْيَا سَتَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ » .

وفي الباب عن ابنِ عُمَرَ وَعُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ .

هذا حديثٌ حسنٌ . وقد رَوَى أَبُو عَوَانَةَ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ ، هذا الحديثُ عن الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ حَدَّثْتُ عَنْ أَبِي صَالِحٍ .

(باب ما جاء في الستر على المسلمين)

قوله : (حدثت عن أبي صالح) بصيغة المجهول ، وهذا يدل على أن بين الأعمش وأبي صالح واسطة ولم يسمع هذا الحديث منه ولم يذكر من حدثه عنه . وقد روى أبو عوانة وغير واحد هذا الحديث عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة كما بينته الترمذي فيما بعد ، وهذا يدل على أن الأعمش سمع هذا الحديث من أبي صالح من غير واسطة . فالتوفيق أن الأعمش رواه عنه بواسطة ، ثم اتقى فسمعه منه من غير واسطة والله تعالى أعلم .

قوله : (من نفس إلخ) قد تقدم هذا الحديث مع شرحه في باب الستر على المسلم من أبواب الحدود ، وفي عقد الترمذي هذا الباب هناك وإيراده هذا الحديث فيه ثم عقده هاهنا وإيراده فيه تكرار .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

٢٠ - بابُ ما جاء في الذَّبِّ عن المسلمِ

١٩٩٦ - حدثنا أحمد بن محمد ، حدثنا عبد الله عن أبي بكر التَّمَشْلِيّ عن مرزوق أبي بكر التَّيْمِيّ عن أمّ الدَّرْدَاءِ عن أبي الدَّرْدَاءِ عن النبيّ صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ رَدَّ عن عِرْضِ أَخِيهِ رَدَّ اللهُ عَنْ وَجْهِهِ النَّارَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وفي الباب عن أسماء بنت يزيد .
هذا حديث حسن .

(باب ما جاء في الذب عن المسلم)

في القاموس : ذب عنه : أى دفع عنه ومنع .
قوله : (عن أبي بكر التَّمَشْلِيّ) الكوفي صدوق روى بالإرجاء من السابعة (عن مرزوق أبي بكر التَّيْمِيّ) مقبول من السادسة .
قوله : (من رد عن عرض أخيه) أى منع غيبة عن أخيه (رد الله عن وجهه النار) أى صرف الله عن وجهه النار جهنم . قال المناوى : أى عن ذاته العذاب وخص الوجه لأن تعذيبه أنكى في الإيلام وأشد في الهوان .
قوله : (وفي الباب عن أسماء بنت يزيد) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من ذب عن لحم أخيه بالغيبة كان حقاً على الله أن يعتقه من النار ، كذا عزاه صاحب المشكاة إلى البيهقي . قال القارى في المرقاة : وفي التصحيح رواه الطبراني في السنة ، وفي سنده ضعف : وقال الحافظ المنذرى في الترغيب : رواه أحمد بسند حسن وابن أبي الدنيا والطبراني وغيرهم : نقله ميرك انتهى ما في المرقاة .

قوله : (هذا حديث حسن) ورواه أحمد وابن أبي الدنيا وأبو الشيخ في كتاب التوبيخ ولفظه : من ذب عن أخيه رد الله عنه عذاب النار يوم القيامة ، وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وكان حقاً علينا نصر المؤمنين » .

٢١ - بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الْهَجْرَةِ

١٩٩٧ - حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، حدثنا سُفْيَانُ ، حدثنا الزُّهْرِيُّ ،
حدثنا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَحَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ
اللَّيْثِيِّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
« لَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ ، يَلْتَقِيَانِ فَيَصُدُّ هَذَا وَيَصُدُّ هَذَا

(باب ما جاء في كراهية الهجرة)

بكسر الهاء وسكون الجيم وهي مفارقة كلام أخيه المؤمن مع تلاقيهما وإعراض
كل واحد منهما عن صاحبه عند الاجتماع . وليس المراد بالهجرة هنا مفارقة الوطن
إلى غيره فإن هذه تقدم حكمها .

قوله : (لا يحل للمسلم أن يهجر) بضم الجيم (أخاه) أى المسلم وهو أعم من
أخوة القرابة والصحابة . قال الطيبي : وتخصيصه بالذكر لإشعار بالعلية والمراد به
أخوة الإسلام ، ويفهم منه أنه إن خالف هذه الشريعة وقطع هذه الرابطة جاز
هجرانه فوق ثلاثة انتهى . قيل : وفيه أنه حينئذ يجب هجرانهم (فوق ثلاث) ،
وفي رواية الشيخين فوق ثلاث ليال والمراد بأيامها . قال النووي في شرح مسلم :
قال العلماء : في هذا الحديث تحريم الهجر بين المسلمين أكثر من ثلاث ليال وإباحتها
في الثلاث الأولى بنص الحديث ، والثاني يفهمونه قالوا : وإنما عفا عنها في الثلاث
لأن الآدمي مجبول من الغضب وسوء الخلق ونحو ذلك فعفا عن الهجرة الثلاث
ليذهب ذلك العارض . وقيل إن الحديث لا يقتضى إباحة الهجرة الثلاثة ، وهذا
على مذهب من يقول لا يحتاج بالمفهوم ودلائل الخطاب انتهى .

فإن قلت : لم هجرت عائشة ابن الزبير أكثر من ثلاثة أيام ؟

قلت : قد أجاب الطبرى بأن المحرم إنما هو ترك السلام فقط ، وأن الذى
صدر من عائشة ليس فيه أنها امتنعت من السلام على ابن الزبير ولا من رد السلام
عليه لما بدأها بالسلام ، قال : وكانت عائشة لا تأذن لأحد من الرجال أن يدخل
عليها إلا بإذن ، ومن دخل كان بينه وبينها حجاب إلا إن كان ذا محرم منها ، ومع

وَحَازَ بِهَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ» وفي الباب عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَأَنَسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَهَيْشَامِ بْنِ عَامِرٍ وَأَبِي هِنْدٍ الدَّارِيِّ .

ذلك لا يدخل عليها حجابها إلا بإذنها ، فكانت في تلك المدة منعت ابن الزبير من الدخول عليها كذا قال : قال الحافظ في الفتح : ولا يخفى ضعف المأخذ الذي سلكه من أوجه لافائدة الإطالة بها ، والصواب ما أجاب به غيره أن عائشة رأت أن ابن الزبير ارتكب بما قال أمراً عظيماً وهو قوله : لا حرجن عليها ، فإن فيه تنقيصاً لقدرها ، ونسبة لها إلى ارتكاب ما لا يجوز من التبذير الموجب لمنعها من التصرف فيما رزقها الله تعالى ، مع انصاف إلى ذلك من كونها أم المؤمنين وخالته أخت أمه ، ولم يكن أحد عندها في منزلته كما تقدم التصريح به في أوائل مناقب قريش ، فكأنها رأت أن في ذلك الذي وقع منه نوع عقوق ، والشخص يستعظم ممن يلوذ به مالا يستعظمه من الغريب ، فرأت أن مجازاته على ذلك بترك مكالمته كانهى النبي صلى الله عليه وسلم عن كلام كعب بن مالك وصاحبيه عقوبة لهم لتخلفهم عن غزوة تبوك بغير عذر ، ولم يمنع من كلام من تخلف عنها من المنافقين مؤاخذه للثلاثة لعظيم منزلتهم وازدراء بالمنافقين لحقارتهم ، فعلى هذا يحمل ما صدر من عائشة . وقد ذكر الخطابي أن هجر الوالد ولده والزوج زوجته ونحو ذلك لا يتضيق بالثلاث ، واستدل بأنه صلى الله عليه وسلم هجر نسائه شهراً ، وكذلك ما صدر من كثير من السلف في استجازتهم ترك مكالمته بعضهم بعضاً مع علمهم بالنهي عن المهاجرة اهـ . ما في الفتح (يلتقيان) أى يتلاقيان (فيصد هذا ويصد هذا) قال النووي : معنى يصد يعرض أى يوليه عرضه بضم العين وهو جانبه ، والصد بضم الصاد ، وهو أيضاً الجانب والناحية اهـ . (وخيرهما الذي يبدأ بالسلام) أى هو أفضلهما . قال النووي : فيه دليل لمذهب الشافعى ومالك ومن وافقهما أن السلام يقطع الهجرة ويرفع الإثم فيها ويزيله . وقال أحمد وابن القاسم المالكي : ترك السلام إن كان يؤذيه لم يقطع السلام هجرته . قال أصحابنا : ولو كاتبه أو راسله عند غيبته عنه هل يزول إثم الهجرة فيه وجهان : أحدهما لا يزول لأنه لم يكلمه ، وأصحهما يزول لزوال الوحشة اهـ

قوله : (وفي الباب عن عبد الله بن مسعود) أخرجه البزار ورواه . رواه الصحيح . قال المنذرى في الترغيب (وأنس) أخرجه الترمذى في باب الحسد

هذا حديث حسن صحيح .

٢٢ - باب ما جاء في مواساة الأخ

١٩٩٨ - حدثنا أحمد بن منيع حدثنا إسماعيل بن إبراهيم حدثنا حميد عن أنس قال : « لَمَّا قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الْمَدِينَةَ أَخَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ ، فَقَالَ لَهُ : هَلُمَّ أَقْسِمُكَ مَالِي نِصْفَيْنِ وَلِي امْرَأَتَانِ فَأُطْلِقُ إِحْدَاهُمَا إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهَا فَتَزَوَّجَهَا ، فَقَالَ : بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ ، دُلُّونِي عَلَى الشُّوقِ ، فَدَلُّوهُ عَلَى الشُّوقِ ،

(وأبي هريرة) أخرجه أحمد ومسلم بلفظ : لاهجرة بعد ثلاث ، وأخرجه أبو داود والنسائي عنه مرفوعاً بلفظ : لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، فن هجر فوق ثلاث فأت دخل النار (وهشام بن عمار) أخرجه أحمد ورواه محتج بهم في الصحيح ، وأبو يعلى والطبراني وابن حبان في صحيحه وأبو بكر بن أبي شيبة كذا في الترغيب (وأبي هند النداري) لينظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مالك والشيخان وأبو داود .

(باب ما جاء في مواساة الأخ)

قال في الفاموس : آساء بماله مواساة أنه منه وجعله فيه أسوة أو لا يكون ذلك إلا من كفاف ، فإن كان من فضلة فليس بمواساة اه . وقال في الصراح : مواساة بمال وتن با كسى غموار كى كردن . يقال آسینه بمالى وواسيته لغة ضعيفة فيه .

قوله : (أخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع) أى جعل بينهما أخوة (فقال) أى سعد بن الربيع (له) أى لعبد الرحمن بن عوف (هلم) أى تعال ، قال الخليل : أصله لم من قولهم : لم الله شعته أى جمعه أراد لم نفسك إلينا ، أى أقربوها للتنبيه وحذفت ألفها وجعلها اسماء واحداً يستوى فيه الواحد والجمع والتأنيث فى لغة أهل الحجاز وأهل نجد يعرفونها فيقولون الاثنين

فَمَا رَجَعَ يَوْمَئِذٍ إِلَّا وَمَعَهُ شَيْءٌ مِنْ أَقْطٍ وَسَمِنٍ قَدْ اسْتَفْضَلَهُ ، فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ وَعَلَيْهِ وَضْرُ صُفْرَةٍ ، فَقَالَ : مَهْمٌ ، فَقَالَ : تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ ، قَالَ : فَمَا أَصْدَقْتَهَا ؟ قَالَ : نَوَاةٌ . قَالَ حُمَيْدٌ أَوْ قَالَ : وَزَنَ نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ ، فَقَالَ : أَوْلِمَ وَلَوْ بِشَاةٍ .

هذا حديث حسن صحيح . وقال أحمد بن حنبل : وَزَنَ نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ وَزَنَ ثَلَاثَةَ دَرَاهِمٍ وَثُلُثٌ . وقال إسحاق : وَزَنَ نَوَاةٌ مِنْ ذَهَبٍ وَزَنَ خَمْسَةَ دَرَاهِمٍ . أَخْبَرَنِي بِذَلِكَ إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ وَإِسْحَاقَ .

هلمنا ، وللجمع هلموا وللرأة هلمى ، وللنساء هلمن ، والأول أفصح ، كذا في الصراح (أقاسمك) بالجزم جواب هلم (قد استفضله) قال في القاموس : أفضلت منه الشيء واستفضت بمعنى (وعليه وضر صفرة) بفتح الواو والضاد المعجمة وآخره راء هو في الأصل الأثر ، والمراد بالصفرة صفرة الخلق ، والخلق طيب يصنع من زعفران وغيره (فقال مهم) أى ما شأنك أو ما هذا وهى كلمة استفهام مبنية على السكون (قال نواة) بالنصب بتقدير الفعل أى أصدقها نواة ، ويجوز الرفع على تقدير مبتدأ أى الذى أصدقها نواة (قال حميد : أو قال وزن نواة من ذهب) هذا شك من حميد (فقال أولم ولو بمائة) قال الحافظ : ليست لو هذه الامتناعية وإنما هى التى للتقليل . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (وقال أحمد بن حنبل : وزن نواة من ذهب وزن ثلاثة دراهم وثلث . وقال إسحاق : وزن نواة من ذهب وزن خمسة دراهم الخ) اختلف في المراد بقوله نواة فقل المراد واحده نوى النمر كما يوزن بنوى الخروب وأن القيمة عنها يومئذ كانت خمسة دراهم ، وقيل كان قدرها يومئذ ربع دينار .

ورُدَّ بأن نوى النمر يختلف في الوزن فكيف يجعل معياراً لما يوزن به .

وقيل : لفظ النواة من ذهب عبارة عما قيمته خمسة دراهم من الورق ، وجزم به الخطابي واختاره الأزعرى ، ونقله عياض عن أكثر العلماء ، ويؤيده أن في

٢٣ - بابُ ماجاءَ في الغيبةِ

١٩٩٩ - حدثنا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ

عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْغَيْبَةُ ؟ قَالَ : ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَسْكُرُهُ . قَالَ : أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ فِيهِ مَا أَقُولُ ؟ قَالَ :

رواية للبيهقي من طريق سعيد بن بشر عن قتادة : وزن نواة من ذهب قومت خمس دراهم . وقيل : وزنها من الذهب خمسة دراهم حكاه ابن قتيبة وجزم به ابن فارس ، وجعله البيضاوي الظاهر واستبعد لأنه يستلزم أن يكون ثلاثة مثاقيل ونصفاً ، ووقع في رواية حجاج بن أرطاة عن قتادة عند البيهقي : قومت ثلاثة دراهم وثلاثاً وإسناده ضعيف . ولكن جزم به أحمد . وعن بعض المالكية : النواة عند أهل المدينة ربع دينار ، ويؤيد هذا ما وقع عند الطبراني في الأوسط في آخر حديث أنس قال : جاء وزنها ربع دينار ، وقد قال الشافعي : النواة ربع النش والنش نصف أوقية والأوقية أربعون درهماً فيكون خمسة دراهم ، وكذا قال أبو عبيد : إن عبد الرحمن بن عوف دفع خمسة دراهم وهي تسمى نواة كما تسمى الأربعون أوقية ، وبه جزم أبو عوانة وآخرون كذا في الفتح .

(باب ماجاء في الغيبة)

قوله : (قال قيل يا رسول الله ما الغيبة ؟) بكسر الغين المعجمة (قال ذكرك)

أي أيها المخاطب خطاباً عاماً (أخاك) أي المسلم (بما يكره) أي بما لو سمعه يكرهه . قال النووي : اعلم أن الغيبة من أفبح القبائح وأكثرها انتشاراً في الناس حتى لا يسلم منها إلا القليل من الناس ، وذكرك أخاك بما يكره عام سواء كان في بدنه أو دينه ، أو دنياه ، أو نفسه ، أو خلقه ، أو ماله ، أو ولده ، أو والده ، أو زوجه ، أو خادمه ، أو ثوبه أو مشيه وحركته ، وبشاشته وعبوسه وطلاقة ، أو غير ذلك مما يتعلق به ، سواء ذكرته بلفظك أو كتابك ، أو رمزت أو أشرت إليه بعينك أو يدك أو رأسك ونحو ذلك ، وضابطه أن كل ما أفهمت به غيرك نقصان مسلم فهو غيبة محرمة ، ومن ذلك المحاكاة بأن يمشى متعرجاً أو مطأطأ أو

إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ اغْتَبَيْتَهُ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ بَهْتَهُ » .

وفي الباب عن أبي بَرَزَةَ وابنِ عُمَرَ وَعَبْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٤ -- بابُ ما جاء في الحسدِ

٢٠٠٠ — حدثنا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ بنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ الْعَطَّارُ وَسَعِيدُ

ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، قَالَا حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ :

أَوْ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْهَيْئَاتِ مَرِيداً حِكَايَةً هَيْئَةً مِنْ يَنْقُصُهُ بِذَلِكَ (قَالَ أَرَأَيْتَ)
أَيُّ أَخْبَرَنِي (إِنْ كَانَ فِيهِ) أَيُّ فِي الْآخِ (مَا أَقُولُ) مِنَ الْمُنْقُصَةِ ، وَالْمَعْنَى . أَيْ يَكُونُ
حِينَئِذٍ ذَكَرَهُ بِهَا أَيْضاً غَيْبَةً كَمَا هُوَ الْمُتَبَادِرُ مِنْ عَمْرٍو ذَكَرَهُ بِمَا يَكْرَهُ (قَالَ : إِنْ
كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ) أَيُّ مِنَ الْغَيْبِ (فَقَدْ اغْتَبَيْتَهُ) أَيُّ لَا مَعْنَى لِلْغَيْبَةِ إِلَّا هَذَا وَهُوَ أَنْ
تَكُونَ الْمُنْقُصَةُ فِيهِ (وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ بَهْتَهُ) بِفَتْحِ الْهَاءِ الْمَخْفُفَةِ وَتَشْدِيدِ
الْتَاءِ عَلَى الْخُطَابِ أَيْ قُلْتَ عَلَيْهِ الْهَيْئَتَانِ وَهُوَ كَذِبٌ عَظِيمٌ يَبْهَتُ فِيهِ مَنْ يُقَالُ فِي حَقِّهِ .

قوله : (وفي الباب عن أبي بَرَزَةَ وابنِ عُمَرَ وَعَبْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ) وأما حديث
أبي بَرَزَةَ فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ ص ٤٢١ ج ٤ . وأما حديث ابنِ عُمَرَ فَأَخْرَجَهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، كَذَا فِي التَّرْغِيبِ . وأما حديث
عَبْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ فَأَخْرَجَهُ الْأَصْبَهَانِيُّ : قَالَ الْمُنْذَرِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ مِنْ طَرِيقِ عُمَرَ
ابْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُمْ ذَكَرُوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجُلًا ، فَقَالُوا لَا يَأْكُلُ حَتَّى يَطْعَمَ ، وَلَا يَرِحُ حَتَّى يَرِحَ لَهُ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اعْتَبِئْهُمْ ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا حَدَّثْنَا بِمَا فِيهِ ، قَالَ حَسْبُكَ إِذَا
ذَكَرْتَ أَخَاكَ بِمَا فِيهِ .

(باب ما جاء في الحسد)

وهو تمنى الشخص زوال النعمة عن مستحق لها أعم من أن يسعى في ذلك
أولا ، فإن سعى كان باغياً ، وإن لم يسع في ذلك ولا أظهره ولا تسبب في تأكيد
أسباب الكراهة التي نهى المسلم عنها في حق المسلم نظر ، فإن كان المانع له من ذلك

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَقَاطَعُوا ، وَلَا تَدَابَرُوا ، وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَحَاسَدُوا ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، وَلَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ » .
 هذا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

العجز بحيث لو تمكن لفعل فهذا مأزور ، وإن كان المانع له من ذلك التقوى فقد يعذر لأنه لا يستطيع دفع الخواطر النفسانية فيكفيه في مجاهدتها أن لا يعمل بها ولا يعزم على العمل بها . وقد أخرج عبد الرزاق عن معمر عن إسماعيل بن علية رفعه : ثلاث لا يسلم منها أحد : الطيرة والظن والحسد ، قيل فما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : إذا تطيرت فلا ترجع ، وإذا ظننت فلا تحقق ، وإذا حسدت فلا تبغ . وعن الحسن البصري قال : ما من آدمى إلا وفيه الحسد ، فمن لم يجاوز ذلك إلى البغى والظلم لم يتبعه منه شيء ، كذا في فتح الباري .

قوله : (لا تقاطعوا) أى لا يقاطع بعضهم بعضاً ، والتقاطع ضد التواصل (ولا تدابروا) قال الخطابي : لا تنهاجروا فيهجر أحدكم أخاه ، مأخوذ من تولية الرجل الآخر دبره إذا أعرض عنه حين يراه . وقال ابن عبد البر : قيل الإعراض مدبرة لأن من أبغض أعرض ، ومن أعرض ولى دبره ، والمحب بالعكس انتهى . (ولا تباغضوا) أى لا تتعاطوا أسباب البغض ، لأن البغض لا يكتسب ابتداء (ولا تحاسدوا) أى لا يمتنى بعضهم زوال نعمة بعض ، سواء أرادها لنفسه أو لا (وكونوا عباد الله إخواناً) أى يا عباد الله بحذف حرف النداء ، وفيه إشارة إلى أنكم عبيد الله فحقكم أن تتواخوا بذلك ، وقيل قوله عباد الله خبر لقوله كونوا ، وإخواناً خبر ثان له . قال القرطبي : المعنى كونوا كإخوان النسب في الشفقة والرحمة والمحبة والمواساة والمعاونة والنصيحة (ولا يحل للمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث) تقدم شرحه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مالك والبخارى وأبو داود والذہبي وأخرجه مسلم أخصر منه .

وفي الباب عن أبي بكر الصديق والزبير بن العوام وابن عمر وابن مسعود وأبي هريرة .

٢٠٠١ — حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ سَلَمَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ : رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ » .

قوله : (وفي الباب عن أبي بكر الصديق والزبير بن العوام وابن عمر وابن مسعود وأبي هريرة) أما حديث أبي بكر الصديق فأخرجه أحمد في مسنده ص ٣ ج ١ . وأما حديث الزبير بن العوام فأخرجه أحمد والترمذي والبزار بإسناد جيد والبيهقي . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الترمذي بعد هذا . وأما حديث ابن مسعود ، فأخرجه الشيخان وغيرهما . وأما حديث أبي هريرة ، فأخرجه مالك والشيخان وأبو داود وأخرجه الترمذي مختصراً في باب ظن السوء .

قوله : (لا حسد) قال العلماء : الحسد قسمان : حقيقى ومجازى ، فالحقيقى تمنى زوال النعمة عن صاحبها ، وهذا حرام بإجماع الأمة مع النصوص الصحيحة ، وأما المجازى فهو الغبطة وهو أن يتمنى مثل النعمة التى على غيره من غير زوالها عن صاحبها ، فإن كانت من أمور الدنيا كانت مباحة ، وإن كانت طاعة ففى مستحبة . والمراد بالحسد فى هذا الحديث معناه المجازى أى لا غبطة محبوبة إلا فى هاتين الخصلتين وما فى معنهما (إلا فى اثنتين) بتاء التانيث أى لا حسد محموداً فى شيء إلا فى خصلتين ، وعلى هذا فقوله (رجل) بالرفع ، والتقدير خصلة رجل حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (آتاه الله) بالمد فى أوله أى أعطاه الله من الإيتام وهل الإعطاء (مالاً) نكرة ليشمل القليل والكثير (فهو ينفق منه آتاء الليل وآتاء النهار) قال النووي : أى ساعانه وواحده إنا وأنا وإني وإنو أربع لغات انبهى . وقال فى الصراح : آتاء الليل ساعانه واحدها إني مثل معنى وأمعام ، وإنو وإنو أيضاً ، يقال مضى لإنان وإنيان من الليل انتهى (فهو يقوم به) المراد بالقيام به العمل مطلقاً أعم من تلاوته داخل الصلاة أو خارجها من تعليمه والحكم

هذا حديث حسن صحيح . وقد روى عن ابن مسعود وأبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا .

٢٥ - باب ما جاء في التباعد

٢٠٠٢ - حدثنا هناد حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ أُيسَ أَنْ يَعْبُدَهُ الْمُصَلُّونَ وَلَكِنْ فِي التَّخَرُّشِ بَيْنَهُمْ » .

والفتوى بمقتضاه . ولاحد من حديث يزيد بن الاخنس السلمي : رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناه الليل وآناه النهار ويتبع ما فيه . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (وقد روى عن ابن مسعود) أخرج روايته البخاري في العلم وفي الزكاة وفي الأحكام وفي الاعتصام ، ومسلم في الصلاة والنسائي في العلم ، وابن ماجه في الزهد (وأبي هريرة الخ) أخرج روايته البخاري في فضائل القرآن والنسائي . (باب ما جاء في التباعد)

قوله : (إن الشيطان) يحتمل الجنس والأظهر أن المراد به إبليس رئيسهم (قد أيس) قال في القاموس : أيس منه كسمع إياساً فقط انتهى ، أى يئس وصار محروماً (أن يعبد المصلون) أى من أن يعبد المؤمنون ، وزاد في رواية مسلم : في جزيرة العرب قال القاري في المرقاة : اختصر القاضي كلام الشراح . وقال عبادة الشيطان عبادة الصنم لانه الأمر به والداعى إليه بدليل قوله : ياأبت لاتعبد الشيطان والمراد بالمصلين المؤمنون كما في قوله عليه الصلاة والسلام : نهيتكم عن قتل المصلين . سموا بذلك لأن الصلاة أشرف الأعمال وأظهر الأفعال الدالة على الإيمان . ومعنى الحديث أيس من أن يعود أحد من المؤمنين إلى عبادة الصنم ويرتد إلى شركه في جزيرة العرب ، ولا يرد على ذلك ارتداد أصحاب مسيلة وماعى الزكاة وغيرهم من ارتدوا بعد النبي صلى الله عليه وسلم لانهم لم يعبدوا الصنم انتهى . قال القاري : وفيه أن دعوة الشيطان عامة إلى أنواع الكفر غير مختص بعبادة الصنم ، فالأولى

وفي الباب عن أنسٍ وسليمان بن عمرو بن الأخوص عن أبيه .
هذا حديث حسن وأبو سفيان اسمه طلحة بن نافع .

٢٦ - باب ما جاء في إصلاح ذات البين

٢٠٠٣ - حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو أحمد حدثنا سفيان وحدثنا

محمود بن غيلان حدثنا بشر بن السري . وأبو أحمد قال حدثنا سفيان عن
ابن خثيم عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت : قال رسول

أن يقال : المراد أن المصلين لا يجمعون بين الصلاة وعبادة الشيطان كما فعلته اليهود
والنصارى انتهى (ولكن في التحريش) خبر لمبتدأ محذوف أى هو في التحريش
أو ظرف لمقدر أى يسعى في التحريش (بينهم) أى في إغراء بعضهم على بعض
والتحريض بالشر بين الناس من قتل وخصومة . والمعنى لكن الشيطان غير آيس
من إغراء المؤمنين وحملهم على الفتن بل له هو مطمع في ذلك . قال النووي : هذا
الحديث من المعجزات النبوية ، ومعناه آيس أن يعبد أهل جزيرة العرب ، ولكنه
يسعى في التحريش بينهم بالخصومات والشحناء والحروب والفتن ونحوها انتهى .
قوله : (وفي الباب عن أنس) أخرجه الترمذى في الباب الذى قبله (وسليمان
ابن عمرو بن الأخوص عن أبيه) لينظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد ومسلم .

(باب ما جاء في إصلاح ذات البين)

قال في المجموع : ذات الشيء نفسه وحقيقته ، والمراد ما أضيف إليه ، ومنه
إصلاح ذات البين أى إصلاح أحوال بينكم حتى يكون أحوال ألفة ومحبة واتفاق
كعالم بذات الصدور أى بمضمراتها ، لما كانت الأحوال ملابسة للبين قيل لها ذات
البين ، وإصلاحها سبب الاعتصام بحبل الله وعدم التفرق بين المسلمين فهو درجة
فوق درجة من اشتغل بخويصة نفسه بالصيام والصلاة فرضاً ونفلاً انتهى .

قوله : (عن ابن خثيم) بضم الخاء المعجمة وفتح المثلثة مصغراً ، هو عبد الله

ابن عثمان .

الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَحِلُّ الْكَذِبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ : يُحَدِّثُ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ لِيَرْضِيَهَا ، وَالْكَذِبُ فِي الْحَرْبِ ، وَالْكَذِبُ لِيُصْلِحَ بَيْنَ النَّاسِ » .
وقال محمود في حديثه « لَا يَصْلُحُ الْكَذِبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ » .

قوله (يحدث الرجل امرأته ليرضيها) قال القارى : حذف قريبته الاكتفاء
أو للمقايسة أو وقع اختصاراً من الراوى انتهى .

قلت : وقع في حديث أم كلثوم عند مسلم قالت : ولم أسمع به يرخص في شيء
كما يقول الناس إلا في ثلاث : الحرب والإصلاح بين الناس وحديث الرجل
امرأته وحديث المرأة زوجها . قال النووي في شرح مسلم : قال القاضى : لا خلاف
في جواز الكذب في هذه الصور . واختلفوا في المراد بالكذب المباح فيها ما هو ؟
فقالت طائفة : هو على إطلاقه وأجازوا قول مالم يكن في هذه المواضع للمصلحة ،
وقالوا الكذب المذموم مافيه مضرة ، واحتجوا بقول إبراهيم صلى الله عليه وسلم :
بل فعله كبيرهم ، وإني سقيم . وقوله : إنها أختي ، وقول منادى يوسف صلى الله عليه
وسلم : « أيتها العير إنكم لسارقون » ، قالوا : ولا خلاف أنه لو قصد ظالم قتل رجل
هو عنده مخنف وجب عليه الكذب في أنه لا يعلم أين هو . وقال آخرون منهم
الطبري : لا يجوز الكذب في شيء أصلاً ، قالوا : وما جاء من الإباحة في هذا المراد
به التورية واستعمال المعارض لا صريح الكذب ، مثل أن يعد زوجته أن يحسن
لها أو يكسوها كذا ، وينوى إن قدر الله ذلك . وحاصله أن يأتي بكلمات محتملة
يفهم المخاطب منها ما يطيب قلبه ، وإذا سعى في الإصلاح نقل عن هؤلاء إلى
هؤلاء كلاماً جميلاً ، ومن هؤلاء إلى هؤلاء كذلك وورى . وكذا في الحرب
بأن يقول لعدوه مات إمامكم الأعظم وينوى إمامهم في الأزمان الماضية ،
أو غداً يأتينا مدد أى طعام أو نحو هذا من المعارض المباحة ، فكل هذا جائز .
وتأولوا قصة إبراهيم ويوسف وما جاء من هذا على المعارض . وأما كذبه
لزوجته وكذبها له ، فالمراد به في إظهار الود والوعد بما لا يلزم ، ونحو ذلك .
فأما الخداعة في منع حق عليه أو عليها أو أخذ ما ليس له أو لها فهو حرام بإجماع
المسلمين ، انتهى كلام النووي .

هذا حديثٌ حسنٌ ، لا نعرفه من حديثِ أسماء ، إلا من حديثِ ابنِ خُثَيْمٍ . ورَوَى دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ هذا الحديثَ عَنْ شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ أَسْمَاءَ . حدثنا بذلك أَبُو كُرَيْبٍ ، حدثنا ابنُ أَبِي زَائِدَةَ عن دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ . وفي البابِ عن أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ .

٢٠٠٤ — حدثنا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ ، حدثنا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عن مَعْمَرٍ عن الزُّهْرِيِّ عن حُمَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عن أُمِّهِ أُمِّ كَلْثُومٍ بِنْتِ عَقْبَةَ قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يقول : « لَيْسَ بِالْكَاذِبِ مَنْ أَصْلَحَ بَيْنَ النَّاسِ فَقَالَ خَيْرًا ، أَوْ نَمَّا خَيْرًا » .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد .

قوله : (وفي الباب عن أبي بكر رضى الله عنه) لينظر من أخرجه .

قوله : (عن حميد بن عبد الرحمن) بن عوف الزهري المدني (عن أمه أم كلثوم بنت عقبة) بن أبي معيط الأموية أسلمت قديماً ، وهى أخت عثمان لأمه صحابة لها أحاديث ماتت فى خلافة على .

قوله : (ليس بالكاذب من أصلح بين الناس) أى ليس بالكاذب المذموم من أصلح بين الناس بل هذا محسن (فقال خيراً) أى قولاً متضمناً للخير دون الشر بأن يقول الإصلاح مثلاً بين زيد وعمرو : يا عمرو يسلم عليك زيد ويمدحك ويقول أنا أحبه ، وكذلك يجيء إلى زيد ويبلغ من عمرو مثل ما سبق (أوفى) خيراً (شك من الراوى قال الجزرى فى النهاية : يقال نمت الحديث أنميه إذا بلغته على وجه الإصلاح وطلب الخير ، فإذا بلغته على وجه الإفساد والنميمة قلت نميته بالتشديد ، هكذا قال أبو عبيد وابن قتيبة وغيرهما من العلماء . وقال الحربى : نمت مشددة رأكثر المحذنين يقولونها مخففة وهذا لا يجوز ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يلحن : ومن خفف لزمه أن يقول خير بالرفع قال الجزرى : وهذا

وهذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٧ - بابُ ما جاء في الخيانة والغش

٢٠٠٥ - حدثنا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى بْنِ حَبَّانَ عَنْ لُؤْلُؤَةَ عَنْ أَبِي صِرْمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ ضَارَّ ضَارًّا اللَّهُ بِهِ ، وَمَنْ شَاقَّ شَقًّا اللَّهُ عَلَيْهِ » .
وفي الباب عن أبي بكرٍ . هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

ليس بشيء فإنه ينتصب بنمى كما انتصب بقال ، وكلاهما على زعمه لازمان وإنما نُمى متعد ، يقال نُميت الحديث أى رفعته وأبلغته انتهى .
قوله : (وهذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخارى ومسلم وأبو داود والنسائي .

(باب ما جاء في الخيانة والغش)

قال في القاموس : غشه لم يحضه النصح أو أظهر له خلاف ما أخبر كغششه ، والغش بالكسر الاسم منه والغل والحقد وانتهى .

قوله : (عن لؤلؤة) مولاة الانصار مقبولة من الرابعة (عن أبي صرمة) بكسر الصاد المهملة وسكون الراء المازني الانصارى صحابي اسمه مالك بن قيس ، وقيل قيس بن صرمة وكان شاعراً .

قوله : (من ضار) بشد الراء أى أوصل ضرراً إلى مسلم (ضار الله به) أى أوقع به الضرر البالغ (ومن شاق) بشد القاف أى أوصل مشقة إلى أحد بمحاربة وغيرها (شق الله عليه) أى أدخل عليه ما يشق عليه ، قيل إن الضرر والمشقة متقاربان لكن الضرر يستعمل فى إتلاف المال والمشقة فى إيصال الأذى إلى البدن كتكليف عمل شاق .

قوله : (وفي الباب عن أبي بكر) أخرجه الترمذى بعد هذا .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

٢٠٠٦ — حدثنا عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حدثنا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ الْعُكْلِيُّ ،
 حدثني أَبُو سَلَمَةَ الْكِنْدِيُّ ، حدثنا فَرْقَدُ السَّبْخِيُّ عَنْ مُرَّةَ بْنِ شَرَّاحِيلَ
 الهمدانيّ وَهُوَ الطَّيِّبُ عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِّيقِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَلْعُونٌ مَنْ ضَارَّ مُؤْمِنًا أَوْ مَكَرَ بِهِ » .
 هذا حديثٌ غريبٌ .

٢٨ — بابُ ما جاء في حقِّ الجوارِ

٢٠٠٧ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ، حدثنا سُفْيَانُ عَنْ دَاوُدَ بْنِ
 شَابُورَ وَبَشِيرِ أَبِي إِسْمَاعِيلَ عَنْ مُجَاهِدٍ : أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ذُبحَتْ لَهُ شاةٌ

قوله : (حدثني أبو سلمة الكندي) مجهول من السابعة (عن مرة بن شراحيل
 الهمداني وهو الطيب) قال في التقريب : مرة بن شراحيل الهمداني أبو إسماعيل
 الكوفي هو الذي يقال له مرة الطيب ، ثقة عابد من الثانية .

قوله : (ملعون) أي مبعود من رحمة الله (من ضار مؤمناً) أي ضرراً ظاهراً
 (أو مكر به) أي بإيصال الضرر إليه خفية .

قوله : (هذا حديث غريب) في سنده أوسلية الكندي وهو مجهول كما عرفت آنفاً

(باب ما جاء في حق الجوار)

قال في الصراح : جوار بالكسر والضم ، والكسر أفصح همساً بكي كردن .
 قوله : (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (عن داود بن شاور) بالمعجمة والواحدة
 أبي سليمان المكي ، وقيل إن اسم أبيه عبد الرحمن وشابور جده ، ثقة من السابعة ،
 روى عن سويد بن حجير وطاوس وغيرهما ، وعنه شعبة وابن عيينة وثقة أبو
 زرعة الرازي وابن معين (وبشير أبي إسماعيل) هو ابن سليمان الكندي الكوفي
 والد الحكم ، ثقة يغرب من السادسة .

فِي أَهْلِهِ فَلَمَّا جَاءَ قَالَ : « أَهْدَيْتُمْ لِحَارِنَا الْيَهُودِيَّ ؟ أَهْدَيْتُمْ لِحَارِنَا الْيَهُودِيَّ ؟ »
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مَا زَالَ جِبْرِئِيلُ يُوصِينِي بِالْحَارِ
 حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِّثُهُ .

وفي الباب عن عائشة وابن عباس وعقبة بن عامر وأبي هريرة وأنس
 وعبد الله بن عمرو والمقداد بن الأسود وأبي شريح وأبي أمامة .

قوله : (أهديت) بتقدير همة الاستفهام (ما زال جبرائيل يوصيني بالحار حتى
 ظننت أنه سيورثه) أى يأمر عن الله بتوريث الحار من جاره . واختلف في المراد
 بهذا التورث فقيل يجعل له مشاركة في المال بفرض سهم يعطاه مع الأقارب ، وقيل
 المراد أن ينزل منزلة من يرث بالبر والصلة ، والاول أظهر فإن الثاني استمر ،
 والخبر مشعر بأن التورث لم يقع . ويؤيده ما أخرجه البخاري من حديث جابر
 نحو حديث الباب بلفظ : حتى ظننت أنه يجعل له ميراثاً . واسم الحار يشمل المسلم
 والكافر ، والعابد والفاسق ، والصديق والعدو ، والغريب والبلدى ، والنافع والضار ،
 والقريب والابن ، والاقرب داراً والابعد ، وله مراتب بعضها أعلى من بعض
 فأعلاها من اجتمعت فيه الصفات الاول كلها ثم أكثرها وهلم جرا إلى الواحد
 وعكسه من اجتمعت فيه الصفات الاخرى كذلك ، فيعطى كل حقه بحسب حاله .
 وقد تتعارض صفتان فأكثر فيرجح أو يساوى . وقد حمله عبد الله بن عمرو
 الراوى على العموم ، فإنه أمر لما ذبحت له شاة أن يهدي منها لجاره اليهودى . وقد
 أخرج الطبراني من حديث جابر مرفوعاً : الجيران ثلاثة : جار له حق وهو المشرك
 له حق الجوار ، وجار له حقان وهو المسلم له حق الجوار وحق الإسلام ، وجار
 له ثلاثة حقوق مسلم له رحم له حق الجوار والإسلام والرحم ، هذا تلخيص
 ما في فتح البارى .

قوله : (وفي الباب عن عائشة وابن عباس الخ) أما حديث عائشة فأخرجه
 البخاري ومسلم عنها وعن ابن عمر قالوا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما زال
 جبريل عليه السلام يوصيني بالحار حتى ظننت أنه سيورثه ؛ وأخرجه الترمذى عن
 عائشة وحدها . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الطبراني وأبو يعلى عنه مرفوعاً :

هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه . وقد روى هذا الحديث عن مجاهد عن عائشة وأبي هريرة أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٢٠٠٨ — حدثنا قتيبة ، حدثنا الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن أبي بكر بن محمد ، وهو ابن عمرو بن حزم ، عن عمرة عن عائشة أن

ليس المؤمن الذي يشبع وجاره جائع . قال المنذرى : رواه ثقات . وأما حديث عقبة بن عامر فأخرجه أحمد عنه مرفوعاً بلفظ : أول خصمين يوم القيامة جاران . قال المنذرى : ورواه الطبراني بإسنادين أحدهما جيد . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه البخاري ومسلم عنه مرفوعاً : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذى جاره ، الحديث . وأما حديث أنس فأخرجه مسلم عنه مرفوعاً بلفظ : والذي نفسى بيده لا يؤمن عبد حتى يحب لجاره أو لآخيه ما يحب لنفسه . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث المقداد فأخرجه أحمد وفيه : لأن يزني الرجل بعشرة نسوة أيسر عليه من أن يزني بامرأة جاره الحديث . قال المنذرى رواه ثقات . وأما حديث أبي شريح فأخرجه البخاري عنه مرفوعاً : والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ، قيل : ومن يارسول الله ؟ قال : الذي لا يأمن جاره بوائقه . وأما حديث أبي أمامة فأخرجه الطبراني عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على ناقته الجداء في حجة الوداع يقول : أوصيكم بالجار حتى أكثر ، فقلت إنه يورثه . قال المنذرى : إسناده جيد ورواه رواية الصحيح انتهى . وفي الباب أحاديث كثيرة ذكرها الحافظ المنذرى في كتابه الترغيب .

قوله : (هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه) . وأخرجه أبو داود والبخاري في الأدب المفرد (وقد روى هذا الحديث عن مجاهد عن عائشة وأبي هريرة أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال المنذرى : قد روى هذا المتن من طرق كثيرة وعن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم .

قوله : (عن يحيى بن سعيد) هو الأنصاري (عن أبي بكر بن محمد وهو ابن عمرو بن حزم) الأنصاري البخاري المدني القاضي اسمه وكنيته واحد ثقة عابد من رجال الكتب الستة (عن عمرة) بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة الأنصارية

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « ما زال جبرئيلُ صلواتُ الله عليه يُوصيني بالجارِ حتى ظننتُ أنه سيورثه » .

٢٠٠٩ — حدثنا أحمد بن محمد، حدثنا عبدُ الله بن المبارك عن حيوة ابن شريح عن شريح بن شريك عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « خيرُ الأصحاب عند الله خيرُهم لصاحبه، وخيرُ الجيران عند الله خيرُهم لجاره ». هذا حديث حسن غريب. وأبو عبد الرحمن الحبلي اسمه عبد الله ابن يزيد.

٢٩ — باب ما جاء في الإحسان إلى الخادم.

٢٠١٠ — حدثنا بُندار، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سُفيان عن واصل عن المعز بن سويد عن أبي ذر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « إخوانكم جعلهم الله فتيّةً تحت أيديكم، فمن كان أخوه

المدنية أكثرت عن عائمة، ثقة من الثالثة.

قوله: (صلوات الله عليهما) ضمير التثنية راجع إلى رسول الله وإلى جبرئيل صلوات الله عليهما والسلام (يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه) تقدم شرحه وحديث عائشة هذا أخرجه البخاري ومسلم.

قوله: (خير الأصحاب عند الله) أي أكثرهم ثواباً عنده (خيرهم لصاحبه) أي أكثرهم إحساناً إليه ولو بالنصيحة (وخير الجيران عند الله خيرهم لجاره) ، أي ولو برفع الأذى عنه .

قوله: (هذا حديث حسن غريب) ، وأخرجه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما والحاكم وقال على شرط مسلم كذا في الترغيب .

(باب ما جاء في الإحسان إلى الخادم)

قوله: (إخوانكم) أي خولكم كما في رواية ، وفي رواية هم لإخوانكم ، والمعنى

تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَلْيَلْبِسَهُ مِنْ لِبَاسِهِ وَلَا يُكَلِّفُهُ مَا يَغْلِبُهُ ،
فَإِنْ كَلَّفَهُ مَا يَغْلِبُهُ فَلْيُعِنِّهُ » .

وفي الباب عن عليٍّ وأمِّ سلمةَ وابنِ عمرَ وأبي هريرةَ .

هم بما ليكم قاله القارى . وفي رواية للبخارى في كتاب الإيمان : إخوانكم خولكم .
قال القسطلاني : بفتح أوله المعجم والواو ، أى خدمكم أو عبيدكم الذين يتخولون
الأمور أى يصلحونها انتهى . (جعلهم الله فتية) بكسر الفاء وسكون الفوقية
بعدها تحتية مفتوحة جمع فتى أى غلمة ، وفي النسخة المصرية فتية بالقاف والنون
أى ملاككم . قال في القاموس : القنية بالكسر والضم ما اكتسب (تحت أيديكم)
بجاز عن القدرة أو الملك (فليطعمه من طعامه وليلبسه من لباسه) قال النووي :
الامر بإطعامهم من طعامه ، وإلباسهم من لباسه ، محمول على الاستحباب . ويجب
على السيد نفقة المملوك وكسوته بالمعروف بحسب البلدان والأشخاص ، سواء
كان من جنس نفقة السيد ولباسه أو دونه أو فوقه حتى لو قتر السيد على نفسه
تقثيراً خارجاً عن عادة أمثاله ، إما زهداً أو شحاً لا يحل تقثيره على المملوك
وإلزامه بموافقة لإبرضاه انتهى .

قلت : الأمر كما قال النووي ، ففي الموطأ ومسلم عن أبي هريرة مرفوعاً :
للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق ، وهو يقتضى
الرد إلى العرف فمن زاد عليه كان متطوعاً (ولا يكلفه) من العمل (ما يغلبه) أى
ما يعجز عنه لصعوبته (فإن كلفه ما يغلبه فليعنه) من الإعانة أى بنفسه أو بغيره .

قوله : (وفي الباب عن عليٍّ وأمِّ سلمةَ وابنِ عمرَ وأبي هريرة) ، أما حديث عليٍّ
فأخرجه أحمد وأبو داود . وأما حديث أم سلمة فأخرجه البيهقي في شعب الإيمان
عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم : كان يقول في مرضه الصلاة وما ملكت أيمانكم ،
كذا في المشكاة . وفيه وروى أحمد وأبو داود عن عليٍّ نحوه . وأما حديث ابن عمر
فأخرجه الطبراني بنحو حديث أم سلمة ، ففي الجامع الصغير للسيوطي : الصلاة
وما ملكت أيمانكم ، الصلاة وما ملكت أيمانكم ، حم ن ه حب عن أنس حم ه عن
أم سلمة طب عن ابن عمر انتهى ، يعنى أخرجه أحمد في مسنده والنسائي وابن ماجه

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٠١١ - حدثنا أحمد بن منيع ، حدثنا يزيد بن هارون عن همام

ابن يحيى عن فرقد عن مرة عن أبي بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل الجنة سىء المَلَكَة » .

هذا حديثٌ غريبٌ .

وقد تكلم أبو السخيتاني وغير واحد في فرقد السبخي من

قبل حفظه .

وابن حبان في صحيحه عن أنس ، وأحمد في مسنده ، وابن ماجه عن أم سلمة ، والطبراني عن ابن عمر . قال المساوي في التيسير في شرح الجامع الصغير : بأسانيد صحيحة . وأما حديث أبي هريرة فتقدم تخريجه آنفا . وفي الباب أحاديث أخرى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

وقوله : (عن فرقد) بن يعقوب السبخي بفتح المهملة والموحدة وبجاء معجمة البصري صدوق عابد لكنه لين الحديث كثير الخطأ .

قوله : (لا يدخل الجنة سىء الملكة) بفتح الميم واللام بمعنى الملك ، يقال ملكة بملكة ملكا مثناة وملكة محركة وملكة بضم اللام أو يثلك كذا في القاموس . وقال الجزري في النهاية : يقال فلان حسن الملكة إذا كان حسن الصنيع إلى ممالكه وسىء الملكة أى الذى يسيء صحبة الممالك .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن ماجه (وقد تكلم غير واحد في فرقد السبخي من قبل حفظه) قال الذهبي في الميزان : قال أبو حاتم : ليس بقوى . وقال ابن معين : ثقة . وقال البخاري : في حديثه مناكير . وقال النسائي : ليس بثقة . وقال أيضاً هو والدارقطني : ضعيف . وقال يحيى القطان : ما يعجبني الرواية عن فرقد انتهى .

٣٠ - بابُ النَّهْيِ عَنْ ضَرْبِ الْخُدَّامِ وَشَتْمِهِمْ

١٢٠٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ فَضِيلِ بْنِ غَزْوَانَ

عَنْ ابْنِ أَبِي نَعْمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ أَبُو الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيُّ التَّوْبَةِ : « مَنْ قَذَفَ مَمْلُوكَهُ بَرِيئًا مِمَّا قَالَ لَهُ ، أَقَامَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْخُدَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ » .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

(باب النهي عن ضرب الخدام وشتمهم)

قوله : (حدثنا أحمد بن محمد) بن موسى المروزي أبو العباس السمسار مردويه الحافظ (حدثنا عبد الله) هو ابن المبارك (عن فضيل بن غزوان) ابن جرير الضبي السكوني وثقه ابن معين (عن ابن أبي نعم) بضم النون وسكون العين المهملة وقد بين الترمذي اسمه فيما بعد ، وهو صدوق عابد .

قوله : (نبي التوبة) بدل من قوله أبو القاسم . قال في مجمع البحار : نبي التوبة لانه تواب يستغفر كل يوم سبعين أو مائة . وقال فيه أيضاً : نبي التوبة والرحم أى جاء بقبولها بالقول والاعتقاد ، لا يقتل الانفس ، وجاء بالترحم نحو رحماء بينهم انتهى (من قذف مملوكه) أى رماه بالزنا (بريئاً مما قال له) أى والحال أن مملوكه برىء مما قال سيده . وفي رواية الشيخين . وهو برىء مما قال (أقام الله عليه) أى على السيد القاذف (الخد يوم القيامة) وفي رواية الشيخين : جلد يوم القيامة (إلا أن يكون كما قال) أى أن يكون العبد كما قال السيد في الواقع ولم يكن بريئاً فإنه لا يقيم الله عليه الخد لكونه صادقاً في نفس الامر ، وهو تصریح بما علم ضمناً وهو استثناء منقطع . قال النووي : فيه إشارة إلى أنه لا أحد على قاذف العبد في الدنيا ، وهذا مجمع عليه ، ولكن يعزر قاذفه لأن العبد ليس بمحصن سواء فيه من هو كامل الرق أو فيه شائبة الحرية والمدير والمكاتب وأم الوالد انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان وأبو داود .

وفي الباب عن سويد بن مقرن وعبد الله بن عمر . وابن أبي نعم هو
عبد الرحمن بن أبي نعم البجليُّ يُكنى أبا الحكم .

٢٠١٣ — حدثنا محمود بن غيلان ، حدثنا مؤمل ، حدثنا سفيان عن
الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي مسعود قال : « كُنتُ أُضْرِبُ
مُملوكاً لي فَسَمِعْتُ قَائِلاً مِنْ خَلْفِي يَقُولُ : احْلَمْ أبا مسعود ، احْلَمْ أبا مسعود
فَالْتَفَتْتُ فَإِذَا أَنَا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : اللَّهُ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ
عَلَيْهِ » . قال أبو مسعود : فَمَا ضَرَبْتُ مُملوكاً لي بَعْدَ ذَلِكَ .

قوله : (وفي الباب عن سويد بن مقرن وعبد الله بن عمر) وأما حديث سويد
ابن مقرن فأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود . وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه
مسلم عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من ضرب غلاماً له
حداً لم يأنه أو لطمه فإن كمارته أن يعتقه .

قوله : (حدثنا مؤمل) بن إسماعيل العدوي . وولاهم أبو عبد الرحمن البصري
روى عن شعبة والثوري وجماعة وعنه أحمد وإسحاق وطائفة وثقه ابن معين ،
وقال البخاري : منكر الحديث ، كذا في الخلاصة وقال الحافظ : صدوق سيء
الحفظ (حدثنا سفيان) هو الثوري

قوله : (أبا مسعود) أي يا أبا مسعود (الله) بفتح اللام (أقدر عليك منك عليه)
أي أتم وأبلغ من قدرتك على عبدك . قال الطيبي : لله مبتدأ وأقدر خبره ، وعليك
صلة أقدر ومنك متعلق أفعل ، وقوله : عليه لا يجوز أن يتعلق بقوله أقدر لأنه
أخذ ماله ولا بمصدر مقدر عند قوله منك أي من قدرتك كما ذهب إليه المظهر لأن
المعنى يأباه بل هو حال من الكاف أي أقدر منك حال كونك قادراً عليه كذا في
المرفقة (قال أبو مسعود : فما ضربت مملوكاً لي بعد ذلك) وانظروا مسلم هكذا : كنت
ضرب غلاماً لي فسمعت من خلفي صريراً احلم أبا مسعود لله أقدر عليك منك عليه ،
فالتفت فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت يا رسول الله : هو حر لوجه
الله ، فقال أما لو لم تفعل للفجحة النار أو لمستك النار .

هذا حديث حسن صحيح .

وإبراهيم التيمي هو إبراهيم بن يزيد ابن شريك .

٣١ - باب ما جاء في أدب الخادم

٢٠١٤ - حدثنا أحمد بن محمد ، حدثنا عبد الله عن سفيان عن

أبي هارون العبدى عن أبي سعيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ خَادِمَهُ فَذَكَرَ اللَّهَ فَارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ » وَأَبُو هَارُونَ
العبدى اسمه عمارة بن جوين . وقال يحيى بن سعيد : ضعف شعبة

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وتقدم لفظه آنفا .

(باب ما جاء في أدب الخادم)

قوله : (حدثنا أحمد بن محمد) بن موسى المروزي (حدثنا عبد الله) أى ابن
المبارك (عن سفيان) هو الثوري (عن أبي هارون العبدى) اسمه عمارة بن جوين
بضم الجيم مصغراً مشهور بكنيته متروك ومنهم من كذبه شيعى كذا في التقریب ،
قوله : (إذا ضرب أحدكم خادمه فذكر الله) أى استغاث به واستشفع باسمه
تعالى (فارفعوا أيديكم) أى امنعوها عن ضربه تعظيماً لذكره تعالى . قال الطبري
هذا إذا كان الضرب لتأديبه ، وأما إذا كان حداً فلا ، وكذا إذا استغاث مكرراً
انتهى . والحديث أخرجه البيهقي في شعب الإيمان لكن عنده فليمسك بدل فارفعوا
أيديكم كذا في المشكاة .

قوله (وقال يحيى بن سعيد) القطان (ضعف شعبة أبا هارون العبدى) قال
الذهبي في الميزان في ترجمته : تابعى لين بمرّة كذبه حماد بن زيد ، وقال شعبة : لأن
أقدم فتضرب عنق أحب إلى من أن أحدث عن أبي هارون . وقال أحمد : ليس
بشيء . وقال ابن معين : لا يصدق في حديثه . وقال النسائي : متروك الحديث .
وقال الدارقطني : يتلون خارجي وشيعى فيعتبر بما روى عنه الثوري ، وقال ابن

أَبَا هَارُونَ الْعَبْدِيُّ . قَالَ يَحْيَى : وَمَا زَالَ ابْنُ عَوْنٍ يَرْوِي عَنْ أَبِي هَارُونَ حَتَّى مَاتَ .

٢٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعَفْوِ عَنِ الْخَادِمِ

٢٠١٥ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا رِشْدِينُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هَانِيءٍ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ عَبَّاسِ بْنِ جُلَيْدٍ الْحَجَرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ : « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ أَغْفُو عَنِ الْخَادِمِ ؟ فَصَمَّتْ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ أَغْفُو عَنِ الْخَادِمِ ؟ قَالَ : كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً . »

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ أَبِي هَانِيءٍ الْخَوْلَانِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَ هَذَا .

حَبَان : يَرَوِي عَنْ أَبِي سَعِيدٍ مَا لَيْسَ مِنْ حَدِيثِهِ ، وَقَالَ الْجَوْزَجَانِيُّ : أَبُو هَارُونَ كَذَابٌ مَفْتَرٌ (قَالَ يَحْيَى) وَهُوَ ابْنُ سَعِيدِ الْفُطَّانِ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعَفْوِ عَنِ الْخَادِمِ)

قَوْلُهُ : (عَنْ أَبِي هَانِيءٍ الْخَوْلَانِيِّ) اسْمُهُ حَمِيدُ بْنُ هَانِيءٍ الْمَصْرِيُّ لَا بَأْسَ بِهِ وَهُوَ أَكْبَرُ شَيْخِ لَا بِنِ وَهْبٍ ، قَالَهُ الْخَافِضُ (عَنْ عَبَّاسِ بْنِ جُلَيْدٍ) بِضَمِّ جِيمٍ مُصَغَّرًا (الْحَجَرِيُّ) بِفَتْحِ الْمُهْمَلَةِ وَسُكُونِ الْجِيمِ مَصْرِي ثِقَةٌ مِنَ الرَّابِعَةِ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ) بِلَا وَار .

قَوْلُهُ : (فَصَمَّتْ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) أَيْ سَكَتَ وَلَمْ يَجِبْهُ وَلَعَلَّ السَّكُوتَ لانتظار الوحى ، وَقِيلَ لِسُكْرَاهَةِ السُّؤَالِ ، فَإِنَّ الْعَفْوَ مُنْدُوبٌ إِلَيْهِ مُطْلَقًا دَائِمًا لَا حَاجَةَ فِيهِ إِلَى تَعْيِينَ عَدَدٍ مَخْصُوصٍ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (قَالَ : كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً) أَيْ أَعْفَ عَنْهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ عَفْوَةً ، فَهَذَا سَبْعِينَ عَلَى الْمَصْدَرِ ، وَالْمُرَادُ بِهِ السَّكْرَةُ دُونَ التَّجْدِيدِ ، كَذَا قِيلَ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

قَوْلُهُ (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ . قَالَ الْقَارِئُ : قَالَ

٢٠١٦ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ ، عن أَبِي هَانِيءٍ
الْخَوْلَانِيِّ بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَحْوَهُ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ وَهْبٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ ، وَقَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو .

٣٣ — بَابُ مَا جَاءَ فِي أَدَبِ الْوَلَدِ

٢٠١٧ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، حدثنا يَحْيَى بْنُ يَعْلَى ، عن نَاصِحٍ عَنْ سِمَاكِ

ميرك : وفي بعض النسخ يعني نسخ الترمذى : حسن صحيح . ورواه أبو يعلى بإسناد
جيد ، كذا ذكره المنذرى انتهى .

قوله : (وروى بعضهم هذا الحديث عن عبد الله بن وهب بهذا الإسناد وقال
عن عبد الله بن عمرو) أى بالواو ، وروى أبو داود فى سننه حديث الباب من
طريق أحمد بن سعيد الهمداني عن ابن وهب عن أبي هانئ الخولاني عن العباس
ابن جليد الحجري عن عبد الله بن عمر . قال المنذرى : هكذا وقع فى سماعنا وفى غيره
عن عبد الله بن عمرو وأخرجه الترمذى كذلك . وقال حسن غريب . قال : وروى
بعضهم هذا الحديث عن عبد الله بن وهب بهذا الإسناد . وقال عن عبد الله بن عمرو ،
وذكر بعضهم أن أبا داود أخرجه من حديث عبد الله بن عمرو والعباس بن جليد
بضم الجيم وفتح اللام . وسكون الياء آخر الحروف وبعدها دال مبدلة مصرى ثقة
ذكره ابن يونس فى تاريخ المصريين ، وذكر أنه يروى عن عبد الله بن عمرو بن
الخطاب وعبد الله بن الحارث بن جزء . وذكر ابن أبي حاتم أنه يروى عن ابن
عمر ، وذكر الأمير أبو نصر أنه يروى عن ابن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص
وعبد الله بن جزء . وأخرج البخارى هذا فى تاريخه من حديث عباس بن جليد
عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، ومن حديث عباس بن جليد عن ابن عمر وقال :
وهو حديث فيه نظرة انتهى كلام المنذرى .

(باب ما جاء فى أدب الولد)

قوله : (حدثنا يحيى بن يعلى) الأسلمى الكوفى القطراني ، قال الحافظ : شيعى
ضعيف (عن ناصح) هو ابن عبد الله أو ابن عبد الرحمن التميمى الحلبي بالمهمل

عن جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَأَنْ يُؤَدَّبَ الرَّجُلُ وَلَدَهُ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِصَاعٍ » .

هذا حديث غريب . وَنَاصِحُ بْنُ عَلَاءٍ الْكُوفِيُّ لَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ بِالْقَوِيِّ وَلَا يُعْرَفُ هَذَا الْحَدِيثُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَنَاصِحُ شَيْخٌ آخَرُ بَصْرِيٌّ يَرْوِي عَنْ عَمَّارِ بْنِ أَبِي عَمَّارٍ وَغَيْرِهِ وَهُوَ أَثْبَتُ مِنْ هَذَا .

وتشديد اللام أبو عبد الله الحائلك صاحب سماك بن حرب ضعيف من كبار السابعة كذا في التقريب . وزعم الترمذي بأن ناصحاً هذا هو ابن العلاء الكوفي وهو وهم منه كما ستقف عليه .

قوله : (لأن يؤدب الرجل ولده خير من أن يتصدق بصاع) أى والله تأديب الرجل ولده تأديباً واحداً خير له من تصدقه بصاع ، وإنما قلنا تأديباً واحداً لئلا نتم قوله خير من أن يتصدق بصاع ، وإنما يكون خيراً له لأن الأول واقع في عمله لا محالة بخلاف الثاني فإنه تحت الاحتمال ، أو لأن الأول إفادة علمية حالية والثاني عملية مالية ، أو لأن أثر الثاني سريع الفناء ونتيجة الأول طويلة البقاء ، أو لأن الرجل بترك الأول قد يعاقب وبترك الثاني لم يعاتب ، ذكره القارى . وقال المناوى : لأنه إذا أدبه صارت أفعاله من صدقاته الجارية ، وصدقة الصاع ينقطع ثوابها انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) وهو حديث ضعيف لأن ناصحاً الراوى عن سماك ليس بقوى (وناصح بن علاء الكوفي ليس عند أهل الحديث بالقوى الخ) كذا قال الترمذي إن ناصحاً هذا هو ابن العلاء الكوفي وهذا وهم من الترمذي ، فإن ناصحاً هذا هو ابن عبد الله الكوفي . قال الذهبي في الميزان : ناصح بن عبد الله الكوفي المحلى الحائلك عن سماك بن حرب ويحيى بن أبي كثير ضعفه النسائي وغيره ؛ وقال البخارى : منكر الحديث ، وقال الفلاس : متروك ، وقال ابن معين : ليس بشيء ، وقال مرة : ليس بشقة . قال الذهبي : وكان من العابدين ذكره الحسن بن صالح فقال : رجل صالح نعم الرجل ، ثم ذكر الذهبي حديث جابر بن سمرة المذكور في الباب وذكر إسنادة هكذا : يعنى بن يعلى الأسلمى عن ناصح بن عبد الله عن سماك

٢٠١٨ — حدثنا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ ، حدثنا عَامِرُ بْنُ أَبِي عَامِرٍ الْخَزَّازُ ،
حدثنا أَيُّوبُ بْنُ مُوسَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قال : « مَا نَحَلَ وَالِدٌ وَلَدًا مِنْ نَحْلٍ أَفْضَلَ مِنْ أَدَبٍ حَسَنٍ » .

عن جابر بن سمرة مرفوعاً : لأن يؤدب الرجل ولده الخ . قال الحافظ في تهذيب
التهذيب في ترجمة ناصح بن عبد الله المحلى المذكور ما لفظه : روى له الأثرمذى
حديثه عن سماك عن جابر : لأن يؤدب الرجل ولده خير له من أن يتصدق بصاع .
وقال : ناصح هو ابن العلاء الكوفي ليس بالقوى عند أهل الحديث ، وناصح
شيخ آخر بصرى هو أثبت من هذا . قال المزى : هكذا قال الأثرمذى وهو وهم ،
ولأنما ابن العلاء هو البصرى لا الكوفي وسنذكره . قلت : وقال أبو عبد الله
الحاكم : ناصح بن العلاء هو البصرى ثقة ، ولأنما المطعون عليه ناصح بن عبد الله
المحلى فإنه روى عن سماك بن حرب المناكير . وقال الحاكم : أبو أحمد ناصح
ابن عبد الله ذاهب الحديث . وقال الدارقطنى : ضعيف . وقال ابن حبان : تفرد
بالمناكير عن المشاهير ، انتهى كلام الحافظ .

قوله : (حدثنا عامر بن أبي عامر الخزاز) بمعجمات قال الذهبي في الميزان عامر
ابن أبي عامر صالح بن رستم الخزاز عن يونس بن عبيدة وغيره . قال أبو حاتم :
ليس بالقوى . وقال ابن عدى : فى حديثه بعض التكررة ، ثم ذكر الذهبي حديثه
المذكور فى الباب . وقال الحافظ فى التقریب : صدوق سىء الحفظ أفرط فيه
ابن حبان فقال يضع انتهى (حدثنا أيوب بن موسى) بن عمرو بن سعيد بن العاص
أبو موسى المسمى الأموى ثقة (عن أبيه) أى موسى بن عمرو ، قال فى التقریب :
مستور ، وقال الخزرى : وثقه ابن حبان (عن جده) يحتمل أن يعود الضمير
على أيوب ، ويحتمل أن يعود على موسى ، وسيأتى تفصيله فى آخر الباب .

قوله : (مانحل) أى ما أعطى والد ولدأ (من نحل) بضم النون ويفتح أى عطية
أو إعطاء فى النهاية : النحل العطية والهبة ابتداء من غير عوض ولا استحقاق ،
يقال : نحلته ينحله نحلا بالضم ، والنحلة بالكسر العطية (أفضل من أدب حسن) أى
من تعليمه ذلك ومن تأديبه بنحو توبيخ وتهديد وضرب على فعل الحسن وتجنب
القبیح ، فإن حسن الأدب يرفع العبد المملوك إلى رتبة المملوك .

هذا حديث غريب ، لا نعرفه إلا من حديث عامر بن أبي عاصم الخزاعي .
وأئوب بن موسى : هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص . وهذا عندي
حديث مرسل .

٣٤ - باب ما جاء في قبول الهدية والمكافأة عليها

٢٠١٩ - حدثنا يحيى بن أكثم وعلي بن خشرم قالا ، حدثنا
عيسى بن يونس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة « أن النبي صلى الله

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان (وهذا عندي
حسن مرسل) قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة موسى بن عمرو بن سعيد
ابن العاص بعد نقل كلام الترمذي هذا الضمير في جده يعود على موسى ، فالحديث
عن رواية سعيد وقد ولد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ، والظاهر أن له رؤية .
وأما عمرو وهو الأشدق فلا صحبة له بل ولم يولد إلا في زمان عثمان ، والحديث
على كل حال مرسل . وقال في ترجمة سعيد بن العاص : قال ابن سعد : قبض النبي
صلى الله عليه وسلم واسعيد تسع سنين ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ،
وقال فيها أيضاً : يحتمل أن يكون ضمير الجد على أيوب وهذا ظاهر ، ويحتمل أن يعود
على موسى فيكون الحديث من مسند سعيد بن العاص ، فيستفاد منه أن الترمذي
أخرج لسعيد أيضاً وهو مع ذلك مرسل إذ لم يثبت سماع سعيد انتهى .

(باب ما جاء في قبول الهدية والمكافأة عليها)

قال في القاموس : كافأه مكافأة جازاه ، وقال في الصراح : مكافأة باداش دادن
قوله : (حدثنا يحيى بن أكثم بفتح الهزاة وبالمثناة) ابن محمد بن قطن التميمي
المروزي أبو محمد القاضي فقيه صدوق إلا أنه روى بسرقة الحديث ولم يقع ذلك
له وإنما كان يرى الرواية بالإجازة والوجادة ، روى عنه الترمذي والبخاري في غير
صحيحه وعلي بن خشرم وهو من أقرانه وغيرهم ، وكان قد غلب على المأمون حتى
لم يتقدمه أحد عنده من الناس جميعاً ، فكانت الوزراء لا تعمل في تدبير الملك
إلا شيئاً بعد مطالعته (حدثنا عيسى بن يونس) بن أبي إسحاق السبيعي الكوفي
نزل الشام رابطاً ثقة مأمون .

عليه وسلم كَانَ يَقْبَلُ الْهَدِيَّةَ وَيُثِيبُ عَلَيْهَا .

وفي الباب عن أبي هريرة وأنس وابن عمر وجابر .

قوله : (كان يقبل الهدية ويثيب عليها) من أناب يثيب أى يعطى الذى يهدى له بدلها ، والمراد بالثواب المجازاة وأقله ما يساوى قيمة الهدية . واستدل بعض المالكية بهذا الحديث على وجوب الثواب على الهدية إذا أطلق الواهب وكان ممن يطلب مثله الثواب كالفقير للغنى بخلاف ما يهبه الأعلى للأدنى ، ووجه الدلالة منه مواظبته صلى الله عليه وسلم ومن حيث المعنى أن الذى أهدى قصد أن يعطى أكثر مما أهدى فلا أقل أن يعوض بنظير هديته ، وبه قال الشافعى فى القديم ، وقال فى الجديد كالحنفية : الهبة للثواب باطلة لا تنعقد لأنها بيع بتمن مجهول ، ولأن موضوع الهبة التبرع ، فلو أبطلناه لسكان فى معنى المعاوضة

وقد فرق الشرع والعرف بين البيع والهبة ، فما استحق الوض أطلق عليه لفظ البيع بخلاف الهبة ، وأجاب المالكية بأن الهبة لو لم تقتض الثواب أصلاً لسكنت بمعنى الصدقة وليس كذلك ، فإن الأغلب من حال الذى يهدى أنه يطلب الثواب ولا سيما إذا كان فقيراً ، كذا فى الفتوح .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وأنس وابن عمر وجابر) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الترمذى وأبو داود والفسائى بالفظ : أن أعرابياً أهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بكرة فعوضه منها ست بكرات الحديث . وأما حديث أنس فأخرجه أبو داود والفسائى عنه قال : قال المهاجرون يا رسول الله ذهب الانصار بالاجر كله ، ما رأينا قوماً أحسن بذلك لكثير ، ولا أحسن مواساة فى قليل منهم ، ولقد كفونا المؤنة ، قال : أليس تمنون عليهم به وتدعون لهم ؟ قالوا : بلى ، قال : فذاك بذلك . وأما حديث ابن عمر فأخرجه أبو داود والفسائى وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال صحيح على شرطهما ، كذا قال المنذرى فى الترغيب ، وذكر لفظه وفيه : ومن أتى إليكم معروفاً فسكاثوه ، فإن لم تجدوا فادعوا له حتى تعملوا أن قد كافأتموه . وأما حديث جابر فأخرجه الترمذى فى باب المتسرع بما لم يعطه .

هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث عيسى بن يونس .

٣٥ -- باب ماجاء في الشكر لمن أحسن إليك

٢٠٢٠ — حدثنا أحمد بن محمد ، حدثنا عبد الله بن المبارك ، حدثنا الربيع بن مسلم ، حدثنا محمد بن زياد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ لَا يَشْكُرِ النَّاسَ لَا يَشْكُرِ اللَّهَ » .
هذا حديث صحيح .

٢٠٢١ — حدثنا هناد ، حدثنا أبو معاوية عن ابن أبي ليلى ، وحدثنا

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه البخاري في الهبة وأبو داود في البيوع
(باب ماجاء في الشكر لمن أحسن إليك)

قوله : (حدثنا الربيع بن مسلم) الجحى أبو بكر البصري ثقة من السابعة (عن محمد بن زياد) الجحى مولا هم المدنى نزيل البصرة ثقة ثبت ربما أرسل من الثالثة .
قوله : (من لا يشكر الناس لا يشكر الله) قال القاضي : وهذا إما لأن شكره تعالى إنما يتم بمطاوعته وامتناله أمره وأن مما أمر به شكر الناس الذين هم وسائط في إيصال نعم الله إليهم ، فمن لم يطاوعه فيه لم يكن مؤدياً شكر نعمه ، أو لأن من أخل بشكر من أسدى نعمة من الناس مع ما يرى من حرصه على حب الثناء والشكر على النعماء وتأذيه بالإعراض والكفران كان أولى بأن يتهاون في شكر من يستوى عنده الشكر والكفران انتهى .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود . قال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث ما لفظه : روى هذا الحديث برفع الله و برفع الناس وروى أيضاً بنصهما و برفع الله و نصب الناس و عكسه أربع روايات انتهى .
قوله : (عن ابن أبي ليلى) اسمه محمد بن عبد الرحمن ، بن أبي ليلى ، روى

سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الرُّوَاسِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى
عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ لَمْ
يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ » .

وفي الباب عن أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ وَالنُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ .
هذا حديثٌ حسنٌ .

عن عطية بن سعد العوفي الجذلي (عن عطية) بن سعد بن جنادة العوفي الجذلي
الكوفي صدوق يخطئ كثيراً .

قوله : (من لم يشكر الناس الخ) قال الخطابي : هذا يتناول على وجهين أحدهما
أن من كان من طبعه وعادته كفران نعمة الناس وترك الشكر لمعروفهم كان من
عادته كفران نعمة الله تعالى وترك الشكر له ، والوجه الآخر أن الله سبحانه
لا يقبل شكر العبد على إحسانه إليه إذا كان العبد لا يشكر إحسان الناس ويكفر
معروفهم لاتصال أحد الأمرين بالآخر انتهى .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة والأشعث بن قيس والنعمان بن بشير) أما
حديث أبي هريرة فأخرجه الترمذي في هذا الباب ، فاعلمه أشار إلى حديث آخر له
وأما حديث الأشعث بن قيس فأخرجه أحمد عنه قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : إن أشكر الناس لله تبارك وتعالى أشكرهم للناس ، وفي رواية : لا يشكر
الله من لا يشكر الناس . قال المنذرى : ورواه ثقات . قال : ورواه الطبراني من
حديث أسامة بن زيد بنحو الأولى . وأما حديث النعمان بن بشير فأخرجه عبد الله
ابن أحمد في زوائده عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من لم يشكر
القليل لم يشكر الكثير ، ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله ، الحديث . قال المنذرى :
بإسناد لا بأس به ، قال : ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب اصطناع المعروف باختصار .
قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والضياء .

٣٦ - بابُ ما جاء في صنائع المعروف

٢٠٢٢ - حدثنا عَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْعَظِيمِ الْعَنْبَرِيُّ ، حدثنا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجُرَشِيُّ السَّيَمِيُّ ، حدثنا عِكْرَمَةُ بْنُ عَمَّارٍ ، حدثنا أَبُو زُمَيْلٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ ، وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ ، وَإِرشادُكَ الرَّجُلَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ ، وَبَصْرُكَ لِلرَّجُلِ الرَّدِيءِ الْبَصَرَ لَكَ صَدَقَةٌ ، وَإِمَاطَتُكَ الْحَجَرَ وَالشَّوْكَ وَالْعِظَمَ عَنِ الطَّرِيقِ لَكَ صَدَقَةٌ ، وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دَلُوكَ فِي دَلْوِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ » .

(باب ما جاء في صنائع المعروف)

قال في القاموس : الصنيع الإحسان كالصنعة والجمع الصنائع .
قوله : (عن مالك بن مرثد) بفتح الميم والمثلثة بينهما راء ساكنة ابن عبد الله الزماني ثقة من الثالثة (عن أبيه) أي مرثد وهو مقبول من الثالثة .
قوله : (تبسمك في وجه أخيك) في الدين (لك صدقة) يعني لإظهارك البشاشة والبشر إذا لقيته تؤجر عليه كما تؤجر على الصدقة (وأمر بالمعروف) أي بما عرفه الشرع بالحسن (ونهيك عن المنكر) أي ما أنكره وقبحه (صدقة) كذلك (وإرشادك الرجل في أرض الضلال) أضيفت إلى الضلال كأنها خلقت له وهي التي لعلامة فيها للطريق فيفضل فيها الرجل (لك صدقة) بالمعنى المقرر (وبصرك للرجل الرديء البصر) بالهمز ويدغم أي الذي لا يبصر أصلاً أو يبصر قليلاً ، والبصر محرّكة حس العين كذا في القاموس . والمعنى إذا أبصرت رجلاً رديء البصر فإعانتك إياه صدقة لك وفي المشكاة أصرّك بالنون . قال القاري : وضع النصر موضع القيام مبالغة في الإعانة كأنه ينصره على كل شيء يؤذيه (وإمطتك) أي إزالته (الحجر والشوك والعظم) أي ونحوها (عن الطريق) أي المسالك أو المتوقع السلوك (وإفراغك) أي صبك (من دلوك) بفتح فسكون واحد الدلاء التي يستقى بها (في دلو أخيك) في الإسلام .

وفي الباب عن ابن مسعود وجابر وحذيفة وعائشة وأبي هريرة .
هذا حديث حسن غريب . وأبو زميل سَمَّاكُ بْنُ الْوَلِيدِ الْخَنْفِيُّ ، والنَّضْرُ
ابن محمد هو الجَرَشِيُّ الْيَمَامِيُّ .

٣٧ - باب ما جاء في المنحة

٢٠٢٣ - حدثنا أبو كريب ، حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي
إسحاق ، عن أبيه عن أبي إسحاق ، عن طلحة بن مصرف قال : سمعتُ
عبد الرحمن بن عوسجة يقول سمعتُ البراء بن عازب يقول : سمعتُ النبيَّ

قوله : (وفي الباب عن ابن مسعود وجابر وحذيفة وعائشة وأبي هريرة
أما حديث ابن مسعود فليُنظر من أخرجه . وأما حديث جابر وحذيفة فأخرجه
الشيخان عنهما قالا : قال رسول الله صلى عليه وسلم : كل معروف صدقة . وأما
حديث عائشة فأخرجه مسلم . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان .
قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه البخاري في الأدب المفرد
وابن حبان في صحيحه .

(باب ما جاء في المنحة)

قال في القاموس : منحه كمنعه وضره أعطاه ، والاسم المنحة بالكسر ومنحه
الناقة جعل له وبرها ولبنها وولدها ، وهي المنحة والمنيحة انتهى . وقال الحافظ في
الفتح : المنيحة بالنون والمهملة وزن عظيمة هي في الأصل العطية . قال أبو عبيدة :
المنيحة عند العرب على وجهين أحدهما أن يعطى الرجل صاحبه صلة فتكون له ،
والآخر أن يعطيه ناقة أو شاة ينتفع بجلها وبرها زمناً ثم يردّها . وقال القزاز :
قليل لا تكون المنيحة إلا ناقة أو شاة والأول أعرف انتهى .

قوله : (حدثنا إبراهيم بن يوسف بن أبي إسحاق) قال في التقريب : إبراهيم
ابن يوسف بن إسحاق بن أبي إسحاق السبيعي صدوق يهيم من السابعة (عن أبيه)
أي يوسف بن إسحاق بن أبي إسحاق وقد ينسب لجدّه ثقة من السابعة (سمعت عبد
الرحمن بن عويجة) الحمداني السكوني ثقة من الثالثة .

صلى الله عليه وسلم يقولُ : « مَنْ مَنَحَ مَنِيحَةَ لَبَنٍ أَوْ وَرْقٍ ، أَوْ هَدَى زُقَاقًا كَانَ لَهُ مِثْلُ رَقَبَةٍ » .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ لَأَنَعَرَفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَقَدْ رَوَى مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ وَشُعْبَةُ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ هَذَا الْحَدِيثَ .

وفي البابِ عن النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ « مَنْ مَنَحَ مَنِيحَةَ وَرْقٍ » إِنَّمَا يَعْنِي بِهِ قَرْضَ الدَّرَاهِمِ . وَقَوْلُهُ : « أَوْ هَدَى زُقَاقًا » قَالَ : إِنَّمَا يَعْنِي بِهِ هِدَايَةَ الطَّرِيقِ وَهُوَ إِشْرَافُ السَّبِيلِ .

قوله : (من منح) أى أعطى (منيحة لبن أو ورق) بكسر الراء وسكونها أى فضة . قال الجزرى فى النهاية منحة الورق القرض ، ومنحة اللبن أن يعطيه ناقة أو شاة ينتفع بلبنها وبعيدها ، وكذلك إذ أعطاه لينتفع بوبرها وصوفها زماناً ثم يردّها ، ومنه الحديث المنحة مردودة انتهى (أو هدى زقاقاً) قال فى النهاية : الزقاق بالضم الطريق ، يريد من دل الضال أو الأعمى على طريقه ، وقيل أراد من تصدق بزقاق من النخل وهى السكة منها والأول أشبه لأن هدى من الهداية لامن الهدية . انتهى .

قلت : وقع فى حديث النعمان بن بشير الذى أشار إليه الترمذى : أهدى زقاقاً من الإهداء فالمراد بالزقاق فى هذا الحديث هو السكة من النخل وبالإهداء التصدق (كان له) أى ثبت له (مثل عتق رقبة) أى كان ما ذكر له مثل عتاق رقبة ، ووجه الشبه نفع الخلق والإحسان إليهم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد وابن حبان فى صحيحه . قوله : (وفى الباب عن النعمان بن بشير) أخرجه أحمد فى مسنده عنه مرفوعاً : من منح منيحة ورقاً أو ذهباً أو سقى لبناً أو أهدى زقاقاً فهو كعتد رقبة .

٣٨ - بابُ ماجاءَ في إماطةِ الأذى عن الطريقِ

٢٠٢٤ - حدثنا قُتَيْبَةُ عن مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ عن سُمَيٍّ عن أَبِي صَالِحٍ
عن أَبِي هُرَيْرَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَمْشِي فِي
الطَّرِيقِ إِذْ وَجَدَ غُصْنَ شَوْكٍ فَأَخْرَهُ فَشَكَرَ اللَّهُ لَهُ فُغْفِرَ لَهُ » .
وفي البابِ عن أَبِي بَرَزَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي ذَرٍّ .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٣٩ - بابُ ماجاءَ أَنَّ المَجَالِسَ بِالْأَمَانَةِ

٢٠٢٥ - حدثنا أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ ، حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عن ابنِ

(باب ماجاء في إماطة الأذى عن الطريق)

أى إزالة ما يؤذى الناس عن الطريق .

قوله : (فأخره) بتشديد الخاء المعجمة بعدها راء أى عزله عن الطريق (فشكر
الله له) قال الجزرى فى النهاية : فى أسماء الله تعالى الشكور هو الذى يزكو عنده
القليل من أعمال العباد فيضاعف لهم الجزاء فشكره لعباده مغفرته لهم .

قوله : (وفى الباب عن أبى برزة) أخرجه مسلم وابن ماجه (وابن عباس)
أخرجه ابن خزيمة فى صحيحه (وأبى ذر) أخرجه مسلم وابن ماجه . وفى الباب
أحاديث أخرى ذكرها المنذرى فى الترغيب فى باب إماطة الأذى من كتاب الادب .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى فى أبواب المظالم
والفصاىص ومسلم فى كتاب البر والصلة والآداب .

(باب ماجاء أن المجالس بالأمانة)

هذا لفظ حديث أخرجه الخطيب فى تاريخه عن على مرفوعاً كما فى الجامع
الصغير ، وروى أبوداود فى سننه عن جابر بن عبد الله مرفوعاً : للمجالس بالأمانة
إلا ثلاثة مجالس : سفك دم حرام ، أو فرح حرام ، أو اقتطاع مال بغير حق ،

أَبِي ذَنْبٍ قَالَ : أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَطَاءٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ جَابِرِ بْنِ عَتِيكَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ الْحَدِيثَ ثُمَّ التَفَتَ فَهِيَ أَمَانَةٌ » .

هذا حديثٌ حسنٌ وإنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي ذَنْبٍ .

٤٠ - بابُ ما جاء في السَّخَاءِ

٢٠٢٦ - حَدَّثَنَا أَبُو الْخَطَّابِ زِيَادُ بْنُ يُحْيَى الْحَسَنِيُّ الْبَصْرِيُّ ،

وهو حديثٌ ضعيفٌ . والباءُ في قوله : المجالس بالإمانة تتعلق بمجذوفٍ والتقديرُ تحسن المجالس أو حسن المجالس وشرفها بأمانة حاضريها على ما يقع فيها من قول وفعل ، فكان المعنى ليكن صاحب المجلس أميناً لما يسمعه أو يراه .

قوله : (أخبرني عبد الرحمن بن عطاء) القرشي مولاهم أبو محمد المدني ويقال له ابن أبي ليبيب صدوق فيه لين من السادسة (عن عبد الملك بن جابر بن عتيك) الانصاري المدني ثقة من الرابعة .

قوله : (إذا حدث الرجل) أي عند أحد (الحديث) أي الذي يريد إخفائه (ثم التفت) أي يميناً وشمالاً احتياطاً (فهي) أي ذلك الحديث ، وأنت باعتبار خبره ، وقيل لأن الحديث بمعنى الحكاية ، وقيل أي الكلمة التي حدث بها (أمانة) أي عند من حدثه أي حكمه حكم الأمانة فيجب عليه كتمه . قال ابن رسلان : لأن التفاته لإعلام من يحدثه أنه يخاف أن يسمع حديثه أحد وأنه قد خصه سره ، فكان الالتفات قائماً مقام اكتم هذا عنى أي خذه عنى واكتمه وهو عندك أمانة انتهى . قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود قال المنذرى بعد نقل كلام الترمذى هذا : في إسناده عبد الرحمن بن عطاء المدني . قال البخاري : عنده مناكير ، وقال أبو حاتم الرازي شيخ قيل له أدخله البخاري في كتاب الضعفاء قال يحول من ههنا . وقال الموصلي : عبد الرحمن بن عطاء عن عبد الملك بن جابر لا يصح انتهى .

(باب ما جاء في السخاء)

بفتح السين وهو إعطاء ما يذبح لمن يذبح ، وبذل ما يقتنى بغير عوض ،

حدثنا حاتم بن وردان ، حدثنا أيوب عن ابن أبي مُليكة عن أسماء بنت أبي بكر قالت : « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيْسَ لِي مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَا أَدْخَلَ عَلَيَّ الزُّبَيْرُ ، أَفَأَعْطَى ؟ قَالَ نَعَمْ ، لَا تُؤْكَلِ فِيؤُوكِي عَلَيْكَ » . يَقُولُ لَا تُخْصِي فَيُخْصَى عَلَيْكَ .

وهو من جملة محاسن الاخلاق بل هو من أعظمها ، والبخل ضده قاله العيني .

قوله : (حدثنا حاتم بن وردان) بن مروان السعدي أبو صالح البصري ثقة من الثامنة (حدثنا أيوب) هو السخيتياني

قوله : (إنه ليس لي من شيء) وفي رواية للبخاري : مالى مال (إلا ما أدخل علي) بتشديد الياء (الزبير) هو ابن العوام كان زوجها (أفأعطى) وفي رواية للبخاري : أفأصدق (لا تؤكى) من أوكى يوكى إيكاء ، يقال أوكى مائى سقائه إذا شده بالوكاء وهو الخيط الذى يشده به رأس القربة وأوكى علينا أو بخل (فيؤكى عليك) بفتح الكاف بصيغة المجهول ، وفي رواية مسلم : فيؤكى الله عليك . قال الجزرى فى النهاية : أى لا تدخرى وتشدى ما عندك وتمنعى مائى يدك ، فتقطع مادة الرزق عنك انتهى . فدل الحديث على أن الصدقة تنمى المال وتكون سبيلاً إلى البركة والزيادة فيه ، وأن من شح ولم يتصدق فإن الله يركى عليه ويمنعه من البركة فى ماله والنماء فيه (يقول لا تخصى فيخصى عليك) هذا تفسير لقوله : لا تؤكى فيؤكى عليك من بعض الرواة ، وضمير يقول راجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وروى البخارى فى صحيحه من طريق عبد الله بن نمير عن هشام بن عروة عن فاطمة عن أسماء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : انفقى ولا تخصى فيخصى الله عليك ، ولا نوعى فيوعى الله عليك . قال الحافظ : الاحصاء معرفة قدر الشيء وزناً أو عدداً وهو من باب المقابلة ، والمعنى النهى عن منع الصدقة خشية التفاد ، فإن ذلك أعظم الاسباب لقطع مادة البركة لأن الله يثيب على العطاء بغير حساب . وقيل المراد بالاحصاء عد الشيء لأن يدخر ولا ينفق منه ، وإحصاء الله قطع البركة عنه أو حبس بمادة الرزق أو الحاسبة عليه فى الآخرة انتهى .

وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة ، هذا حديث حسن صحيح . وروى بعضهم هذا الحديث بهذا الإسناد عن ابن أبي مليكة عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أسماء بنت أبي بكر . وروى غير واحد هذا عن أيوب ولم يذكر فيه عن عباد بن عبد الله بن الزبير .

٢٠٢٧ — حدثنا الحسن بن عرفة ، حدثنا سعيد بن محمد الوراق عن يحيى بن سعيد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « والسخي قريب من الله ، قريب من الجنة ، قريب من الناس ،

قوله : (وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة) أما حديث عائشة فأخرجه الطبراني في الأوسط بنحو حديث أبي هريرة الآتي وأما حديث أبي هريرة ، فأخرجه الترمذي بعد هذا .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في الزكاة وفي الهبة ، ومسلم في الزكاة ، وأبو داود والنسائي (وروى بعضهم هذا الحديث بهذا الإسناد عن ابن أبي مليكة عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أسماء بنت أبي بكر) رواه الشيخان في صحيحهما من طريق ابن جريج عن ابن أبي مليكة عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أسماء (وروى غير واحد هذا عن أيوب ولم يذكروا فيه عن عباد بن عبد الله بن الزبير) قال الحافظ : وقد روى أيوب هذا الحديث عن ابن أبي مليكة عن أسماء بغير واسطة ، أخرجه أبو دارود والترمذي ، وصححه النسائي ، وصرح أيوب عن ابن أبي مليكة بتحديث أسماء له بذلك ، فيحمل على أنه سمعه من عباد عنها ثم حدثته به انتهى .

قوله : (عن يحيى بن سعيد) بن قيس الأنصاري القاضي .

قوله : (السخي) هو الذي اختار رضا المولى في بذله على الغنى (قريب من الله) أي من رحمته (قريب من الجنة) بصرف المال وإنفاقه فيما ينبغي (قريب من الناس) لأن السخي يحبه جميع الناس ولو لم يحصل لبعضهم نفع من سخاوته

بَعِيدٌ مِنَ النَّارِ . وَالْبَخِيلُ بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ ، بَعِيدٌ مِنَ الْجَنَّةِ ، بَعِيدٌ مِنَ النَّاسِ ، قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ . وَالْجَاهِلُ السَّخِيُّ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنْ عَابِدٍ بَخِيلٍ .

هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه من حديث يحيى بن سعيدٍ عن الأعرج عن أبي هريرة إلا من حديث سعيد بن محمد ، وقد خولف سعيد بن محمد في رواية هذا الحديث عن يحيى بن سعيد ، وإنما يروى عن يحيى بن سعيد عن عائشة شئٌ مرسلاً .

كعبه العادل (البخيل) هو الذي لا يؤدي الواجب عليه (بعيد من الله بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار) معنى هذه الجملة ظاهر من ما قبلها ، والأشياء تدبّر بأضدادها (والجاهل السخي) قال القاري : أراد به ضد العابد وهو من يؤدي الفرائض دون النوافل ، لأن ترك الدنيا رأس كل عبادة وإنما عبر عنه بالجاهل لأنه أراد به أنه مع كونه جاهلاً غير عالم بما لم يحب عليه وجوب عين (أحب إلى الله من عابد) أي كثير النوافل سواء يكون عالماً أم لا (بخيل) لأن حب الدنيا رأس كل خطيئة ، وأيضاً البخيل الشرعي هو من ترك الواجب الشرعي المألي والسخي ضده ، ولا شك أن من قام بالفرائض وترك النوافل أفضل ممن قام بالنوافل وترك الفرائض ، قال وهذا الذي قررنا أولى من قول الطيبي : يفهم منه أن جاهلاً غير عابد أحب من عالم عابد رعاية للطائفة ، فيألفها من حسنة غطت خصلتين ذميتين ، ويألفها من سيئة غطت حسنتين كريمتين .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان عن جابر بن عبد الله والطبراني في الأوسط عن عائشة . قال المناوي : بأسانيد ضعيفة يقوى بعضها بعضاً (لا نعرفه من حديث يحيى بن سعيد عن الأعرج عن أبي هريرة إلا من حديث سعيد بن محمد) الوراق المذكور وهو ضعيف .

قوله : (وقد خولف سعيد بن محمد في رواية هذا الحديث عن يحيى بن سعيد الخ) أي خالفه غيره في رواية هذا الحديث عن يحيى بن سعيد ، فرواه هو عن يحيى عن الأعرج عن أبي هريرة متصلاً وجعله من مسند أبي هريرة ، ورواه غيره عن يحيى عن عائشة مرسلًا يعني منقطعاً وجعله من مسند عائشة .

٤١ - باب ما جاء في البخل

٢٠٢٨ - حدثنا أبو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، حدثنا أَبُو دَاوُدَ ، حدثنا صَدَقَةُ بْنُ مُوسَى حدثنا مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَالِبٍ الْخُدَّانِيِّ عن أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « خَصَلَتَانِ لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مُؤْمِنٍ : الْبُخْلُ ، وَسُوءُ الْخُلُقِ » .

(تنبيه) قد أورد الحافظ السيوطي هذا الحديث في كتابه الجامع الصغير نقلاً عن الترمذي بلفظ : ولجاهل سخطي أحب إلى الله من عالم بخيل قال المناوي في شرحه : لأن الأول سريع الانقياد إلى ما يؤمر به من نحو تعلم ، وإلى ما ينهى عنه بخلاف الثاني انتهى .

قلت : في نسخ الترمذي الموجودة عندنا كلها : من عابد بخيل ، وكذلك في المشكاة ، وكذلك في الترغيب المنذري ، وليس في واحد منها : من عالم بخيل ، فالظاهر أنه من وهم الناسخ والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء في البخل)

قوله : (عن عبد الله بن غالب الخداني) بضم المهملة وتشديد الدال ، البصري العابد ، صدوق قليل الحديث من الثالثة .

قوله : (خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق) قيل أي لا ينبغي أن يجتمعا فيه . وقال التوربشتي : تأويل هذا الحديث أن نقول المراد به اجتماع الخصلتين فيه مع بلوغ النهاية بحيث لا ينفك عنهما ويوجد منه الرضاء بهما ، فأما الذي يبخل حيناً ويسوء خلقه في وقت أو في أمر دون أمر ويندر منه فيندم وبلوم نفسه أو تدعوه النفس إلى ذلك فينازعها فإنه بمعزل عن ذلك انتهى .

وقوله : (خصلتان لا يجتمعان في مؤمن) خبر موصوف والمبتدأ البخل وسوء الخلق فإله ابن الملك . وقال ابن حجر : خصلتان مبتدأ سوغه لإبدال المعرفة منه في قوله البخل وسوء الخلق والخبر لا يجتمعان . وقال القاري : الظاهر أن لا يجتمعان صفة مخصصة مسوغة لكون المبتدأ منكر والخبر قوله البخل وسوء الخلق .

وفي الباب عن أبي هريرة .

هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث صدقة بن موسى .

٢٠٢٩ — حدثنا أحمد بن منيع حدثنا يزيد بن هارون حدثنا صدقة

ابن موسى عن فرقد السبخي عن امرأة الطيب عن أبي بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل الجنة خب ولا بخيل ولا منان » .

هذا حديث حسن غريب .

٢٠٣٠ — حدثنا محمد بن رافع ، حدثنا عبد الرزاق عن بشر بن رافع

عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن غر كريم ، والفاجر خب لئيم » .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه الترمذي في هذا الباب .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه البخاري في الأدب المفرد .

قوله : (لا يدخل الجنة) أى دخولا أولياً (خب) بفتح الخاء ويكسر أى خداع يفسد بين الناس بالخداع ولا بخيل يمنع الواجب من المال (ولا منان) من المنة أى يمن على الفقراء بعد العطاء أو من المن بمعنى القطع لما يجب أن يوصل وقيل لا يدخل الجنة مع هذه الصفة حتى يجعل طاهراً منها إما بالتوبة عنها فى الدنيا أو بالعقوبة بقدرها تمحيصاً فى العقبى ، أو بالعفو عنه تفضلاً وإحساناً . ويؤيده قوله تعالى : (ونزعنا ما فى صدورهم من غل) كذا فى المرقاة .

قوله : (عن بشر بن رافع) الحارثي كنيته أبو الأسباط النجراتي فقيه ضعيف الحديث من السابعة .

قوله : (المؤمن غر) بكسر الغين المعجمة وتشديد الراء (كريم) أى موصوف بالوصفين أى له الاعتزاز بكرمه وله المسامحة فى حظوظ الدنيا لا لجهله (والفاجر خب لئيم) أى بخيل لجوج سيء الخلق وفى كل منهما الوصف الثمانى سبب الاول وهو نتيجة الثانى فتأمل فكلاهما من باب التذليل والنكيل . وفى النهاية : أى ليس

هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

٤٢ -- باب ما جاء في النفقة على الأهل

٢٠٣١ — حدثنا أحمد بن محمد ، حدثنا عبد الله بن المبارك عن شعبة

عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن أبي مسعود الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نفقة الرجل على أهله صدقة » .

بذى مكر ، فهو يتخدد لانقياده ولينه ، وهو ضد الخب ، يريد أن المؤمن المحمود من طبعه الغرارة وقلة الفطنة للشر وترك البحث عنه ، وليس ذلك منه جهلا ، ولكنه كرم وحسن خلق ، كذا في المارقة . وقال المناوي : أى يغره كل أحد ويغيره كل شيء ولا يعرف الشر وليس بذى مكر ، فهو يتخدد لسلامة صدره وحسن ظنه .

قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وأبو داود والحاكم .

(باب ما جاء في النفقة على الأهل)

قوله : (نفقة الرجل على أهله) وفي رواية للشيخين إذا أنفق المسلم نفقة على أهله وهو يحتسبها . قال الحافظ : المراد بالاحتساب القصد إلى طلب الأجر . وقال القرطبي في قوله يحتسبها أفاد بمنطوقه أن الأجر في الإنفاق إنما يحصل بقصد القرية واجبة أو مباحة ، وأفاد بمفهومه أن من لم يقصد القرية لم يؤجر ما كان تبرأ ذمته من الواجبة لأنها معقولة المعنى (صدقة) قال الحافظ : المراد بالصدقة الثواب وإطلاقها عليه مجازي ، وقريفته الإجماع على جواز الإنفاق على الزوجة الهاشمية مثلا ، وهو من مجاز التشبيه ، والمراد به أصل الثواب لا في كميته وكيفية ، قال : وقوله على أهله : يحتمل أن يشمل الزوجة والأقارب ويحتمل أن يختص بالزوجة ويلحق به من عداها بطريق الأولى لأن الثواب إذا ثبت فيما هو واجب فثبوته فيما ليس بواجب أولى . وقال الطبري ما ملخصه : الإنفاق على الأهل واجب والذي يعطيه يؤجر على ذلك بحسب قصده ، ولا منافاة بين كونها واجبة وبين تسميتها صدقة بل هي أفضل من صدقة التطوع . وقال المهب : النفقة على الأهل واجبة

وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وعمر بن أمية وأبي هريرة .
هذا حديث حسن صحيح .

٢٠٣٢ — حدثنا قتيبة حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة
عن أبي أسماء عن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَفْضَلُ الدِّينَارِ
دِينَارٌ يُنْفَقَهُ الرَّجُلُ عَلَى عِيَالِهِ ، وَدِينَارٌ يُنْفَقُهُ الرَّجُلُ عَلَى دَابَّتِهِ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ ، وَدِينَارٌ يُنْفَقُهُ الرَّجُلُ عَلَى أَصْحَابِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . قَالَ أَبُو قَلَابَةَ بَدَأُ
بِالْعِيَالِ ، ثُمَّ قَالَ : وَأَيُّ رَجُلٍ أَكْثَرُ أَجْرًا مِنْ رَجُلٍ يُنْفِقُ عَلَى عِيَالٍ لَهُ صِغَارٌ

ولما سماها الشارع صدقة خشية أن يظنوا أن قيامهم بالواجب لا أجر لهم فيه ،
وقد عرفوا ما في الصدقة من الأجر ، فعرفهم أنها لهم صدقة حتى لا يخرجوها
إلى غير الأهل إلا بعد أن يكفؤهم ، ترغيباً لهم في تقديم الصدقة الواجبة قبل
صدقة التطوع انتهى .

قوله : (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وعمر بن أمية وأبي هريرة) . أما
حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه مسلم في باب فضل النفقة على العيال والمملوك
من كتاب الزكاة . وأما حديث عمرو بن أمية ، فأخرجه أحمد وأبو يعلى والطبراني
ورواته ثقات ذكره المنذرى في الترغيب في باب النفقة على الزوجة والعيال . وأما
حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في الإيمان وفي المنازي
وفي النفقات ، ومسلم في الزكاة ، والنسائي في الزكاة وفي عشرة النساء .

قوله : (أفضل الدينار) براد به العموم (ودينار ينفقه الرجل على دابته) أى
دابة مربوطة (في سبيل الله) من نحو الجهاد ودينار ينفقه الرجل على أصحابه (أى
حال كونهم مجاهدين (في سبيل الله) يعنى الإنفاق على هؤلاء الثلاثة على الترتيب
أفضل من الإنفاق على غيرهم ، ذكره ابن الملك ، قيل : ولا دلالة في الحديث على
الترتيب لأن الوار لمطلق الجمع إلا أن يقال الترتيب المذكور الصادر من الحكيم
لا يخلو عن حكمة (قال أبو قلابة بدأ) أى النبي صلى الله عليه وسلم (ثم قال)
وفي رواية مسلم : ثم قال أبو قلابة (وأى رجل) وفي بعض النسخ فأى رجل

يُعْفِيهِمُ اللَّهُ بِهِ وَيُعْفِيهِمُ اللَّهُ بِهِ . « . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤٣ — بابُ مَا جَاءَ فِي الضِّيَافَةِ وَغَايَةِ الضِّيَافَةِ إِلَى كَمْ هِيَ

٢٠٣٣ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبُرِيِّ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ : « أَبْصَرْتُ عَيْنَايَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَمِعْتُهُ أَذْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ قَالَ : مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ جَائِزَتَهُ . قَالُوا وَمَا جَائِزَتُهُ ؟ قَالَ : يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ . قَالَ : وَالضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَمَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ . وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ

(يعفهم الله به) من الإغفاف أى يكفهم به عما لا يحل .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

(باب ما جاء في الضيافة وغاية الضيافة كم هو)

قوله : (أبصرت عيناي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعتُهُ أَذْنَايَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ) فائدة ذكره التوكيد (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) المراد بقوله يؤمن بالإيمان الكامل ، وخصه بالله واليوم الآخر إشارة إلى المبدأ والمعاد أى من آمن بالله الذى خلقه وآمن بأنه سيجازيه بعمله (فليكرم ضيفه) قالوا لإكرام الضيف بطلاقة الوجه وطيب الكلام والإطعام ثلاثة أيام فى الأول بمقدوره وميسوره والباقي بما حضره من غير تكلف ، ولثلاثا يثقل عليه وعلى نفسه ، وبعد الثلاثة يعد من الصدقات إن شاء فعل وإلا فلا (جائزته) هى العطاء مشتقة من الجواز لأنه حق جوازه عليهم ، وانتصابه بأنه مفعول ثان للإكرام لأنه فى معنى الإعطاء أو هو كإنظر أُر منصوب بنزع الخافض أى بجائزته (قال يوم وليلة) أى جائزته يوم وليلة . وجواز وقوع الزمان خبراً عن الجنة باعتبار أن له حكم الظرف ، ولما فيه مضاف مقدر تقديره أى زمان جائزته يوم وليلة (والضيافة ثلاثة أيام وما كان بعد ذلك فهو صدقة) قال ابن بطال : سئل عنه مالك فقال يكرمه ويتحفه يوماً وليلة وثلاثة أيام ضيافة . قال الحافظ : اختلفوا هل الثلاث غير

بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَ سَكْتٌ .

الاول أو يمد منها ، فقال أبو عبيد : يتكاف له في اليوم الاول بالبر والإطاف ، وفي الثاني والثالث يقدم له ما حضره ولا يزيده على عادته ، ثم يعطيه ما يجوز به مسافة يوم وليلة وتسمى الجيزة ، وهي قدر ما يجوز به المسافر من منهل إلى منهل . ومنه الحديث الآخر : أجيروا الوفد بنحو ما كنت أجيهم . وقال الخطابي : معناه أنه إذا نزل به الضيف أن يتجف ويزيده في البر على ما حضرته يوماً وليلة ، وفي اليومين الآخرين يقدم له ما حضره ، فإذا مضى الثلاث فقد قضى حقه ، فما زاد عليها عما يقدمه له يكون له صدقة . وقد وقع في رواية عبد الحميد بن جعفر عن سعيد المنبري عن أبي شريح عند أحمد ومسلم باللفظ : الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة . وهذا يدل على المغايرة ، ويؤيده ما قال أبو عبيد ، وأجاب الطيبي بأنها جملة مستأنفة بيان للجملة الاولى ، كأنه قيل كيف يكرمه ؟ قال : جائزته ، ولا بد من تقدير مضاف أى زمان جائزته أى بره ، والضيافة يوم وليلة . فهذه الرواية محمولة على اليوم الاول ، ورواية عبد الحميد على اليوم الأخير أى قدر ما يجوز به المسافر ما يكفيه يوم وليلة . فينبغي أن يحمل على هذا عملاً بالروايتين انتهى . ويحتمل أن يكون المراد بقوله وجائزته بياناً لحالة أخرى وهي أن المسافر تارة يقيم عند من ينزل عليه فهذا لايزاد على الثلاث بتفاصيلها أو تارة لا يقيم فهذا يعطى ما يجوز به قدر كفايته يوماً وليلة ، ولعل هذا أعدل الأوجه انتهى كلام الحافظ . قال النووي : أجمع المسلمون على الضيافة ، وأنها من متأكدات الإسلام . ثم قال الشافعي ومالك وأبو حنيفة رحمهم الله تعالى والجمهور : وهي سنة ليست بواجبة . وقال الليث وأحمد : هي واجبة يوماً وليلة على أهل البادية وأهل القرى دون أهل المدن ، وتأول الجمهور هذه الأحاديث وأشباهها على الاستحباب ومكارم الأخلاق ، وتأكد حق الضيف كحديث : غسل الجمعة واجب على كل محتلم أى متأكد الاستحباب ، وتأولها الخطابي رحمه الله وغيره على المضطر انتهى .

قلت : قد اختار القاضي الشوكاني وجوب الضيافة واستدل عليه بدلائل عديدة فقال في النيل : والحق وجوب الضيافة لا ورثه ذكرها ، فمنها إباحة العقوبة بأخذ المال لمن ترك ذلك ، وهذا لا يكون في غير واجب ، ومنها قوله فما كان وراء ذلك

هذا حديث حسن صحيح .

٢٠٣٤ — حدثنا ابن أبي عمر حدثنا سفيان عن ابن مجلان عن سعيد المقبري عن أبي شريح الكعبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الضيافة ثلاثة أيام ، وجائزته يوم وليلة ، وما أنفق عليه بعد ذلك فهو صدقة ، ولا يحل له أن يشوي عنده حتى يخرج جة » .

ومعنى قوله : « لا يشوي عنده » يعنى الضيف لا يقسم عنده حتى يشتد على صاحب المنزل ، والخرج هو الضيق . إنمّا قوله : « حتى يخرج جة » يقول : حتى يضيق عليه . وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة . وقد رواه مالك بن أنس والليث بن سعد عن سعيد المقبري .

فهو صدقة ، فإنه صريح أن ما قبل ذلك غير صدقة بل واجب شرعاً ، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم : ليلة الضيف حق واجب ، فهذا تصريح بالوجوب لم يأت ما يدل على تأويله

قلت : وجوب الضيافة هو الظاهر الراجح عندى والله تعالى أعلم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) أخرجه الشيخان وأصحاب السنن .

قوله : (ولا يحل له أن يشوي عنده) هو بكسر الواو وبفتحةها فى الماضى وبكسرها فى المضارع من الشواء وهو الإقامة بمكان معين (حتى يخرج جة) من الإخراج أو من التخرج أى لا يضيق صدره بالإقامة عنده بعد الثلاثة ، وفى رواية لمسلم : حتى يؤثمه أى يوقعه فى الإثم ، لأنه قد يغتابه لطول مقامه أو يعرض له بما يؤذيه أو يظن به ظناً سيئاً . وفى رواية لأحمد عن أبي شريح قيل يا رسول الله : وما يؤثمه ؟ قال : يقيم عنده لا يجد شيئاً يقدمه (حتى يشتد على صاحب المنزل) أى يثقل عليه (حتى يضيق عليه) من الضيق .

قوله (وفى الباب عن عائشة) لينظر من أخرجه (وأبي هريرة) أخرجه

هذا حديث حسن صحيح . وأبو شريح الخزازي هو السكيني ، وهو العدوي ، واسمه خويلد بن عمرو .

٤٤ — باب ماجاء في السعي على الأرملة واليتيم

٢٠٣٥ — حدثنا الأنصاري ، حدثنا معن ، حدثنا مالك عن صفوان ابن سليم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله ، أو كالذي يصوم النهار ويقوم الليل » .

الشيخان (واسمه خويلد بن عمرو) صحابي ، نزل المدينة ، مات سنة ثمان وستين على الصحيح .

(باب ماجاء في السعي على الأرملة واليتيم)

الأرملة بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الميم ، وقال في القاموس : امرأة أرملة محتاجة أو مسكينة والجمع أرامل وأراملة ، والأرمل العزب وهي بهاء ولا يقال للعزبة الموسرة أرملة انتهى .

قوله : (الساعي على الأرملة) قال النووي : المراد بالساعي السكاسب لها العامل لمؤنتهما ، والأرملة من لا زوج لها سواء تزوجت قبل ذلك أم لا ، وقيل التي فارقتها زوجها قال ابن قتيبة : سمعت أرملة لما يحصل لها من الإرمال وهو الفقر وذهاب الزاد بتفقد الزوج ، يقال أرمل الرجل إذا فني زاده : قال القاري : وهذا مأخذ لطيف في إخراج الغنية من عموم الأرملة وإن كان ظاهر إطلاق الحديث نعم الغنية والفقيرة . قال الطيبي : وإنما كان معنى الساعي على الأرملة ما قاله النووي لأنه صلى الله عليه وسلم عداه بعلى مضمناً فيه معنى الإنفاق (والمسكين) هو من لا شيء له ، وقيل من له بعض الشيء ، وقد يقع على الضعيف ، وفي معناه الفقير بل بالأولى عند بعضهم (كالمجاهد في سبيل الله) أي ثواب القائم بأمرهما وإصلاح شأنهما والإنفاق عليهما كثواب الغازي في جهاده فإن المال شقيق الروح وفي بذله مخالفة النفس ومطالبة رضا الرب (أو كالذي يصوم النهار ويقوم الليل) وفي رواية للبخاري : أو القائم الليل الصائم النهار . قال العيني : شك من الراوي

٢٠٣٦ — حدثنا الأنصاري أخبرنا معن أخبرنا مالك عن ثور بن زيد عن أبي الغيث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك .
 هذا حديث حسن صحيح غريب : وأبو الغيث اسمه سالم مولى عبد الله بن مطيع . وثور بن يزيد شامي ، وثور بن زيد مدني .

٤٥ — باب ما جاء في طلاقة الوجه وحسن البشر

٢٠٣٧ — حدثنا قتيبة حدثنا المنكدر عن أبيه عن جابر بن عبد الله

وفي رواية معن بن عيسى وابن وهب وابن بكير وآخرين عن مالك بلفظ أو كالذي يصوم النهار ويقوم بالليل . وفي رواية ابن ماجه من رواية الدراوردي عن ثور مثله ولكن بالواو لا بأو انتهى

قوله : (عن ثور بن زيد) باسم الحيوان المعروف ، الدبلي بكسر المهملة بعدها تحتانية المدني ثقة من السادسة (عن أبي الغيث) اسمه سالم المدني مولى ابن مطيع ثقة من الثالثة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

اعلم أن الإسناد الأول مرسل والثاني موصول . قال الحافظ في الفتح : وأكثرهم ساقه على لفظ رواية مالك عن صفوان بن سليم به مرسل ثم قال : وعن ثور بسنده مثله انتهى .

قوله : (ثور بن يزيد شامي وثور بن زيد مدني) يعني أن هذين رجلان الأول شامي والثاني مدني وقد عرفت ترجمة ثور بن زيد آنفاً ، وأما ترجمة ثور بن يزيد فقال الحافظ : ثور بن يزيد بزيادة تحتانية في أول اسم أبيه أبو خالد الحصري ثقة ثبت إلا أنه يرى القدر من السابعة .

(باب ما جاء في طلاقة الوجه وحسن البشر)

قال في القاموس : البشر بالكسر الطلاقة ، وقال فيه طلق ككرم وهو طلق الوجه مثله وكتف وأمير أي ضاحكه ومشرقه .

قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ وَإِنْ مِنْ الْمَعْرُوفِ أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ وَأَنْ تَفْرِغَ مِنْ دَلُوكَ فِي إِنَاءِ أَخِيكَ » .
وفي الباب عن أبي ذرٍّ . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤٦ - بابُ ما جاء في الصدق والكذب

٢٠٣٨ - حدثنا هنادٌ حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ ، وَمَا يَزَالُ

قوله : (كل معروف صدقة) قال الراغب : المعروف اسم كل فعل يعرف حسنه بالشرع والعقل معاً ويطلق على الاقتصاد لثبوت النهي عن السرف : وقال ابن أبي جرة : يطلق اسم المعروف على ما عرف بأدلة الشرع أنه من أعمال البر ، سواء جرت به العادة أم لا . قال : والمراد بالصدقة الثواب ، فإن قارنته النية أجزأ صاحبه جزماً وإلا ففيه احتمال : قال : وفي هذا الكلام إشارة إلى أن الصدقة لا تنحصر في الأمر المحسوس منه ، فلا تختص بأهل اليسار مثلاً ، بل كل واحد قادر على أن يفعلها في أكثر الأحوال بغير مشقة (وإن من المعروف) أى من جملة أفرادها (أن تلقى أخاك) أى المسلم (بوجه) بالتقوين (طلق) يعنى تلقاه منبسط الوجه متلهله (وأن تفرغ) من الإفراغ أى تصب (من دلوك) أى استقماك (في إناء أخيك) لئلا يحتاج إلى الاستقما أو لاحتياجه إلى الدلو .

قوله : (وفي الباب عن أبي ذر) أخرجه الترمذى في باب صنائع المعروف .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد . قال الفارى في المرقاة : وفي كثير من نسخ الترمذى حسن فقط ، وليس في سنده غير المنكدر بن محمد بن المنكدر . قال الذهبي : فيه لين ، وقد وثقه أحمد ، كذا ذكره ميرك انتهى .
قلت قال الحافظ في التقریب : المنكدر بن محمد بن المنكدر القرشى التيمى المدنى لين الحديث من الثامنة .

(باب ما جاء في الصدق والكذب)

قوله : (عليكم بالصدق) أى الزموا الصدق وهو الإخبار على وفق ما في الواقع

الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا ، وَإِنَّمَا كَم
وَالْكَذِبَ ، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ
وَمَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَّابًا .
وفي الباب عن أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الشَّخِيرِ وَابْنُ عُمر .

(فإن الصدق) أى على وجه ملازمته ومداومته (يهدى) أى صاحبه (إلى البر)
بكسر الموحدة أصله التوسع في فعل الخير ، وهو اسم جامع للخيرات من اكتساب
الحسنات واجتناب السيئات ، ويطلق على العمل الخالص الدائم المستمر معه إلى
الموت (وإن البر يهدى إلى الجنة) قال ابن بطال : مصداقه في كتاب الله تعالى
« إن الأبرار إني نعيم » (وما يزال الرجل يصدق) أى في قوله وفعله (ويتحرى
الصدق) أى يبالغ ويحتمد فيه (حتى يكتب) أى يكتب (عند الله صديقاً) بكسر
الصاد وتشديد الدال أى مبالغاً في الصدق ففي القاموس : الصديق من يتكرر منه
الصدق حتى يستحق اسم المبالغة في الصدق . وفي الحديث لشعار بحسن خاتمه
ولإشارة إلى أن الصديق يكون مأموماً العاقبة (فإن الكذب يهدى إلى الفجور)
قال الراغب : أصل الفجر الشق ، فالفجور شق ستر الديانة ، ويطلق على الميل إلى
الفساد وعلى الانبعاث في المعاصي وهو اسم جامع للشر انتهى . وفي القاموس : فجر
فسق وكذب وكذب وعصى وخالف (حتى يكتب عند الله كذاباً) قال الحافظ
في الفتح : المراد بالكتابة الحكم عليه بذلك وإظهاره للمخلوقين من الملائكة الأعلى
وللقاء ذلك في قلوب أهل الارض ، وقد ذكره مالك بلاغاً عن ابن مسعود
وزاد فيه زيادة مفيدة ولفظه : لا يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب فينكت
في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه فيكتب عند الله من الكاذبين انتهى . قال
النووي : قال العلماء : في هذا الحديث حث على تحرى الصدق والاعتناء به ، وعلى
التحذير من الكذب والتساهل فيه فإنه إذا تساهل فيه كثير منه فيعرف به .

قوله (وفي الباب عن أبي بكر وعمر وعبد الله بن الشخير وابن عمر) أما حديث
أبي بكر فأخرجه ابن حبان في صحيحه مرفوعاً : عليكم بالصدق فإنه مع البر وهما
في الجنة ، وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار . وأما حديث عمر ،

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٠٣٩ — حدثنا يَحْيَى بْنُ مُوسَى قَالَ : « قُلْتُ لِعَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ

هَارُونَ الْغَسَّانِيِّ : حَدَّثَكُمْ عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي رَوَادٍ عَنْ نَافِيعٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ تَبَاعَدَ عَنْهُ الْمَلِكُ مِثْلًا
مِنْ نَتْنٍ مَا جَاءَ بِهِ » .

قَالَ يَحْيَى : فَأَقْرَأَ بِهِ عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ هَارُونَ وَقَالَ نَعَمْ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، تَفَرَّدَ بِهِ عَبْدُ الرَّحِيمِ بْنُ هَارُونَ .

وحديث عبد الله بن الشخير فليُنظر من أخرجهما . وأما حديث ابن عمر فأخرجه
الترمذى بعد هذا .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

قوله : (قلت لعبد الرحيم بن هارون الغساني) هو أبو هشام الواسطي نزيل
بغداد ضعيف كذبه الدارقطني من التاسعة (حدثكم) بحذف همزة الاستفهام
ويأتي جوابه في آخر الحديث (عبد العزيز بن أبي رواد) بفتح الراء وتشديد الواو
صدوق عابد ربما وهم وروى بالإرجاء من السابعة .

قوله : (إذا كذب العبد تباعد عنه الملك) يحتمل أن حرف التعريف جنسية ،
ويحتمل أنها عهدية والمعهود الحافظ (ميلا) وهو ثلث الفرسخ أو قطعة من الأرض
أو مد البصر ، ذكره ابن الملك (من نتن ما جاء به) أى عفوته ، وهو بفتح
النون وسكون التاء ، فى القاموس هو ضد الفوح ، والمعنى من نتن شئى جاء ذلك
الشئ بالنتن أى من نتن الكذب أو جاء العبد به ، والباء للتعديدية .

قوله : (فأقرع عبد الرحيم بن هارون وقال نعم) هذا متعلق بقوله : قلت
لعبد الرحيم بن هارون الغساني : حدثكم إلخ .

قوله (هذا حديث حسن جيد غريب) وأخرجه أبو نعيم فى الحلية وابن أبي

٤٧ - بابُ مَا جَاءَ فِي الْفُحْشِ

٢٠٤٠ - حدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعائي وغير واحد قالوا :

حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما كان الفُحْشُ في شيء إلا شانهُ ، وما كان الحياءُ في شيء إلا زانهُ » . وفي الباب عن عائشة . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرزاق .

الدنيا في كتاب الصمت (نفرد به عبد الرحيم بن هارون) قال الحافظ في تهذيب التهذيب بعد نقل هذه العبارة : ذكره ابن حبان في الثقات وقال : يعتبر بحديثه إذا حدث عن الثقات من كتابه ، فإن فيما حدث من حفظه بعض المناكير . وقال الدارقطني : متروك الحديث يكذب انتهى .

(باب ما جاء في الفحش)

قال في النهاية : الفحش هو كل ما يشتد قبحه من الذنوب والمعاصي ، وكثيراً ما ترد الفاحشة بمعنى الزنا ، وكل خصلة قيمية من الأقوال والأفعال . وقال في القاموس : الفاحشة الزنا وما يشتد قبحه من الذنوب وكل مانه الله عز وجل عنه ، وقد فُحش ككرم فُحشاً ، والفحش عدوان الجواب ، ومنه : لا تكوني فاحشة لعائشة رضي الله تعالى عنها .

قوله : (ما كان الفحش) أي ما اشتد قبحه من الكلام (إلا شانه) أي عيبه الفحش ، وقيل المراد بالفحش العنف لما في رواية عبد بن حميد والضياء عن أنس أيضاً : ما كان الرفق في شيء إلا زانه ولا نزع من شيء إلا شانه (وما كان الحياء في شيء إلا زانه) أي ذنبه . قال الطبري : قوله في شيء فيه عبارة أن لا قدر أن يكون الفحش أو الحياء في جماد زانه أو شانه فكيف بالإنسان . قوله : (وفي الباب عن عائشة) أخرجه مسلم .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد في مسنده ، والبخاري في الأدب المفرد وابن ماجه .

٢٠٤١ — حدثنا محمود بن غيلان ، حدثنا أبو داود أنبأنا شعبة عن الأعمش قال : سمعتُ أبا وائلٍ يحدثُ عن مسروقٍ عن عبدِ الله بنِ عمرو قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « خِيَارُكُمْ أَحَاسِنُكُمْ أَخْلَاقًا » . وَلَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا » .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٤٨ — بابُ مَا جَاءَ فِي اللَّعْنَةِ

٢٠٤٢ — حدثنا محمد بن المننّى ، حدثنا عبد الرحمن بن مَهْدِيٍّ ، حدثنا هِشَامٌ عن قتادة عن الحسنِ عن سُمُرَةَ بنِ جُنْدُبٍ قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَلَاعَنُوا بِلَعْنَةِ اللَّهِ وَلَا بِغَضَبِهِ وَلَا بِالنَّارِ » .

قوله : (خياركم) بكسر الخاء المعجمة جمع خيرهم ضد الاشرار (أحاسنكم أخلاقاً) أى شمائل مرضية (فاحشاً ولا متفحشاً) الفاحش ذو الفحش فى كلامه وأفعاله ، والمتفحش من يتكلفه ويتعمده أى لم يكن الفحش له جبلياً ولا كسبياً .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء فى اللعنة)

قوله : (لا تلاعنوا) بحذف إحدى التامين (بلعنة الله) أى لا يلعن بعضهم بعضاً فلا يقل أحد لمسلم معين عليك لعنة الله مثلاً (ولا بغضبه) بأن يقول غضب الله عليك (ولا بالنار) بأن يقول أدخلك الله النار أو النار مثواك . وقال الطيبي : أى لا ندعوا على الناس بما يبعدهم الله من رحمته إما صريحاً كما تقولون لعنة الله عليه أو كناية كما تقولون عليه غضب الله أو أدخله الله النار . فقوله لا تلاعنوا من باب عموم المجاز لأنه فى بعض أفرادهِ حقيقة وفى بعضه مجاز وهذا يختص بمعين ، لأنه يجوز اللعن بالوصف الأعم كقوله لعنة الله على الكافرين ، أو بالاختصاص كقوله لعنة الله على اليهود ، أو على كافر معين مات على الكفر كفرعون وأبى جهل انتهى .

وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وابن عمر وعمران بن حصين .
هذا حديث حسن صحيح .

٢٠٤٣ — حدثنا محمد بن يحيى الأزدي البصري ، حدثنا محمد بن سابق عن إسرائيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَيْسَ الْمُؤْمِنُ بِالطَّعَّانِ وَلَا اللَّعَّانِ وَلَا الْفَاحِشِ وَلَا الْبَذِيَّ » .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وابن عمر وعمران بن حصين) أما حديث ابن عباس فأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم لفظ : لا يذبحني اصدق أن يكون لعاناً . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الترمذي في باب اللعن والطعن . وأما حديث عمران بن حصين فأخرجه مسلم وغيره .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود والحاكم وقال صحيح الإسناد . قوله : (حدثنا محمد بن يحيى الأزدي البصري) قال في التقریب : محمد بن يحيى بن عبد الكريم بن نافع الأزدي البصري نزيل بغداد ثقة من كبار الحادية عشرة (حدثنا محمد بن سابق) التميمي أبو جعفر أو أبو سعيد البزار الكوفي نزيل بغداد صدوق من كبار العاشرة .

قوله : (ليس المؤمن) أي الكامل (بالطعان) أي عيباً الناس (ولا اللعان) ولعل اختيار صيغة المبالغة فيها لأن السكامل قل أن يخلو عن المنقصة بالسكابة (ولا الفاحش) أي فاعل الفحش أو قائله . وفي النهاية : أي من له الفحش في كلامه وفعله ، قيل أي الشاتم ، وانظروا أن المراد به الشتم القبيح الذي يقيح ذكره (ولا البذي) قال القاري : بفتح دو حدة وكسر ذال معجمة وتشديد تحتية وفي نسخة يعني من الشكاة بسكونها وهمزة بعدها وهو الذي لا حياء له كما قاله بعض الشراح . وفي النهاية : البذاء بالمد الفحش في القول وهو بذي اللسان وقد يقال بالهمز وليس بتميز انتهى . قال القاري : فعلى هذا يخص الفاحش بالفعل لثلاث

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ . وقد رُوِيَ عن عَبْدِ اللَّهِ مِنْ غَيْرِ هذا الوجهِ .

٢٠٤٤ — حدثنا زَيْدُ بْنُ أَخْزَمَ الطَّائِيُّ البَصْرِيُّ حدثنا بِشْرُ بْنُ عُمَرَ

حدثنا أَبَانُ بْنُ يُزَيْدٍ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَنَّ رَجُلًا
لَعَنَ الرِّيحَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « لَا تَلْعَنِ الرِّيحَ فَإِنَّهَا مَأْمُورَةٌ ،
وَإِنَّهُ مِنْ لَعْنٍ شَيْئًا لَيْسَ لَهُ بِأَهْلٍ رَجَعَتِ اللَّعْنَةُ عَلَيْهِ » .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ لَا نَعْلَمُ أَحَدًا أَسَنَدَهُ غَيْرَ بِشْرِ بْنِ عُمَرَ .

يلزم التكرار أو يحمل على العموم ، والثاني يكون تخصيصاً بعد تعميم لزيادة
الاهتمام به لأنه متعدد ، وقد يقال عطف تفسير ولا زائدة انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والبخاري في تاريخه وابن
حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه والبيهقي في شعب الإيمان . قال ميرك : ورجال
رجال الصحيحين سوى محمد بن يحيى شيخ الترمذى وثقه ابن حبان والدارقطنى .

قوله (حدثنا بشر بن عمر) بن الحكم الزهراني بفتح الزاى الأزدي أبو محمد
البصرى ثقة من التاسعة (حدثنا أبان بن يزيد) العطار البصرى أبو يزيد ، ثقة
له أفراد من السابعة .

قوله : (أن رجلاً لعن الريح عند النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية أبى داود :
أن رجلاً نازعته الريح رداه فلعنها (لا تلعن الريح فإنها مأمورة) أى بأمر ما
والمنازعة من خاصيتها ولوازم وجودها عادة أو فإنها مأمورة حتى بهذه المنازعة
أيضاً ابتلاء لعباده (ولأنه) أى الشأن (من لعن شيئاً ليس) أى ذلك الشأن (له)
أى اللعن (بأهل) أى يستحق (رجعت اللعنة عليه) أى على اللاعن ، لأن اللعنة
وكذا الرحمة تعرف طريق صاحبها .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود وابن حبان في صحيحه
(لا نعلم أحداً أسنده غير بشر بن عمر) قال المنذرى بعد نقل كلام الترمذى هذا
مالفظه : وبشر بن عمر هذا هو الزهراني احتج به البخارى ومسلم .

٤٩ — بابُ ما جاء في تعليم النسب

٢٠٤٥ — حدثنا أحمد بن محمد ، حدثنا عبد الله بن المبارك عن عبد الملك بن عيسى الثقفي عن يزيد مولى المنبعث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تَعَلَّمُوا مِنْ أَنْسَابِكُمْ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ ، فَإِنَّ صَلَةَ الرَّحِمِ حُبَّةٌ فِي الْأَهْلِ مَثْرَاةٌ فِي الْمَالِ ، مَنْسَأَةٌ فِي الْأَثَرِ » .

(باب ما جاء في تعليم النسب)

قال في القاموس : النسب محرّكة ، والنسبة بالكسر وبانضم القرابة أو في الآباء خاصة انتهى .

قوله : (عن عبد الملك بن عيسى الثقفي) ابن عبد الرحمن بن جارية بالجم والتحتانية مقبول من السادسة (عن يزيد مولى المنبعث) بضم الميم وسكون الميم وفتح الموحدة وكسر المهملة بعدها مثناة مدني صدوق من الثالثة .

قوله : (تعلّموا من أنسابكم) أى من أسماء آبائكم وأجدادكم وأعمامكم وأخوالكم وسائر أقاربكم (ما) أى قدر ما (تصلون به أرحامكم) فيه دلالة على أن الصلة تتعلق بذوى الأرحام كلها لا بالوالدين فقط كما ذهب إليه البعض . والمعنى تعرفوا أقاربكم من ذوى الأرحام ليمكنكم صلة الرحم وهى التقرب لديهم والشفقة عليهم والإحسان إليهم ، فتعلم النسب مندوب (فإن صلة الرحم محبة) بفتححات وتشديد موحدة مفعلة من الحب ، مصدر المبني للمفعول . قال القارى : وفى نسخة يعنى من المشكاة بكسر الحاء أى مظنة للحب وسبب للود (فى الأهل) أى فى أهل الرحم (مثرأة فى المال) بفتح الميم وسكون المثناة . وفى النهاية : هى مفتعلة من الثرى وهو الكثرة أى سبب لكثرة المال وهو خبر ثان (منسأة) بفتح الهمزة مفعلة من النساء وهو التأخير (فى الأثر) بفتححاتين أى لأجل ، والمعنى أنها سبب لتأخير الأجل وموجب لزيادة العمر ، وقيل باعث دوام واستمرار فى الفسل . والمعنى أن يمن الصلة يفضى إلى ذلك . وقال فى اللامعات : والمراد بتأخير الأجل بالصلة إما حصول البركة والتوفيق فى العمل وعدم ضياع العمر فكأنه زاد ، أو (٨ — تحفة الأخوذى — ٦)

هذا حديثٌ غريبٌ من هذا الوجه . وَمَعْنَى قَوْلِهِ « مَنَسَأَةٌ فِي الْأَثَرِ »
يَعْنِي بِهِ الزِّيَادَةُ فِي الْعُمُرِ .

٥٠ - بابُ ما جاء في دَعْوَةِ الْأَخِ لِأَخِيهِ بِظَهْرِ الْغَيْبِ

٢٠٤٦ - حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ زِيَادٍ بْنِ أَنْعَمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَا دَعْوَةٌ أَسْرَعَ إِجَابَةً مِنْ دَعْوَةِ
غَائِبٍ لِغَائِبٍ » .

هذا حديثٌ غريبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَلِلْإِفْرَاقِ يُضَعَّفُ
فِي الْحَدِيثِ ، وَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زِيَادٍ بْنِ أَنْعَمَ الْإِفْرَاقِيُّ .

بمعنى أنه سبب لبقاء ذكره الجميل بعده ، أو وجود الذرية الصالحة . والتحقيق
أنها سبب لزيادة العمر كسائر أسباب العالم . فمن أراد الله تعالى زيادة عمره وفقه
لصلة الأرحام ، والزيادة إنما هو بحسب الظاهر بالنسبة إلى الخلق ، وأما في علم
الله فلا زيادة ولا نقصان ، وهو وجه الجمع بين قوله صلى الله عليه وسلم : جف
القلم بما هو كائن ، وقوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد في مسنده والحاكم وقال صحيح

(باب ما جاء في دعوة الأخ لأخيه بظهر الغيب)

لفظ الظاهر مقحم للتأكيد ، أى في غيبة المدعو له عنه وإن كان حاضراً معه
بأن دعا له بقلبه حينئذ أو بلسانه ولم يسمعه .

قوله : (ما دعوة أسرع لإجابة) تمييز ، وفي رواية أبى داود : إن أسرع
الدعاء لإجابة دعوة غائب لغائب (من دعوة غائب لغائب) لخلوصه ، وصدق النية ،
وبعده عن الرياء والسمعة .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أبو داود .

٥١ - بابُ ما جاء في الشتم

٢٠٤٧ - حدثنا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمُسْتَبْتَنُ مَا قَالَا فَعَلَى الْبَادِي مِنْهُمَا مَا لَمْ يَعْتَدِ الْمَظْلُومُ » .
وفي الباب عن سعد بن واين مسعود وعبد الله بن مغفل .
هذا حديث حسن صحيح .

(باب ما جاء في الشتم)

قوله : (المستبتان) بتشديد الموحدة نثية اسم الفاعل من باب الافتعال أى المتشبتان وهما اللذان سب كل منهما الآخر ، لكن الآخر أراد رد الآخر أو قال شيئاً من معائبه الموجودة فيه ، هو مبتدأ خبره جملة (ما قالا) أى لائم قولهما (فعلى البادى) أى على المبتدىء فقط . والفاء إما تكون ما شرطية أو لأنها موصولة متضمنة للشرط ثم البادى بالهمز ، وإنما كان الإثم كله عليه لأنه كان سبباً لتلك المخاصمة . وقبل لائم ما قالا للبادى أكثر مما يحصل المظلوم (ما لم يعتد المظلوم) فإن جاوز الحد بأن أكثر المظلوم شتم البادى وإيذاء صار لائم المظلوم أكثر من لائم البادى . وقيل إذا تجاوز فلا يكون الإثم على البادى فقط بل يكون الآخر آثماً أيضاً باعتدائه . وحاصل الخلاف يرجع إلى خلاف الاعتماد . وفي شرح السنة : من أربى الربا من يسب سبتين بسبة . وفي رواية لأحمد والبخارى في الأدب عن عياض بن حماد : المستبتان شيطانان يتهاتران ويتكاذبان . والتهاتر التعالج في القول .

قوله : (وفي الباب عن سعد بن واين مسعود وعبد الله بن مغفل) أما حديث سعد فأخرجه ابن ماجه . وأما حديث ابن مسعود فأخرجه الترمذى في هذا الباب . وأما حديث عبد الله بن مغفل فأخرجه الطبرانى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود باللفظ : المستبتان ما قالا فعلى البادى منهما حتى يعتدى المظلوم .

٢٠٤٨ — حدثنا محمود بن غيلان ، حدثنا أبو داود الحفري عن
سفيان عن زياد بن علاقة قال سمعت المغيرة بن شعبه يقول : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء » .

قوله : (حدثنا أبو داود الحفري) بفتح المهملة والفاء ، نسبة إلى موضع
بالكوفة اسمه عمر بن سعد بن عبيد ، ثقة عابد من التاسعة .

قوله : (لا تسبوا الأموات) المسلمين (فتؤذوا) أى بسبكم (الأحياء) أى
من أقاربهم . وفى حديث عائشة عند البخارى وغيره : لا تسبوا الأموات فإنهم
قد أفضوا إلى ما قدموا . قال العيني فى العمدة : قوله الأموات الألف واللام للعهد
أى أموات المسلمين ، ويؤيده ما رواه الترمذى من حديث ابن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم ، وأخرجه
أبو داود أيضاً فى كتاب الأدب من سننه ، ولا حرج فى ذكر مساوئ الكفار
ولا يؤمر بذكر محاسن موتاهم ، إن كانت لهم ، من صدقة وإعتاق وإطعام طعام
ونحو ذلك ، اللهم إلا أن يتأذى بذلك مسلم من ذريته فيجذب ذلك حينئذ ، كما
ورد فى حديث ابن عباس عند أحمد والنسائى أن رجلاً من الأنصار وقع فى
أبى العباس كان فى الجاهلية فإطعمه العباس ، فجاء قومه فقالوا والله لناطمنه كما لطمه ،
فلبسوا السلاح ، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فصعد المنبر فقال :
أيها الناس أى أهل الأرض أكرم عند الله ؟ قالوا أنت ، قال : فإن العباس منى
وأنا منه فمن تسبوا أهواتنا فتؤذوا أحياءنا ، فجاء القوم فقالوا يا رسول الله نعوذ
بالله من غضبك . وفى كتاب الصمت لابن أبى الدنيا فى حديث مرسل صحيح
الإسناد من رواية محمد بن على الباقر قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
يسب قتلى بدر من المشركين وقال : لا تسبوا هؤلاء فإنه لا يخلص إليهم شيء مما
تقولون وتؤذون الأحياء . ألا إن البذاء لؤم ، وقال ابن بطال : ذكر شرار الموتى
من أهل الشرك خاصة جائز لأنه لاشك أنهم فى النار وقال : سب الأموات يجرى
بجرى الغيبة فإن كان أغلب أحوال المرء الخيرة . تكون منه الفتنة فلا غيباب له
ممنوع ، وإن كان فاسقاً مملأاً فلا غيبة له فكذلك الميت انتهى .

وقد اختلف أصحابُ سُفْيَانَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فَرَوَى بَعْضُهُمْ مِثْلَ رِوَايَةِ
الْحَفَرِيِّ ، وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ قَالَ : سَمِعْتُ رَجُلًا
يُحَدِّثُ عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

٢٠٤٩ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَمِيلَانَ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ زُبَيْدِ
ابْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
« سَبَابُ الْمُسْلِمِ فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ » . قَالَ زُبَيْدٌ : قُلْتُ لِأَبِي وَائِلٍ : أَنْتَ

قوله : (فروى بعضهم) كوكيع وأبي نعيم (مثل رواية الحفري) يعني عن
سفيان عن زياد بن عِلَاقَةَ عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ففي مسند أحمد حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا وكيع حدثنا سفيان عن زيادة بن
عِلَاقَةَ عن المغيرة بن شعبة قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
سب الاموات ، وفيه حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا أبو نعيم ، حدثنا سفيان
عن زياد قال : سمعت المغيرة بن شعبة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء . (وروى بعضهم) كعب بن الرحمن بن مهدي
(عن سفيان عن زياد بن عِلَاقَةَ قال سمعت رجلا يحدث عند المغيرة بن شعبة الخ)
في مسند أحمد حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن زياد
ابن عِلَاقَةَ قال : سمعت رجلا عند المغيرة بن شعبة قال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء . فالظاهر أن زياد بن عِلَاقَةَ سمع
هذا الحديث أولا من رجل يحدث عند المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم سمع
المغيرة هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم فحدث به زياد بن عِلَاقَةَ ، فروى
زياد عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله : (حدثنا سفيان) هو الثوري .

قوله : (سباب المسلم) بكسر السين وتخفيف الموحدة أى سبه وشتمه ، وهو
مصدر . قال إبراهيم الحارثي : السباب أشد من السب وهو أن يقول في الرجل
ما فيه وما ليس فيه يريد بذلك عيبه . وقال غيره : السباب هنا مثل القتال فيقتضى

سَمِعْتَهُ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ : نَعَمْ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٥٢ — بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ الْمَعْرُوفِ

٢٠٥٠ — حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ

المفاعلة (فسوق) الفسق في اللغة الخروج ، وفي الشرع الخروج عن طاعة الله ورسوله وهو في عرف الشرع أشد من العصيان . قال الله تعالى (وكرهه إليكم الكفر والفسوق والعصيان) ففي الحديث أعظم حق المسلم والحكم على من سبه بغير حق بالفسق (وقتاله كفر) قال القاري في المرقاة : لما عني مجادلته ومحاربه بالباطل . (كفر) بمعنى كفران النعمة والإحسان في أخوة الإسلام ، أو أنه ربما يؤول هذا الفعل بشؤمه إلى الكفر ، أو أنه فعل الكفرة ، أو أراد به التغليب والتهديد والتشديد في الوعيد كما في قوله صلى الله عليه وسلم : من ترك صلاة متعمداً فقد كفر . نعم قتله مع استحلال قله كفر صريح ، وفي النهاية : السب الشتم يقال سبه يسبه سباً وسباً بآ قيل هذا محمول على من سب أو قاتل مسلماً من غير تأويل ، وقيل إنما ذلك على جهة التغليب لأنه يخرج به إلى الفسق والكفر . وفي شرح السنة : إذا استباح دمه من غير تأويل ولم ير الإسلام عاصماً له فهو ردة وكفر انتهى ما في المرقاة . قال الحافظ في الفتح : لم يرد حقيقة الكفر التي هي الخروج عن الملة بل أطلق عليه الكفر مبالغة في التحذير معتمداً على ما تقرر من القواعد أن مثل ذلك لا يخرج عن الملة مثل حديث الشفاعة ومثل قوله تعالى (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) ، وأخرجه أحمد والشيخان والذسائي والحاكم وابن ماجه .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ الْمَعْرُوفِ)

قال في النهاية : المعروف هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب إليه والإحسان إلى الناس ، وكل ما ندب إليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمفجحات ، وهو من الصفات الغالبة ، أي أمر معروف بين الناس إذا رأوه لا ينكرونه . والمعروف النصفة وحسن الصحبة مع الأهل وغيرهم من الناس ، والمنكر ضد ذلك جميعه انتهى .

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ عَنِ الدُّعْمَانِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا تَرَى ظُهُورَهَا مِنْ بُطُونِهَا ، وَبُطُونُهَا مِنْ ظُهُورِهَا . فَقَامَ أَعْرَابِيٌّ فَقَالَ : لِمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : لِمَنْ أَطْلَبَ الْكَلَامَ ، وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ ، وَأَدَامَ الصِّيَامَ ، وَصَلَّى اللَّيْلَ وَالنَّاسُ نِيَامٌ » .
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ .

قوله : (عن عبد الرحمن بن إسحاق) : ابن الحارث الواسطي يقال الكوفي ضئيف من السابعة .

قوله : (إن في الجنة غرفاً) جمع غرفة ، أى علالي في غاية من اللطافة ونهاية من الصفاء والظافة (ترى) بالبناء المفعول (ظهورها من بطونها وبطونها من ظهورها) لكونها شفافة لا تحجب ما وراءها . وفي رواية أحمد وابن حبان والبيهقي : يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها (لمن أطلب الكلام) وروى آلان ، وروى : ألين كأجود على الأصل ، وروى : ابن بتشديد الباء ، والمعنى لمن له خلق حسن مع الآنام قال تعالى : (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً) فيكون من عباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هوناً ، الموصوفين بقوله : (أوأشك يحزون الغروة بما صبروا) . (وأطعم الطعام) للامبال والفقر والاضطراب ونحو ذلك (وأدام الصيام) أى أكثر منه بعد الفريضة بحيث تابع بعضها ببعضاً ولا يقطعها رأساً ، قاله ابن الملك . وقيل أقله أن يصوم من كل شهر ثلاثة أيام ، وفيه وفيما قبله إشارة إلى قوله تعالى : (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً) مع أن قوله تعالى : (بما صبروا) صريح في الدلالة على الصبر (وصلى بالليل) لله (والناس) أى غائبهم (نيام) جمع نائم أو غافلون عنه ، لأنه عبادة لا رياء يشرب عمله ولا شهود غير الله ، إشارة إلى قوله تعالى : (والذين يبينون لرهبهم سجاً وقياماً) المنبئ وصفهم بذلك عن أنهم في غاية من الإخلاص لله .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن حبان في صحيحه والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي مالك الأشعري .

٥٣ - باب ما جاء في فضل المملوك الصالح

٢٠٥١ - حدثنا ابن أبي عمير ، حدثنا سُفْيَانُ عن الأعمش ، عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نِعِمَّ مَا لَاحِدِمُ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ وَيُؤَدَّى حَقَّ سَيِّدِهِ » يَعْنِي الْمَمْلُوكَ . وقال كعب : صدق الله ورسوله .

وفي الباب عن أبي موسى وابن عمر .

(باب ما جاء في فضل المملوك الصالح)

قوله : (نعم ما) ما نكرة غير موصولة ولا موصوفة ، بمعنى شيء ، أى نعيم شيئاً (لاحدم) وفي رواية البخارى : نعم المملوك . قال الحافظ في الفتح : بفتح النون وكسر العين وإدغام الميم فى الاخرى ، ويجوز كسر النون ، وتكسر النون وتفتح أيضاً مع إسكان العين وتحريك الميم ، فتلك أربع لغات (أن يطيع الله ويؤدى - ق سيده) مخووص بالمدح ، والمانى نعم شيئاً له إطاعة الله وأداء - ق سيده (يعنى المملوك) هذا تفسير من بعض الرواة لقوله لاحدم (وقال كعب : صدق الله ورسوله) كعب هذا هو كعب الاحبار . قال الحافظ فى التقریب : كعب بن مائع الحميرى أبو إسحاق المعروف بكعب الاحبار ثقة من اثنائية مخضرم كان من أهل البصرة فسكن الشام ، مات فى خلافة عثمان وقد زاد على المائة وليس له فى البخارى رواية . وفى مسلم رواية لابى هريرة عنه من طريق الأعمش عن أبى صالح انتهى . وقال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته : وقد وقع ذكر الرواية عنه فى مواضع فى مسلم فى أواخر كتاب الإيمان ، وفى حديث أبى معاوية عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة رفته : إذا أدى العبد حق الله وحق مولاه كان له أجران . قال حدثت به كعباً فقال كعب ليس عليه حساب لأعلى مؤمن من هذا انتهى . قوله : (وفى الباب عن أبى موسى وابن عمر) أما حديث أبى موسى فأخرجه البخارى عنه مرفوعاً : المملوك الذى يحسن عبادة ربه ويؤدى إلى سيده الذى عليه من الحق والتبصرة والطاعة له أجران . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان

هذا حديث حسن صحيح .

٢٠٥٢ — حدثنا أبو كريب ، حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي اليفظان عن زاذان عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة على كتمان المسك ، أراه قال يوم القيامة : عبد أدّى حق الله وحق مواله ، ورجل أم قوماً وهم به راضون ، ورجل ينادى بالصلاة الخمس في كل يوم وليلة » .

هذا حديث حسن غريب ، لا نعرفه إلا من حديث سفيان .

وأبو داود عنه مرفوعاً : إن العبد إذا نصح سيده وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) ، وأخرجه الشيخان بإفظهما : المملوك أن يتوفاه الله بحسن عبادة ربه وطاعة سيده نعماً له .

وقوله : (عن زاذان) هو أبو عمر الكندي البزاز ، ويمكن أن يعبد الله أيضاً صدوق يرسل وفيه شيعية من الثانية .

قوله : (ثلاثة على كتمان المسك) جمع كتيب بثلاثة ، رهل مستطيل محدودب (أراه) بضم المدة يبنى أظنه ، واظهار أن الضدير المنسوب راجع إلى ابن عمر وقائله هو زاذان ، والمعنى إني أظن أن ابن عمر قال بعد لفظ : على كتمان المسك لفظ يوم القيامة (عبد) فن ذكر أو أنى (أدّى - حق الله وحق مواله) أى قام بالحقين معاً ، فلم يشمله أحدهما عن الآخر (ورجل ينادى) أى يؤذن محتسباً ، كما جاء في رواية .

قوله : (هذا حديث حسن) أخرجه أحمد والطبراني في الأوسط والهيثم بإسناد لا بأس به ، واظنه : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ثلاثة لا يهولهم الفزع الأكبر ولا ينالهم الحساب ، هم على كتيب من مسك حتى يفرغ من حساب الخلائق : رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله وأتم به توباً وهم به راضون ، وداع يدعو إلى الصلوات ابتغاء وجه الله ، وعبد أحسن فيما بينه وبين ربه ، وفيما بينه وبين

وَأَبُو الْيَقْظَانَ اسْمُهُ عُثْمَانُ بْنُ قَيْسٍ .

٥٤ — بَابُ مَا جَاءَ فِي مُعَاشَرَةِ النَّاسِ

٢٠٥٣ — حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ

عَنْ حَبِيبِ بْنِ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ مَيْمُونِ بْنِ أَبِي شَيْبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : قَالَ :
لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُ مَا كُنْتَ ، وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ
الْحَسَنَةَ تَمَحُّجَهَا ، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ » .

مواليه . ورواه في الكبير بنحوه إلا أنه قال في آخره : وعملوك لم يمنعه رق الدنيا
من طاعة ربه .

قوله : (وأبو اليقظان اسمه عثمان بن قيس) قال في التقريب : عثمان بن عمير
بالتمغيز ويقال ابن قيس ، والصواب أن قيساً جد أبيه وهو عثمان بن أبي حميد
أيضاً البجلي أبو اليقظان السكوني الأعشى ، ضعيف ، واختلط وكان يدلس ويغلو
في التشيع من السادسة .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي مُعَاشَرَةِ النَّاسِ)

قوله : (عن ميمون بن أبي شبيب) الرضبي أبو نصر السكوني ، صدوق ،
كثير الإرسال من الثالثة .

قوله : (اتق الله) أي بالإنين بجميع الواجبات والانتها عن سائر المنكرات ،
فإن التقوى أساس الدين وبه يرتقى إلى مراتب اليقين (حيث ما كنت) أي في
الخلاء وفي النماء والبلاء ، فإن الله عالم بسر أمرك كما أنه مطلع على ظواهرك ،
فمليك برعاية دقائق الأدب في حفظ أوامره ومراضيه ، والاحتراز عن مساخطه
ومساويه . وانقوا الله إن الله كان عليكم رقيباً ، (وأتبع) أمر من باب الأفعال
وهو متعد إلى منفعولين (السيئة) الصادرة منك صغيرة وكبيرة على ما شهد
به عموم الخبر وجرى عليه بعضهم لكن خصه الجمهور بالصفا (الحسنة) صلاة
أو صدقة أو استغفاراً أو نحو ذلك (تمحجها) أي تدفع الحسنة السيئة وترفعها ،
والإسناد مجازي ، والمراد يحو الله بها آثارها من القلب أو من ديوان الحفظه ،
وذلك لأن المرض يعالج بضده فالحسنات يذهبن السيئات (وخالق الناس) أمر

وفي الباب عن أبي هريرة . هذا حديث حسن صحيح .

٢٠٥٤ — حدثنا محمود بن غيلان ، حدثنا أبو أحمد وأبو نعيم عن
سفيان عن حبيب بهذا الإسناد . قال محمود : وحدثنا وكيع عن سفيان عن
حبيب بن أبي ثابت عن ميمون بن أبي شبيب عن معاذ بن جبل عن النبي
صلى الله عليه وسلم نحوه .

قال محمود : والصحيح حديث أبي ذر .

٥٥ — باب ما جاء في ظن السوء

٢٠٥٥ — حدثنا ابن أبي عمير حدثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج

من المخافة مأخوذ من الخلق مع الخلق أي خالطهم وعاملهم (بخلق حسن) أي
تكلف معاشرتهم بالمعاملة في المعاملة وغيرها من نحو طلاقة وجه ، وخفض جانب ،
وتلطف وإيناس ، وبذل ندى ، وتحمل أذى ، فإن فاعل ذلك يرجى له في الدنيا
الفلاح ، وفي الآخرة الموز بالنجاة والنجاح .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه أبو داود والدارمي .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والدارمي في الحاكم
الإيمان وقال على شرطهما ، ونوزع والبيهقي في شعب الإيمان .

قوله : (عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) أخرجه أحمد
والبيهقي في شعب الإيمان .

(باب ما جاء في ظن السوء)

قال في الصراح : سوء مساة مسائية الذرهان كردن سوء بالضم اسم فيه
وقرئ قوله تعالى : عليهم دائرة السوء ، يعنى الهزيمة والشر ، ويقال هذا رجل
سوء على الإضافة ثم تدخل عليه الألف واللام فتقول هذا رجل سوء . قال
اللاخفش : لا يقال الرجل سوء ويقال الحن اليقين وحن اليقين جميعاً لأن السوء
ليس بالرجل واليقين هو الحن ، قال ولا يقال هذا رجل السوء بضم السين انتهى .

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ » .

هذا حديث حسن صحيح .

سَمِعْتُ عَبْدَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَذْكُرُ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ سَفِيَانَ قَالَ : قَالَ سَفِيَانُ
الظَّنُّ ظَنَانٍ : فَظَنُّ لَيْسَ بِإِثْمٍ ، وَظَنُّ لَيْسَ بِإِثْمٍ . فَأَمَّا الظَّنُّ الَّذِي هُوَ إِثْمٌ : فَالَّذِي
يُظَنُّ ظَنًّا وَيَتَكَلَّمُ بِهِ ، وَأَمَّا الظَّنُّ الَّذِي لَيْسَ بِإِثْمٍ : فَالَّذِي يَظُنُّ
وَلَا يَتَكَلَّمُ بِهِ .

قوله : (إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ) أى اتقوا سوء الظن بالمسلمين قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ ، وَهُوَ مَا يَسْتَقِرُّ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ دُونَ مَا يَخْطُرُ بِقَلْبِهِ (إِنْ
بَعْضُ الظَّنِّ) وَهُوَ أَنْ يَظُنَّ وَيَتَكَلَّمَ (إِثْمٌ) فَلَا تَجَسَّسُوا أَوْ احْذَرُوا اتِّبَاعَ الظَّنِّ
فِي أَمْرِ الدِّينِ الَّذِي بَنَاهُ عَلَى الْيَقِينِ . قَالَ تَعَالَى : وَمَا يَتَّبِعْ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ
لَا يَنْفَعِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ، قَالَ الْقَاضِي هُوَ تَحْذِيرٌ عَنِ الظَّنِّ فِيهِمَا يَجِبُ فِيهِ الْقَطْعُ أَوِ التَّحْدِيثُ
بِهِ عِنْدَ الْاسْتِغْنَاءِ عَنْهُ أَوْ عَمَّا يَظُنُّ كَذِبَهُ انْتَهَى . أَوْ اجْتَنِبُوا الظَّنَّ فِي التَّحْدِيثِ
وَالْإِخْبَارِ ، وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ : فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ . وَيَقْوِيهِ حَدِيثٌ : كَفَى بِالْمَرْءِ
كَذِبًا أَنْ يَحْدِثَ بِكُلِّ مَسْمُوعٍ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْمُرَادَ مِنَ التَّحْذِيرِ عَنِ الظَّنِّ بِسُوءِ فِي الْمُسْلِمِينَ
وَفِيمَا يَجِبُ فِيهِ الْقَطْعُ مِنَ الْإِعْتِقَادِيَّاتِ (فَإِنَّ الظَّنَّ) أَقَامَ الْمَظْهَرَ مَقَامَ الْمَضْمَرِ حَذًّا
عَلَى تَجَنُّبِهِ (أَكْذَبُ الْحَدِيثِ) أَيْ حَدِيثِ النَّفْسِ لِأَنَّهُ بِإِقَامَةِ الشَّيْطَانِ فِي نَفْسِ الْإِنْسَانِ .
قَالَ فِي الْجَمْعِ : مَعْنَى كَوْنِ الظَّنِّ أَكْذَبَ الْحَدِيثِ مَعَ أَنَّ الْكَذِبَ خِلَافَ الْحَقِّ
فَلَا يَقْبَلُ التَّقْصُّ وَضَدَهُ أَنَّ الظَّنَّ أَكْثَرُ كَذِبًا . وَأَوَّانَ إِثْمٌ هَذَا الْكَذِبُ أَزِيدَ مِنْ إِثْمِ
الْحَدِيثِ الْكَاذِبِ ، أَوْ أَنَّ الْمَظْنُونَاتِ يَقَعُ الْكَذِبُ فِيهَا أَكْثَرُ مِنَ الْمَجْزُومَاتِ انْتَهَى .
قَالَ الْحَافِظُ : وَقَدْ اسْتَشْكَلْتُ تَسْمِيَةَ الظَّنِّ حَدِيثًا ، وَأَجِيبُ بِأَنَّ الْمُرَادَ عِنْدَ مَطَابَقَةِ
الْوَاقِعِ سِوَاهُ كَانَ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مَا يَنْشَأُ عَنِ الظَّنِّ فَوْصَفِ
الظَّنِّ بِهِ بِجَازٍ انْتَهَى مَا فِي الْفَتْحِ .

قوله : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ مَطُولًا .

٥٦ - بابُ ما جاء في المزاح

٢٠٥٦ - حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْوَضَّاحِ الْكُوفِيُّ، حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : « إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيَخَالِطُنَا حَتَّى إِنْ كَانَ لَيَقُولُ لِأَخٍ لِي صَغِيرٍ : يَا أَبَا عُمَيْرٍ مَا فَعَلَ النَّعِيرُ ؟ »

(باب ما جاء في المزاح)

في القاموس : مزح كنع مزحاً مزاحاً ومزاحة بضمهم دأب ومزحه بمزاحه ومزاحاً بالكسر وتمزحاً انتهى . وفي الصراح : مزح لاغ كردن . قال النووي : اعلم أن المزاح المنهى هو الذى فيه إفراط ويدأوم عليه فإنه يورث الضحك وقسوة القلب ويشغل عن ذكر الله والفكر فى مهمات الدين ، ويؤول فى كثير من الأوقات إلى الإبداء ، ويورث الاحتقار ، ويسقط المهابة والوقار . فأما ما سلم من هذه الأمور فهو المباح الذى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله على الضرورة ، لمصلحة تطيب نفس الخاطب ومؤانسته ، وهو سنة مستحبة ، فاعلم هذا فإنه مما يعظم الاحتياج إليه انتهى .

قوله : (حدثنا عبد الله بن الوضاح الكوفي) أبو محمد المؤاوى مقبول من كبار الحادية عشرة (عن أبي التياح) بمثناة ثم تحتانية ثقيلة وآخره مهملة اسمه يزيد بن حميد الضبعي بضم المعجمة وفتح الموحدة بصرى مشهور بكنيته ثقة ثبت من الخامسة .

قوله : (إن) مخففة من المثقلة واسمها ضمير الشأن أى إنه (ليخالطنا) بفتح اللام وتسمى لام الفاروه وفى نسخة للشماثل : ليخاطبنا ، والمعنى ليخالطنا غاية المخالطة ، ويمارسنا نهاية المعاشرة ، ويجالسنا وبمازحنا (حتى إن) مخففة من المثقلة (كان ليقول لأخ لي) أى من أمى وأبوه أبوطاحه زيد بن سهل الأنصارى (يا أبا عمير) بالتصغير (ما فعل) بصيغة الفاعل ، أى ما صنع (النعير) بضم ففتح تصغير نعر بضم النون وفتح الغين المعجمة ، طائر يشبه العصفور أحمر المنقار

٢٠٥٧ — حدثنا هنادٌ ، حدثنا وكيعٌ عن شُعْبَةَ عن أبي التَّيَّاحِ
عن أنسٍ نَحْوَهُ .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وأبو التَّيَّاحِ اسمه يزيدُ بنُ حُمَيْدٍ الضُّبَعِيُّ .

٢٠٥٨ — حدثنا العَبَّاسُ بنُ مُحَمَّدٍ الدَّوْرِيُّ ، حدثنا عَلِيُّ بنُ الْحَسَنِ ،
حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بنُ الْمُبَارَكِ عن أُسَامَةَ بنِ زَيْدٍ عن سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ

وقيل هو العصفور ، وقيل هو الصعو صغير المنقار أحمر الرأس ، وقيل أهل
المدينة يسمونه البلبل ، والمعنى ما جرى له حيث لم أره معك . وزاد في رواية
الصحيحين : وكان له نغير يلعب به فمات . ففي قوله صلى الله عليه وسلم تسليمة له
على فقدّه بموته . قال الطَّبِّي : حتى غاية قوله يخالطنا وضمير الجمع لأنس وأهل بيته
أى انتهت مخالطته لأهلنا كلهم حتى الصبي وحتى الملاعبة معه وحتى السؤال عن
فعل النغير . وقال الراغب : الفعل التأثير من جهة مؤثرة ، والعمل كل فعل يكون
من الحيوان بقصد وهو أخص من الفعل ، لأن الفعل قد ينسب إلى الحيوانات
التي يقع منها بغير قصد وقد ينسب إلى الجمادات انتهى كلامه . فالمعنى ما حاله
وشأنه ؟ ذكره الطَّبِّي .

(تنبيه) قال الحافظ في الفتح : ذكر أبو العباس أحمد بن أبي أحمد الطَّبْرِي
المعروف بابن القاص الفقيه الشافعي في أول كتابه أن بعض الناس عاب على أهل
الحديث أنهم يروون أشياء لا فائدة فيها أو مثل ذلك بحديث أبي عمير هذا ، قال
وما درى أن في هذا الحديث من وجوه الفقه وفنون الأدب والقائدة ستين وجهاً
ثم ساقها مبسوطاً فلخصتها مستوفياً بمقاصده ثم أتبعته بما تيسر من الزوائد عليه ،
ثم ذكر الحافظ ما لخصه وما زاد عليه ، فإن شئت الوقوف عليه فراجع الفتح
في شرح حديث أنس المذكور في باب الكنية للصبي قبل أن يولد له .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (عن أسامة بن زيد) الليثي مولاهم كنيته أبو زيد المدني صدوق يهم
من السابعة .

عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تُدَاعِبُنَا ؟ قَالَ : إِنِّي لَا أَقُولُ إِلَّا حَقًّا » .

هذا حديثٌ حسنٌ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ : « إِنَّكَ تُدَاعِبُنَا » إِنَّمَا يَعْنُونَ أَنَّكَ تُمَازِحُنَا .

٢٠٥٩ — حدثنا محمودُ بْنُ غَيْلَانَ ، حدثنا أَبُو أُسَامَةَ عن شَرِيكَ عن عاصِمِ الْأَحْوَلِ عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ : يَا ذَا الْأُذُنَيْنِ » قَالَ محمودٌ : قَالَ أَبُو أُسَامَةَ : إِنَّمَا يَعْنِي بِهِ أَنَّهُ يُمَازِحُهُ .

٢٠٦٠ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، حدثنا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْوَاسِطِيُّ ، عن

قوله : (إِنَّكَ تُدَاعِبُنَا) من الدعاية أى تمازحنا ومن ذلك قوته لعجوز : لا تدخل الجنة عجوز ، أى لا تنق عجوزاً عند دخولها ، وكأنهم استعدوه منه لذلك أكدوا الكلام بأن ، والظاهر أن منشأ سؤالهم أنه صلى الله عليه وسلم نهاهم عن المزاح كما سيجيء في باب المزاح عن ابن عباس رضى الله عنه (قال لى لا أقول إلا حقاً) أى عدلاً وصدقاً لعصمتى عن الزلل في القول والفعل ، ولا كل أحد منكم قادر على هذا الحصر لعدم العصمة فيكم .
قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد في مسنده .

قوله : (يا ذا الأذنين) معناه الخض والتنبيه على حسن الاستماع لما يقال له ، لأن السمع بحاسة الأذن ومن خلق الله له الأذنين وغفل ولم يحسن الوعي لم يعذر ، وقيل إن هذا القول من جملة مداعباته صلى الله عليه وسلم ولطيف أخلاقه ، قاله صاحب النهاية ، كذا في المرقاة .

قلت : ما قال صاحب النهاية : هو الظاهر عندى وهو الذى فهمه الترمذى وشيخ شيخه ، والحديث أخرجه أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى .

قوله : (حدثنا خالد بن عبد الله الواسطى) الطحان المازنى ، ولاهم ثقة ثبت فى الثامنة

مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسٍ « أَنَّ رَجُلًا اسْتَحْمَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي حَامِلُكَ عَلَى وَلَدٍ نَاقَةٍ ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَصْنَعُ بِوَلَدِ النَّاقَةِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : وَهَلْ تَلِدُ الْإِبِلَ إِلَّا التَّوْقُ ؟ »
هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ .

٥٧ - بابُ مَا جَاءَ فِي الْمِرَاءِ

٢٠٦١ - حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُكْرَمٍ الْبَصْرِيُّ ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي فُدَيْكٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَلَمَةُ بْنُ وَرْدَانَ اللَّيْثِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ تَرَكَ الْكَذِبَ وَهُوَ بَاطِلٌ بُنِيَ لَهُ فِي رَبَضٍ

قوله : (إن رجلاً) قيل وكان به بله (استحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى سأله الحملان ، والمراد به أن يعطيه جمولة يركبها (إنى حائك على ولد ناقة) قاله مبسطاً له بما عساه أن يكون شفاء لبله بعد ذلك (ما أصنع بولد الناقة) حيث توهم أن الولد لا يطلق إلا على الصغير وهو غير قابل للركوب (هل تلد الإبل) أى جنسها من الصغار والكبار (إلا النوق) بضم النون جمع الناقة وهى أنثى الإبل ، والمعنى أنك لو تدبرت لم تقل ذلك ، ففيه مع المبسطة له الإشارة إلى إرشاده وإرشاد غيره بأنه ينبغى لمن سمع قولاً أن يتأمله ولا يبادر إلى رده إلا بعد أن يدرك غوره .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه أبو داود .

(باب ما جاء فى المراء)

بكسر الميم : أى الجدل .

قوله : (أخبرنى سلمة بن وردان الليثى) أبو يعلى المدنى ضعيف من الخامسة .
قوله : (من ترك الكذب) أى وقت مرائه ، كما يدل عليه القرينة الآتية ، وبمحمل الإطلاق والله أعلم (وهو باطل) جملة معترضة بين الشرط والجزاء للتفسير

الْجَنَّةِ ، وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مُحِقُّ بُنَى لَهُ فِي وَسْطِهَا ، وَمَنْ حَسَنَ خُلُقَهُ
بُنَى لَهُ فِي أَعْلَاهَا .

عن الكذب ، فإن الأصل فيه أنه باطل ، أو جملة خالية من المفعول أى والحال
أنه باطل لا مصلحة فيه من مخصصات الكذب كما فى الحرب أو لإصلاح ذات البين
والمعارض ، أو حال من الفاعل أى وهو ذو باطل بمعنى صاحب بطلان (بنى له)
بصيغة المجهول وله نائبه أى بنى الله له قصرأ (فى ربض الجنة) قال فى النهاية :
هو بفتح الباء ما حوّلها خارجاً عنها تشبيهاً بالابنية التى تكون حول المدن وتحت
القلاع انتهى . وقال الفارى فى المرقاة : أى نواحيها وجوانبها من داخلها ولا من
خارجها . وأما قول الشارح هو ما حوّلها خارجاً عنها تشبيهاً بالابنية التى حول
المدن وتحت القلاع ، فهو صريح اللغة لكنه غير صحيح المعنى ، فإنه خلاف
المنقول ويؤدى إلى المنزلة بين المنزلتين حساً كما قاله المعتزلة معنى ، فالصواب أن
المراد به أدناها كما يدل عليه قوله (ومن ترك المراء) بكسر الميم أى الجـدال
(وهو محق) أى صادق ومتكلم بالحق (فى وسطها) بفتح السين ويسكن أى فى
أوسطها لترك كسر قلب من يجادل ودفعه رفعة نفسه وإظهار ، نفاسة فضله ، وهذا
يشعر بأن معنى صدر الحديث أن من ترك المراء وهو مبطل فوضع الكذب موضع
المراء لأنه الغالب ، فيه أو المعنى أن من ترك الكذب ولو لم يترك المراء بنى له فى
ربض الجنة لأنه حفظ نفسه عن الكذب لكن ما صانها عن مطلق المراء ، فلهذا
يكون أخط مرتبة منه انتهى ما فى المرقاة (ومن حسن) بفتح السين أى أحسن
بالرياضة (خلقه) بضمّتين ويسكن اللام أى جميع أخلاقه التى من جعلها ترك المراء
وترك الكذب (بنى له فى أعلاها) أى حساً ومعنى ، وهذا يدل على أن الخلق
مكتسب وإن كان أصله غريزياً ، ومنه خبر صحيح : اللهم حسن خلقى كما حسنت
خلقى ، وكذا خبر مسلم : اللهم اهدنى لأحسن الأخلاق لا يهدى لأحسنها إلا أنت .
قال الإمام حجة الإسلام : حد المراء الاعتراض على كلام الغير بإظهار خلل فيه
إما لفظاً أو معنى أو فى قصد المتكلم ، وترك المراء بترك الاعتراض والإنكار ،
فكل كلام سمعته فإن كان حقاً فصديق به ، وإن كان باطلاً ولم يكن متعلّقاً بأمور
الدين فاسكت عنه .

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لَا تُمَارِ أَخَاكَ وَلَا تُمَارِحْهُ وَلَا تَعِدْهُ مَوْعِدًا فَتُخْلِفْهُ » .

هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

قوله : (لا تمار) بضم أوله من الممارسة أى لا تجادل ولا تخاصم (أخاك) أى المسلم (ولا تمارحه) أى مزاحاً يفضى إلى إيذائه من ذلك العرض ونحوه (ولا تعده موعداً) أى وعداً أو زمان وعداً أو مكانه (فتخلفه) من الإخلاف وهو منصوب . قال الطبري : إن روى منصوباً كان جواباً للنهي على تقدير أن فيكون مسيئاً عما قبله فعلى هذا التنكير في موعده لأنواع من الموعود وهو ما يرضاه الله تعالى بأن يعزم عليه قطعاً ولا يستثنى فيجعل الله ذلك سبباً للإخلاف أو ينوى في الوعد كالمناقض فإن آية انطباق الخلف في الوعد كما ورد : إذا وعد أخاف . ويحتمل أن يكون النهي عن دطاق الوعد لأنه كثيراً ما يفضى إلى الخلف ، ولو روى مرفوعاً كان النهي الوعد المستعقب للإخلاف أى لا تعد موعداً فأنت تخلفه على أنه جملة خبرية معطوفة على إنشائية . قال النووي : أجمعوا على أن من وعد إنساناً شيئاً ليس بمنهى عنه فينبغي أن يفي بوعده ، وهل ذلك واجب أو مستحب فيه خلاف ، ذهب الشافعي وأبو حنيفة والجمهور إلى أنه مستحب ، فلو تركه فاته الفضل وارسكب المكروه كرامة شديدة ولا يأثم يعنى من حيث هو خلاف . وإن كان يأثم إن قصد به الأذى قال : وذهب جماعة إلى أنه واجب . منهم عمر بن عبد العزيز وبعضهم إلى التفصيل ، ويؤيد الوجه الأول ما أوردته في الإحسان حيث قال : وكل ما نهى الله عنه وسأى إذا فعله فهو عيب . وكان ابن مسعود لا يعد موعداً إلا يقول إن شاء الله تعالى . وقد أوردنا في كتابنا الفهم مع ذلك الحزم والاحتياط من قوله : لا تعد موعداً . فلو كان عليه أن يعد موعداً ما على أن يفي به مهما دبر الخلف .

قوله (هذا حديث غريب) أى متداول . ابن أبي عمير قال الخياط صدوق اختلط أخيراً ولم يتبين حديثه فترك .

٥٨ - بابُ ما جاء في المدارة

٢٠٦٤ - حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، حدثنا سُفْيَانُ عن محمد بن المنكدر
عن عُرْوَةَ بنِ الزُّبَيْرِ عن عائِشَةَ قَالَتْ : « اسْتَأْذَنَ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ
صلى الله عليه وسلم وأنا عنده ، فقال : بئسَ ابنُ العَشِيرَةِ أو أخو العَشِيرَةِ ،
ثُمَّ أَذِنَ لَهُ فَأَلَانَ لَهُ الْقَوْلَ ، فَلَمَّا خَرَجَ قُلْتُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ : قُلْتُ لَهُ

(باب ما جاء في المدارة)

قال في النهاية : المدارة بلا همز ملاينة الناس وحسن صحبتهم واحتمالهم لثلاث
ينفروا عنك وقد يهمز .

قوله : (عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهدير بالتصغير التيمى ثقة فاعمل
من الثالثة ، وقد وقع في النسخة الاحمدية محمرد بن المنكدر وهو غلط والصواب
محمد بن المنكدر .

قوله : (بئس ابن العشيرة وأخو العشيرة) أو لشك فقبل يحتمل أن يكون
لشك من سفيان فإن جميع أصحاب المنكدر رويوه عنه بدون الشك ، وفي رواية
البخارى : بئس أخو العشيرة وابن العشيرة من غير شك . قال الطبري : العشيرة
القبيلة ، أى بئس هذا الرجل من هذه العشيرة ، كما يقال يا أخا العرب لرجل منهم .
قال النووي : واسم هذا الرجل عيينة بن حصن ولم يكن أسلم حينئذ وإن كان قد
أظهر الإسلام فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يبين حاله ليعرفه الناس ولا يغتر
به من لم يعرف بحاله ، وكان منه في حياته صلى الله عليه وسلم وبعده ما دل على
ضعف إيمانه ، ووصف النبي صلى الله عليه وسلم بأنه بئس ابن العشيرة أو أخو
العشيرة من أعلام النبوة لأنه ارتد بعده صلى الله عليه وسلم وجيء به أسيراً إلى
الصديق (الأن له القول) وفي المشكاة : تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه
وانبسط إليه ، أى أظهر له طلاقة الوجه وبشاشة البشرة وتبسم له . قال النووي :
ولمّا ألان له القول تألفاً له ولأمثاله على الإسلام . وفيه مدارة من يتق خفيه
وجواز غيبة الفاسق . وفي شرح السنة : فيه دليل على أن ذكر الفاسق بما فيه
ليعرف أمره فيتق لا يكون من الغيبة ، ولعل الرجل كان مجاهرأ بسوء أفعاله ،

مَا قُلْتَ ثُمَّ أَلَنْتَ لَهُ الْقَوْلَ ؟ قَالَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ مِنْ شَرِّ النَّاسِ مَنْ تَرَكَهُ
لِلنَّاسِ أَوْ وَدَّعَهُ النَّاسُ اتَّقَاءَ فُتَيْحِهِ . « هذا حديث حسن صحيح » .

٥٩ - باب ما جاء في الاقتصاد في الحب والبغض

٢٠٦٥ - حدثنا أبو كريب ، حدثنا سويد بن عمرو الكلبي عن

ولا غيبة لمجاهر . قال النووي : ومن الذين يجوز لهم الغيبة المجاهر بفسقه أو بدعته
فيجوز ذكره بما يحجر به ولا يجوز بغديره (إن من شر الناس) وفي رواية : إن
شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة (من تركه الناس) أي ترك الناس التعرض
له (أو ودعه) أو للشك من بعض الرواة (اتقاء فحشه) وفي رواية اتقاء شره ،
أي كيلا يؤذيهم بلسانه ، وفيه رخصة الإدارة لدفع الضرر ، وقد جمع هذا
الحديث كما قاله الخطابي علماً وأدباً ، وليس قوله عليه السلام في أمته بالأمور التي
يسهم بها ويضيفها إليهم من المكروه غيبة وإنما يكون ذلك من بعضهم في بعض ،
بل الواجب عليه صلى الله عليه وسلم أن يبين ذلك ويفصح به ويعرف الناس
أمورهم ، فإن ذلك من باب النصيحة والشفقة على الأمة ، ولكنه لما جبل عليه
من الكرم وأعطيه من حسن الخلق أظهر له البشاشة ولم يحبه بالمكروه ، وابتعدى
به أمته في اتقاء شر من هذا سبيله وفي مداراته ليسلموا من شره وغائلته . وقال
القرطبي : فيه جواز غيبة المعلن بالفسق أو الفحش ونحو ذلك مع جواز مداراتهم
اتقاء شرهم ما لم يؤد ذلك إلى المداينة ، ثم قال تبعاً للقاضي حسين : والفرق بين
المداينة والمداينة أن المداينة بذل الدنيا لصالح الدنيا أو الدين أو هما معاً
وهي مباحة وربما استحسنت ، والمداينة بذل الدين لصالح الدنيا انتهى . وهذه
قاعدة جلية ينبغي حفظها والمحافظة عليها ، فإن أكثر الناس عنها غاملون وبالفرق
بينهما جاهلون .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

(باب ما جاء في الاقتصاد في الحب والبغض)

قال في الصراح : قصد ميانه رفعتن دهر جيز واقتصاد مثله ، يقال فلان مقصد
في النفقة لا إسراف ولا تقتير انتهى .

قوله : (حدثنا سويد بن عمرو الكلبي) أبو الوليد الكوفي العابد من كبار

حماد بن سلمة عن أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة ، أراه رفعه
 « قَالَ : أَحَبُّ حَبِيبِكَ هَوْنًا مَا ، عَسَى أَنْ يَكُونَ بَغِيضَكَ يَوْمًا مَا ، وَأَبْغَضُ
 بَغِيضَكَ هَوْنًا مَا عَسَى أَنْ يَكُونَ حَبِيبَكَ يَوْمًا مَا » هذا حديث غريب
 لا نعرفه بهذا الإسناد إلا من هذا الوجه .

وقد روى هذا الحديث عن أيوب بسناد غير هذا ، رواه الحسن
 ابن أبي جعفر . وهو حديث ضعيف أيضاً ، بسناد نه عن علي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم . والصحيح هذا عن علي موقوف .

العاشرة ثمة ، وأخش ابن حبان القول فيه . ولم يأت بدليل (عن حماد بن سلمة)
 ابن دينار البصري ، أي سلمة ثمة عابد أثبت الناس في ثبات وتغير حفظه بآخره
 من كبار الثامنة .

قوله : (أراه) بضم الهمزة أي أطاهه (أحب حبيبك هوناً ما) من باب
 الأفعال أي أحبه حباً قليلاً فهو نأ منصوب على المصدر صفة لما اشتق منه أحب .
 وقال في المجموع : أي حباً مفضلاً لا لإفراط فيه ، ولعل ما للتقليل (عسى أن
 يكون بغيضك يوماً ما الخ) قال المناوي في شرح الجامع الصغير : لا ذر بما انقلب
 ذلك بتغير الزمان والاحوال فغناً فلا تكون قد أسرفت في حبه فتتسم عليه إذا
 أبغضته ، أو حباً فلا تكون قد أسرفت في بغضه فتستحي منه إذا أحبهته . ولذلك
 قال الشاعر : فهو نك في حب وبغض وربما بدا صاحب من جانب بعد جانب

قوله : (هذا حديث غريب لا نعرفه بهذا الإسناد إلا من هذا الوجه الخ)
 قال المناوي في شرح الجامع الصغير : وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة
 والطبراني في الكبير عن ابن عمر بن الخطاب ، وعن ابن عمرو بن العاص والدارقطني
 في الأفراد وابن عدي في الكامل والبيهقي في شعب الإيمان عن علي مرفوعاً
 والبخاري في الأدب المفرد والبيهقي عن علي موقوفاً عليه ، قال الترمذي هذا هو
 الصحيح انتهى .

٦٠ - باب مَا جَاءَ فِي الْكِبَرِ

٢٠٦٦ - حدثنا أَبُو هِشَامٍ الرَّفَاعِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ

عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ »

(باب ما جاء في الكبر)

بكسر الكاف وسكون الموحدة ثم راه ، قال الراغب : الكبر والتكبر والاستكبار متقارب ، فالكبر الحالة التي يختص بها الإنسان من إعجابه بنفسه وذلك أن يرى نفسه أكبر من غيره ، وأعظم ذلك أن يتكبر على ربه بأن يمتنع من قبول الحق والإذعان له بالتوحيد والطاعة . والتكبر يأتي على وجهين أحدهما أن تكون الأفعال الحسنة زائدة على محاسن الغير ومن ثم وصف سبحانه تعالى بالمتكبر ، والثاني أن يكون متكئاً لذلك متشبعاً بما ليس فيه وهو وصف عامة الناس نحو قوله (كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) والمتكبر مثله . وقال الغزالي : الكبر على قسمين فأظن ظهر على الجوارح يقال تكبر وإذا لم يظهر يقال في نفسه كبر ، فالأصل هو الخلق في النفس وهو الاسترواح والركون إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه ، فإن الكبر يستدعي متكبراً عليه ليرى نفسه فوقه في صفات السكك ومتكبراً به ، وبه يفصل الكبر عن العجب ، فإن العجب لا يستدعي غير المعجب به بل لو لم يخلق إلا وحده تصور أن يكون معجباً ولا يتصور أن يكون متكبراً .

قوله : (حدثنا أبو هشام الرفاعي) اسمه محمد بن يزيد بن محمد بن كثير الدجلى الكوفي قاضى المائتين ليس بالقوى من صغار العاشرة ، وذكره ابن عدى فى شيوخ البخارى ، وحزم الخطيب بأن البخارى روى عنه لم يكن قد قال البخارى : رأيتهم يحمدون على ضعفه كذا فى التقريب .

قوله : (من كان فى قلبه مثقال حبة) أى مقدار وزن حبة . قال فى الجمع : المتقال فى الأصل مقدار من الوزن ، أى شئ كان من قليل أو كثير ، والناس يطلقونه فى العرف على الدينار خاصة وليس كذلك انتهى (من خردل) قيل لأنه

مِنْ كِبَرٍ ، وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ كَانَ فِي قَدِيمِهِ مُنْقَلَبٌ حَبَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ » ، وفي الباب عن أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَسَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ وَأَبِي سَعِيدٍ .

الحبة السوداء وهو تمثيل للقلة كما جاء منقول ذرة . قال النووي : قد اختلف في تأويل قوله صلى الله عليه وسلم : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، فذكر الخطابي فيه وجهين ، أحدهما أن المراد التكبر عن الإيمان فصاحبه لا يدخل الجنة أصلاً إذا مات عليه ، والثاني أنه لا يكون في قلبه كبر حال دخوله الجنة كما قال الله عز وجل (ونزعنا ما في صدورهم من غل) وهذان التأويلان فيهما بعد ، فإن هذا الحديث ورد في سياق النهي عن الكبر المعروف وهو الارتفاع على الناس واحتقارهم ودفع الحق ، فلا ينبغي أن يحمل على هذين التأويلين المخرجين له عن المطلوب ، بل الظاهر ما اختاره القاضي عياض وغيره من المحققين أنه لا يدخلها دون مجازاة إن جازاه ، وقيل هذا جزاؤه لو جازاه وقد تكرم بأنه لا يجازيه بل لابد أن يدخل كل الموحدين الجنة إما أولاً وإما ثانياً بعد تعذيب أصحاب الكبائر الذين ماتوا مصرين عليها . وقيل لا يدخلها مع المتقين أول وهلة انتهى (لا يدخل النار من كان في قلبه الخ) المراد به دخول الكفار وهو دخول الخلود والتأبيد . قال الطيبي في قوله صلى الله عليه وسلم : مثقال حبة ، لشعار بأن الإيمان قابل للزيادة والنقصان .

قلت : الأمر كما قال الطيبي ، فلا شك في أن هذا الحديث يدل على أن الإيمان يزيد وينقص .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس وسلمة بن الأكوع وأبي سعيد) أما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الطبراني والبراز بإسناد حسن كذا في الترغيب ، وله حديث آخر عند ابن ماجه وابن حبان وأما حديث سلمة بن الأكوع فأخرجه الترمذي في هذا الباب كما سيأتي ، وأما حديث أبي سعيد فأخرجه مسلم . به مرفوعاً بلائط : احتجبت الجنة والنار فقالت النار في الجبارون والمتكبرون ، وقالت الجنة : في ضعفاء المسلمين ومساكينهم ، فقضى الله بينهما إنك الجنة رحمتي أرحم بك من أشاء ، وإنك النار عذابي أعذب بك من أشاء وليكليهما على ماؤها .

هذا حديث حسن صحيح .

٢٠٦٧ — حدثنا محمد بن المنثني وعبد الله بن عبد الرحمن ، قالا حدثنا يحيى بن حماد ، حدثنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل بن عمرو عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر ، ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان . قال : فقال رجل إنه يعجبني أن يكون ثوبي حسناً ونعلي حسناً ، قال : إن الله يحب الجمال ، ولكن الكبر من

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

قوله : (حدثنا يحيى بن حماد) بن أبي زياد الشيباني مولا هم البصري ختن أبي عمران ثقة عابد من صغار التاسعة (عن أبان بن تغلب) قال النووي : يجوز صرف أبان وترك صرفه وإن الصرف أفصح ، وتغلب بفتح المشاة وسكون المعجمة وكسر اللام أبي سعد الكوفي ثقة تكلم فيه للتشيع من السابعة (عن فضيل ابن عمرو) الفقيمي بالقفاء والقاف مصغراً أبي النصر الكوفي ثقة من السادسة .

قوله : (فقال رجل) قال النووي في شرح مسلم : هو مالك بن مزارعة الرهاوي ، قاله القاضي عياض ، وأشار إليه أبو عمر بن عبد البر قال : وقد جمع أبو القاسم خاف بن عبد الملك بن بشكوال الحانظ في اسمه أقوالاً من جهات ثم سردها النووي (إنه يعجبني أن يكون ثوبي حسناً ونعلي حسناً) أي من غير أن أراعي نظر الخلق ، وما يترتب عليه من الكبر والخيلاء ، والسمة والرياء ، ثم الفعل ما وقيت به القدم وهي وثنية سماعة ذكرها ابن الحاجب في رسالته فيما يجب تأنيثه . فالتذكير هنا باعتبار معناها ، وهو ما وقيت به القدم ، ولعل سبب ذلك السؤال ما ذكره الطيبي : أنه لما رأى الرجل المادة في المتكبرين لبس الثياب الفاخرة ونحو ذلك سأل ما سأل (قل) جيباً له (إن الله يحب الجمال) وفي رواية : إن الله جميل يحب الجمال ، أي حسن الأفعال كامل الأوصاف ، وقيل : أي بحمل ، وقيل جميل ، وقيل مالك النور والبهجة ، وقيل جميل الأفعال بكم والنظر إليكم يكلفكم اليسير

بَطَرَ الْحَقَّ وَغَمَصَ النَّاسَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

٢٠٦٨ — حدثنا أبو كُرَيْبٍ ، حدثنا أبو مُعَاوِيَةَ عَنْ عُمَرَ بْنِ رَاشِدٍ

عَنْ إِيَّاسِ بْنِ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ حَتَّى يُسَكِّتَ فِي الْجُبَّارِينَ

ويعين عليه ويشيب عليه الجزيل ويشكر عليه . وقال المناوي : إن الله جميل أى له الجمال المطلق جمال الذات وجمال الصفات وجمال الافعال . يحب الجمال أى التجميل منك في الهيئة أو في قلة إظهار الحاجة لغيره والعفاف عن سواء انتهى . (ولكن الكبير) أى ذا الكبير يحذف المضاف كقوله تعالى ولكن البر من آمن (من بطر الحق) أى دفعه وردة (وغمص الناس) أى احتقرهم ولم يرحم شيئاً . من غمصته غمصاً وفي رواية : الكبير بطر الحق وغمص الناس . قال في التجميع : ألغصت الاستئانة والاستحقار وهو كالغمص وأصل البطر شدة الفرح والنشاط ، والمراد هنا قيل سوء احتمال الغنى ، وقيل الطغيان عند النعمة ، والمعنيان متقاربان . وفي النهاية بطر الحق هو أن يجعل ما يحملة الله حقاً من توحيد عبادته باطلا . وقيل هو أن يتجبر عند الحق فلا يراه حقاً ، وقيل هو أن يتكبر عن الحق فلا يقبله . وقال النوربشتي : وتفسير على الباطل أشبه لما ورد في غير هذه الرواية : إنما ذلك من سفه الحق وغمص الناس أى رأى الحق سفهاً .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مسلم .

قوله : (عن عمر بن راشد) وقع في النسخة الاحمدية : عمرو بن راشد بالواو ، والصواب بغير الواو ، وقال الحافظ في التقريب : عمرو بن راشد بن شجرة بفتح المعجمة والجيم الياءى ضعيف من أسابية ورهم من قال إن اسمه عمرو وكذا من زعم إنه ابن أبي خثعم انتهى . (عن إياس بن سلمة بن الأكوع) الأسلمى كنيته أبو سلمة ويقال أبو بكر المدني ثقة من الثلاثة .

قوله : (لا يزال الرجل يذهب بنفسه) قال المظهر وغيره الباء للندبة ، أى يعلى نفسه ويرفعها ويبعدها عن الناس في المرتبة ويعتقدها عظيمة الفرد أو المصاحبة ، أى يرافق نفسه في ذهابها إلى الكبير ويعززها ويكرمها كما يكرم الخليل الخليل

فَيْصِيْبُهُ مَا أَصَابَهُمْ» هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

٢٠٦٩ — حدثنا عليُّ بنُ عيسى بنُ يزيدَ البغداديُّ ، حدثنا شُبابَةُ

ابنِ سَوَّارٍ أخبرنا ابنُ أبي ذئبٍ عن القاسمِ بنِ عباسٍ عن نافعِ بنِ جُبَيْرٍ
ابنِ مُطْعِمٍ عن أبيهِ قَالَ : يَقُولُونَ لِي فِي النَّيِّهِ وَقَدْ رَكِبْتُ الْحِمَارَ وَلَبِستُ
الشَّمْلَةَ وَقَدْ حَلَبْتُ الشَّاةَ وَقَدْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ
فَعَلَ هَذَا فَلَيْسَ فِيهِ مِنَ الْكِبَرِ شَيْءٌ » هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

حتى تصوير متكبرة . وفي أساس البلاغة يقال : ذهب به مر به مع نفسه . قال
القاري : ومن قبيل الأول قوله تعالى (ذهب الله بنورهم) أى أذهب ورم .
وخلاصة المعنى أنه لا يزال يذهبها عن درجتها ومرتبتها إلى مرتبة أعلى وهكذا
(حتى يكتب) أى اسمه أو يثبت رسمه (فى الجبارين) أى فى ديوان الظالمين
والمتكبرين أو معهم فى أسفل السافلين (فيصيبه) بالنصب وقيل بالرفع أى فينال
الرجل من بليات الدنيا وعقوبات العقبي (ما أصابهم) أى الجبارين كفرعون
وهامان وقارون .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) ذكره المنذرى فى الزغيب ، ونقل تحسين
الترمذى وأقره .

قوله : (حدثنا على بن عيسى بن يزيد البغدادي) الكراجكى ، بفتح الكاف
وكسر الجيم التى بعد الألف وقد تبدل شيئاً ، مقبول من الحادية عشرة (أخبرنا
ابن أبي ذئب) سقط هذا من بعض النسخ والصواب ثبوته (عن القاسم بن عباس)
ابن محمد بن معتب بن أبي هب الهاشمي أبى العباس المدينى ثقة من السادسة .

قوله : (يقولون لى فى النَّيِّهِ) بالكسر الكبر أى فى نفى الكبر (وقد ركبت
الحمار) الواو حالية (ولبست الشملة) بفتح الشين وسكون الميم . قال فى النهاية
هو كساء يتغطى به ويتلفف فيه . وقال فى الصراح شمله كليم خردكه بخود دركشند
(من قبل هذا) أى المذكور من ركوب الحمار ولبس الشملة وحلب الشاة (فليس
فيه من الكبر شيء) فإن هذه الأفعال لا يأنف منها إلا المتكبرون .

٦١ - بابُ ما جاء في حسنِ الخلقِ

٢٠٧٠ - حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، حدثنا سُفْيَانُ ، حدثنا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ
عن ابنِ أبي مُلَيْكَةَ عن يَعْلَى بْنِ مَمْلَكٍ عن أُمِّ الدَّرْدَاءِ عن أَبِي الدَّرْدَاءِ :
« أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَا شَيْءٌ أَثْقَلُ فِي مِيزَانِ الْمُؤْمِنِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ مِنْ خُلُقٍ حَسَنٍ فَإِنْ اللَّهُ تَعَالَى لَيُبْغِضُ الْفَاحِشَ الْبَذِيءَ » .
وفي البابِ عن عائِشَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَنْسٍ وَأَسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ .

باب ما جاء في حسن الخلق

قوله : (عن يعلى بن مملك) بوزن جعفر المسكي مقبول من الثالثة (عن أم الدرداء)
زوج أبي الدرداء اسمها هجيمة وقيل حميمة الاوصابية الدمشقية وهي الصغرى جهيمة
وأما الكبرى فاسمها خيرة ولا رواية لها في الكتب الستة ، والصغرى ثقة فقيهة
من الثالثة كذا في التقريب .

قوله : (ما شيء) أي ثوابه أو صحيفته أو عينه المجسد (من خلق حسن) فإنه
تعالى يحبه ويرضاه عن صاحبه (فإن الله يبغض) وفي نسخة لا يبغض (الفاحش)
الذي يتكلم بما يكره سماعه أو من يرسل لسانه بما لا ينبغي (البذء) قال المنذرى
في الترغيب : البذء بالذال المعجمة ممدوداً هو التكتك بالفحش وروى الكلام .
وقال في النهاية : البذاء بالمد الفحش في القول ، بذأ يبذو وأبذى يبذى فهو بذى
اللسان . وقد يقال بالهمز وليس بالكثير انتهى . قال القارى ومن المقرر أن كل
ما يكون مبعوضاً لله ليس له وزن وقدر كما أن كل ما يكون محبوباً له يكون عنده
عظيماً ، قال تعالى في حق الكفار (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزناً) وفي الحديث
المشهور : كلتان خفيقتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن : سبحانه
الله وبحمده سبحانه الله العظيم . وبهذا تمت المقابلة بين القريئين انتهى .

قوله : (وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة وأنس وأسامة بن شريك) أما
حديث عائشة فأخرجه أبو داود وابن حبان في صحيحه والحاكم ، وقال صحيح على
شرطهما ولفظه إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم . وأما حديث

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٠٧١ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ، حَدَّثَنَا قُبَيْصَةُ بْنُ اللَّيْثِ عَنْ مُطَرِّفٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أُمِّ الدَّرْدَاءِ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَا مِنْ شَيْءٍ يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ أَثْقَلُ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ ، وَإِنْ صَاحِبَ حُسْنِ الْخُلُقِ لَيَبْلُغُ بِهِ دَرَجَةً صَاحِبِ الصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

أبي هريرة فأخرجه الترمذي في هذا الباب ، وأما حديث أنس فأخرجه ابن أبي الدنيا والطبراني والبخاري وأبي يعلى بإسناد جيد رواه ثقات ، ولفظ أبي يعلى قال : لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا ذر فقال : يا أبا ذر ، ألا أدلك على خصلتين هما أخف على الظاهر وأثقل في الميزان من غيرهما ، قال بلى يا رسول الله قال عليك بحسن الخلق وطول الصمت ، فوالذي نفسي بيده ما عمل الخلاق بمثلهما . وله حديث آخر ذكره المنذرى في الترغيب . وأما حديث أسامة بن شريك فأخرجه الطبراني وابن حبان في صحيحه . قال المنذرى : رواة الطبراني محتج بهم في الصحيح انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن حبان في صحيحه ، وأخرجه أبو داود ، لكن اقتصر على الجملة الأولى كذا في الترغيب .

قوله : (حدثنا قبصة بن الليث) بن قبصة بن برمة الأسدي الكوفي ، صدوق من التاسعة (عن عطاء) بن نافع السكيخاراني . قال ابن أبي خيثمة عن ابن معين : عطاء السكيخاراني ثقة . وكذا قال النسائي : له عندهم حديث واحد في حسن الخلق . كذا في تهذيب التهذيب ، وقال في التقريب ثقة من الرابعة .

قوله : (وإن صاحب حسن الخلق ليبلغ به إلخ) وفي حديث عائشة عند أبي داود إن المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة قائم الليل وصائم النهار .

قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه البخاري بإسناد جيد كذا في الترغيب .

٢٠٧٢ — حدثنا أبو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ

حدثني أَبِي عن جَدِّي عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْثَرِ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ الْجَنَّةَ ، قَالَ : تَقْوَى اللَّهِ وَحُسْنُ الْخُلُقِ ، وَسُئِلَ عَنْ أَكْثَرِ مَا يُدْخِلُ النَّاسَ النَّارَ ، قَالَ : الْفَمُ وَالْفَرْجُ » . هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ . وعبدُ اللَّهِ بْنُ إِدْرِيسَ هُوَ ابْنُ يُزَيْدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَوْدِيِّ .

قوله : (حدثني أبي) أي لإدريس بن يزيد بن عبد الرحمن الأودى ثقة من السابعة (عن جدى) أي يزيد بن عبد الرحمن بن الأسود الزعافرى أبى داود الأودى مقبول من الثالثة .

قوله : (عن أكثر ما يدخل الناس الجنة) أى عن أكثر أسباب إدخالهم الجنة مع الفاترين (تقوى الله) وله مراتب أدناها التقوى عن الشرك (وحسن الخلق) أى مع الخلق ، وأدناها ترك أذاهم وأعلاه الإحسان إلى من أساء إليه منهم (والفرج) لأن المرء غالباً بسببهما يقع فى مخالفة الخالق وترك مخالفة مع المخلوق . قال الطائى قوله : تقوى الله إشارة إلى حسن المعاملة مع الخالق بأن يأمر بجمع ما أمره به ويتهى عن ما نهى عنه وحسن الخلق إشارة إلى حسن المعاملة مع الخلق وهاتان الحصلتان موجبتان لدخول الجنة ونقيضهما لدخول النار . فأوقع الفم والفرج مقابلاً لهما . أما الفم فشتمل على اللسان ، وحفظه ملاك أمر الدين كله وأكل الحلال رأس التقوى كله . وأما الفرج فصونه من أعظم مراتب الدين قال تعالى : (والذين هم لفروجهم حافظون) لأن هذه الشهوة أغلب الشهوات على الإنسان وأعصاها على العقل عند الهيجان ، ومن ترك الزنا خوفاً من الله تعالى مع القدرة وارتفاع الموانع وتيسر الأسباب لاسيما عند صدق الشهوة وصل إلى درجة الصديقين قال تعالى (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هى المأوى) ومعنى الأكثرية فى الجملتين أن أكثر أسباب السعادة الأبدية الجمع بين الخلتين وأن أكثر أسباب الشقاوة السمرمية الجمع بين هاتين الحصلتين . قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه ابن حبان فى صحيحه والبيهقى فى الزهد وغيره وكذا فى الترغيب .

٢٠٧٣ - حدثنا أحمد بن عبد الله ، أخبرنا أبو وهب عن عبد الله ابن المبارك ، أنه وصف حسن الخلق فقال : هو بسط الوجه ، وبذل المعروف ، وكف الأذى .

٦٢ - باب ماجاء في الإحسان والعفو

٢٠٧٤ - حدثنا بندار وأحمد بن منيع ومحمود بن غيلان ، قالوا : أخبرنا أبو أحمد عن سفيان عن أبي إسحاق عن أبي الأخوص عن أبيه قال :

قوله : (هو بسط الوجه إلخ) قال ابن رجب في كتابه جامع العلوم والحكم : قد روى عن السلف تفسير حسن الخلق فمن الحسن قال حسن الخلق الكرم والبذلة والاحتمل . وعن الشعبي قال : حسن الخلق البلة والعطية والبشر الحسن وكان الشعبي كذلك . وسئل سلام بن أبي مطيع عن حسن الخلق فأشدد شعراً فقال :

تراه إذا ماجتته متملاً * كأنك تعطيه الذي أنت سائله

ولو لم يكن في كفه غير روحه * لجاد بها فإيتى الله سائله

هو البحر من أي النواحي أتيته * فإيتته المعروف والجود ساحله

وقال الإمام أحمد : حسن الخلق ، أن لا تغضب ولا تحقد . وعنه أنه قال : حسن الخلق أن تحتمل ما يكون من الناس . وقال إسحاق بن راهويه هو بسط الوجه وأز لا تغضب ونحو ذلك ، قال محمد بن نصر .

(باب ماجاء في الإحسان والعفو)

الإحسان ضد الإساءة ، قال في الصراح : إحسان نكوتى كردن يقال أحسن إليه كقوله تعالى (وأحسن كما أحسن الله إليك) وأحسن به كقوله تعالى (وقد أحسن بي) وقال في المجموع : العفو التجاوز عن الذنب وترك العقاب وأصله المحو والطمس سفا يعفو انتهى .

قوله : (عن أبيه) هو مالك بن فضلة قال في التقريب : ويقال مالك بن عوف ابن فضلة الجشمي بضم الجيم وفتح المعجمة صحابي قليل الحديث .

« قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، الرَّجُلُ أَمُرُّ بِهِ فَلَا يَقْرِيَنِي وَلَا يُضِيْعُنِي فَيَمُرُّ بِي أَفَأَجْزِيهِ ؟ قَالَ : لَا ، أَقْرِهِ . قَالَ وَرَأَيْتُ رِثَ الثِّيَابِ فَقَالَ : هَلْ لَكَ مِنْ مَالٍ ؟ قَالَ قُلْتُ : مِنْ كُلِّ الْمَالِ قَدْ أُعْطَانِي اللَّهُ مِنْ الْإِبِلِ وَالْغَنَمِ ، قَالَ : فَلْيَدِرْ عَلَيْكَ » . وفى الباب عن عائشة وجابر وأبي هريرة .

قوله : (فلا يقرىني) بفتح أوله تفسيره قوله (ولا يضيئني) بضم أوله (أفأجزيه) بفتح الحمز وسكون الياء أى أكافئه بترك القرى ومنع الطعام كما فعل بنى أم أقره وأضيفه ، (قال لا) أى لا يجزه وتكافئه (أقره) أى أضغه ، وفيه حث على القرى الذى هو من مكارم الأخلاق ، ومنها دفع السيئة بالحسنة كقوله تعالى (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) . (رث الثياب) قال فى النهاية : متاع رث ومال رث خلق بال . وفى القاموس : الرثاءة والرثوة البذاذة . وفى رواية : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ثوب دون (قلت من كل المال) من للتبويض والمعنى بعض كل المال (من الإبل والغنم) بيان لمن المراد منه البعض ، وفى رواية : من الإبل والبقر والغنم والخيل والرقيق (قال فلير عليك) بصيغة المجهول ، أى فليصر وليظهر ، وفى رواية : فإذا أتاك الله مالا فلير أثر نعمة الله عليك وكرامته والمعنى : لبس ثوباً جيداً ليعرف الناس أنك غنى وأن الله أنعم عليك بأنواع النعم . وفى شرح السنة : هذا فى تحسين الثياب بالتنظيف والتجديد عند الإمكان من غير أن يبالغ فى النعامة والدقة ، ومظاهرة الملابس على اللبس على ما هو عادة العجم . قال القسارى اليوم زاد العرب على العجم .

قلت : الأمر فى هذا الزمان أيضاً كما قال القارى . وقال البخوى : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان ينهى عن كثير من الإرفاء انتهى . وروى البيهقى عن أبى هريرة وزيد بن ثابت أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن الشهرتين رقة الثياب وغلظها ولينها وخشونتها وطولها وقصرها ، ولكن سداد فيما بين ذلك واقتصاد .

قوله : (وفى الباب عن عائشة وجابر وأبى هريرة) أما حديث عائشة فأخرجه الشيخان وفيه ما انتقم رسول الله لنفسه فى شيء قط إلا أن ينتهك حرمة الله فينتقم الله بها . وأما حديث جابر فأخرجه الشيخان أيضاً وفيه قصة الأعرابي الذى اختلط

هذا حديث حسن صحيح .

وَأَبُو الْأَخْوَصِ اسْمُهُ عَوْفُ بْنُ مَالِكِ بْنِ نَضْلَةَ الْجُسَمِيُّ .
وَمَعْنَى قَوْلِهِ « أَقْرَبُهُ » يَقُولُ أَضِيقُهُ ، وَالْقِرَى : الضِّيقُ .

٢٠٧٥ — حَدَّثَنَا أَبُو هِشَامٍ الرَّفَاعِيُّ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُضَيْلٍ عَنِ الْوَلِيدِ

ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُمَيْعٍ عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَكُونُوا إِمْعَةً تَقُولُونَ إِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ أَحْسَنًا ، وَإِنْ

سِيفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ نَائِمٌ وَعَفْوُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ . وَأَمَّا
حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي .

قوله : (عن الوليد بن عبد الله بن جميع) بضم الجيم وفتح الميم مصغراً ، الزهري
المكي نزيل الكوفة صدوق بهم ، ورى بالتشيع من الخامسة .

قوله : (لا تكونوا إمعة بكسر الهمزة وتشديد الميم ولهاء للبالغة وهمزته
أصلية ولا يستعمل ذلك في النساء فلا يقال امرأة إمعة كذا في النهاية . وقال صاحب
الفائق : هو الذي يتابع كل ناعق ويقول لكل أحد أنا معك لأنه لا رأى له
يرجع إليه . ومعناه : المقلد الذي يجعل دينه تابعاً لدين غيره بلا رؤية ولا تحصيل
برهان انتهى كلامه . قال القارى بعد نقل هذا الكلام عن الفائق ما لفظه : وفيه إشعار
بالنهي عن التقليد المجرد حتى في الأخلاق فضلاً عن الاعتقادات والعبادات .

وفي القاموس : الإمع كهلح وهامة وبفتحان الرجل يتابع كل واحد على رأيه
لا يثبت على شيء ، ومتبع الناس إلى الطعام من غير أن يدعى والمحقب الناس دينه
والمتردد في غير صنعة ، ومن يقول أنا مع الناس ولا يقال امرأة إمعة ، أو قد
يقال وأنا مع واستأمع صار إمعة ، وقيل : هو الرجل الذي يكون لضعف رأيه مع
كل واحد . والمراد هنا من يكون مع ماوافق هواه وبلائم أرب نفسه ومايتمناه .
وقيل المراد هنا الذي يقول أنا مع الناس كما يكونون معنى إن خيراً ونخيراً وإن شراً فشر .
قال القارى : وهذا المعنى هو المتعين كما يدل عليه قوله (تقولون إن أحسن

ظَلَمُوا ظَلَمَنَا ، وَلَكِنْ وَطَّنُوا أَنْفُسَكُمْ ، إِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ أَنْ تُحْسِنُوا ، وَإِنْ أَسَاءُوا فَلَا تَظْلَمُوا » .

هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

٦٣ - بَابُ مَا جَاءَ فِي زِيَارَةِ الْإِخْوَانِ

٢٠٧٦ - حدثنا محمد بن بشار والحسين بن أبي كعبشة البصري ، قالا

حدثنا يوسف بن يعقوب السدوسي أخبرنا أبو سنان القسمني عن عثمان بن

الناس) أى إلينا أو إلى غيرنا (أحسنا) أى جزاء أو تبعاً لهم (وإن ظلموا) أى ظلمونا أو ظلموا غيرنا فكذلك نحن (ظلمنا) على وفق أعمالهم . قال الطيبي قوله تقولون الخ بيان وتفسير للإمامة ، لأن معنى قوله إن أحسن الناس وإن ظلموا أنا مقلد الناس فى إحسانهم وظلمهم ومقتضى أثرهم (ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا الخ) قال فى القاموس : توطن النفس تمهيداً وتوطنها تمهيداً انتهى . وفى المنجد : وطن نفسه على الأمر والأمر هيأها لفعله وحملها عليه انتهى . وفى أساس البلاغة : أوطن الأرض ووطنها واستوطنها ، ومن المجاز وطنت نفسى على كذا فتوطنت قال الشاعر :

ولا خير فيمن لا يوطن نفسه على نائبات الدهر حين تنوب

قال الطيبي : إن تحسنوا متعلق بقوله وطنوا ، وجواب الشرط محذوف يدل عليه إن تحسنوا ، والتقدير وطنوا أنفسكم على الإحسان إن أحسن الناس فأحسنوا وإن أساءوا فلا تظلموا لأن عدم الظلم لإحسان .

(باب ما جاء فى زيارة الإخوان)

قوله : (والحسين بن) سلمة بن إسماعيل بن يزيد بن (أبى كعبشة) بموحدة ومعجمة الأزدي الطحان (البصرى) صدوق من التاسعة (حدثنا يوسف بن يعقوب السدوسي) مولاهم أبو يعقوب السلمى بكسر المهملة وفتح اللام وقيل بفتح أوله ثم سكون البصرى الضبعي صدوق من التاسعة (حدثنا أبو سنان القسمني) بفتح القاف وسكون المهملة وفتح الميم وتخفيف اللام هو عيسى بن سنان الحنفى الفلسطينى

أَبِي سَوْدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَنْ عَادَ مَرِيضًا أَوْ زَارَ أَخًا لَهُ فِي ، اللَّهُ نَادَاهُ مُنَادٍ أَنْ طِبْتَ وَطَابَ مَمْسَاكَ
وَتَبَوَّأْتَ مِنَ الْجَنَّةِ مَنْزِلًا » .

هذا حديثٌ غريبٌ .

وَأَبُو سِنَانٍ اسْمُهُ عَيْسَى بْنُ سِنَانٍ .

وَقَدْ رَوَى حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا مِنْ هَذَا .

نزِيلُ البَصْرَةِ ، لِيَنِ الْحَدِيثِ مِنَ السَّادِسَةِ (عَنْ عُثْمَانَ بْنِ أَبِي سَوْدَةَ) الْمُقَدَّسِ
ثِقَةٍ مِنَ الثَّلَاثَةِ .

قَوْلُهُ : (مَنْ عَادَ مَرِيضًا) أَيْ مَحْتَسِبًا (أَوْ زَارَ أَخًا لَهُ) أَيْ فِي الدِّينِ (فِي اللَّهِ)
أَيْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا لِلدُّنْيَا (مُنَادٍ) أَيْ مُلْكٍ (أَنْ طِبْتَ) دَعَاءٌ لَهُ بِطَيْبِ عَيْشِهِ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَى (وَطَابَ مَمْسَاكَ) مُصْدَرٌ أَوْ مَكَانٌ أَوْ زَمَانٌ مُبَالِغَةٌ . قَالَ الطَّبْطَبِيُّ : كِتَابَتُهُ
عَنْ سِيرِهِ وَسُلُوكِهِ طَرِيقَ الْآخِرَةِ بِالتَّعَرُّي عَنْ رِذَائِلِ الْإِخْلَاقِ وَالتَّحَلِّي بِمَكَارِمِهَا
(وَتَبَوَّأْتَ) أَيْ تَهَيَّأْتَ (مِنَ الْجَنَّةِ) أَيْ مِنْ مَنَازِلِهَا الْعَالِيَةِ (مَنْزِلًا) أَيْ مَنْزِلَةً
عَظِيمَةً وَمَرْتَبَةً جَسِيمَةً بِمَا فَعَلْتَ . وَقَالَ الطَّبْطَبِيُّ دَعَاءٌ لَهُ بِطَيْبِ الْعَيْشِ فِي الْآخِرَى .
كَأَنَّ طِبْتَ دَعَاءٌ لَهُ بِطَيْبِ الْعَيْشِ فِي الدُّنْيَا ، وَلِئِنْ أُخْرِجْتَ الْأَدْعِيَّةُ فِي صُورَةِ
الْأَخْبَارِ لِإِظْهَارِ لِلْمُحَرِّصِ عَلَى عِيَادَةِ الْأَخْيَارِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) قَالَ الْمُنْذَرِيُّ فِي التَّرْغِيبِ بَعْدَ ذِكْرِ هَذَا الْحَدِيثِ :
رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ ، وَابْنُ حِبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ .
قُلْتُ لَيْسَ فِي النُّسخِ الْمَوْجُودَةِ عِنْدَنَا لَفْظُ حَسَنٍ بَلْ فِيهَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
(شَيْئًا مِنْ هَذَا) أَيْ شَيْئًا مُخْتَصَرًا مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ .

٦٤ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَيَاءِ

٢٠٧٧ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَعَبْدُ الرَّحِيمِ وَمُحَمَّدُ بْنُ يُسَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو ، أَخْبَرَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ ؛ وَالْبَذَاءُ مِنَ الْجَفَاءِ ، وَالْجَفَاءُ فِي النَّارِ » .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَيَاءِ)

هو بالمد وهو في اللغة تغير وانكسار يعترى الإنسان من خوف ما يعاين به . وقد يطلق على مجرد ترك الشيء بسبب . والترك إنما هو من لوازمه ، وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق . قوله : (حدثنا عبدة بن سليمان) السكلاي أبو محمد الكوفي ، ويقال اسمه . عبد الرحمن ثبت ثقة من صغار الثامنة (وعبد الرحيم) الظاهر أنه عبد الرحيم بن سليمان الكناني أو الطائي أبو علي الأشـلـ المروزي نزيل الكوفة ثقة له تصانيف من صغار الثامنة (ومحمد بن بشر) بكسر الموحدة . قال الحافظ في تهذيب التهذيب محمد بن بشر بن الفرافصة بن المختار الحافظ العبدى أبو عبد الله الكوفي روى عن محمد بن عمرو بن علقمة وغيره وعنه أبو كريب وغيره انتهى . وقال في التقريب ثقة حافظ من التاسعة (عن محمد بن عمرو) بن علقمة بن وقاص الليثي المدني ، صدوق له أوهام من السادسة .

قوله : (الحياء من الإيمان) أى بعضه أو من شعبه (والإيمان) أى أهله قال الطيبي : جعل أهل الإيمان عين الإيمان دلالة على أنهم تمحضوا منه وتمكنوا من بعض شعبه الذى هو أعلى الفرع منه كما جعل الإيمان مقراً وميوا لأهله فى قوله تعالى (والذين تبوءوا الدار والإيمان) لتمكنهم من الإيمان واستقامتهم عليه (والبذاء) بفتح الباء خلاف الحياء والناشئ منه الفحش فى القول ، والسوء فى الخلق (ومن الجفام) وهو خلاف البر الصادر منه الوفاء (والجفام) أى أهله التاركون للوفاء . الثابتون على غلاظة الطبع وقساوة القلب (فى النار) أما مدة أو أبداً

وفي الباب عن ابنِ عمرَ وأبي بكرَ وأبي أمامةَ وعمرانَ بنِ حصينَ .

لأنه في مقابل الإيمان الكامل ، أو مطلقه فصاحبه من أهل الكفران أو الكفر .
قوله : (وفي الباب عن ابن عمر وأبي بكر وأبي أمامة وعمران بن حصين) .
أما حديث ابن عمر فأخرجه الشيخان وله أحاديث أخرى في هذا الباب . وأما
حديث أبي بكر فأخرجه البخاري في الأدب وابن ماجة والحاكم والبيهقي . وأما
حديث أبي أمامة فأخرجه أحمد والحاكم والطبراني . وأما حديث عمران بن حصين
بلفظ فأخرجه الشيخان عنه مرفوعاً : الحياء لا يأتي إلا بخير . وفي رواية : الحياء
خير كله .

(تنبيه) قال النووي في شرح مسلم : حديث كون الحياء كله خير أو
لا يأتي إلا بخير ، يشكل على بعض الناس من حيث أن صاحب الحياء قد يستحي
أن يواجه بالحق من يجله ويعظمه ، فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر .
وقد يحمله الحياء على الإخلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة
والجواب ما أجاب به عنه جماعة من الائمة منهم الشيخ أبو عمرو بن الصلاح : إن
هذا المانع الذي ذكرناه ليس بحياء حقيقة بل هو عجز وخور ، وإنما تسميته حياء
من إطلاق بعض أهل العرف ، أطلقوه مجازاً لمشابهته الحياء الحقيقي : وإنما
حقيقة الحياء خاق يبعث على ترك القبيح ، ويمنع من التقصير في حق ذي الحق
ونحو هذا . ويدل عليه ما روينا في رسالة الإمام أبي القاسم القشيري عن السيد
الجليل أبي القاسم الجنيد رحمه الله قال : الحياء رؤية الآلاء أي النعم ورؤية
التقصير ، فيتولد بينهما حالة تسمى الحياء . وقال القاضي عياض وغيره . إنما
جعل الحياء من الإيمان لأنه قد يكون تحلقاً واكتساباً كسائر أعمال البر ، وقد
يكون غريزة . ولكن استعماله على قانون الشرع يحتاج إلى اكتساب ونية وعلم ،
فهو من الإيمان لهذا ، ولا يكون باعثاً على أفعال البر وما نأمنه من المعاصي انتهى .
وقال الطيبي : ويمكن أن يحمل التعريف على العهد ويكون إشارة إلى ما ورد في
قوله صلى الله عليه وسلم : الاستحياء من الله أن يحفظ الرأس وما وعى والبطن
وما حوى الحديث ، انتهى .

هذا حديث حسن صحيح .

٦٥ - بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّائِي وَالْعَجَلَةِ

٢٠٧٨ - حدثنا نصر بن علي ، أخبرنا نوح بن قيس عن عبد الله ابن عمران عن عاصم الأحول عن عبد الله بن سرجس المزني أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « السمت الحسن والثوذة والاقتصاد جزء من أربعة

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ورجال الصحيح ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم والبيهقي كذا في الترغيب والمراقبة .
(باب ما جاء في التائي والعجلة)

العجلة والعجل محركتا السرعة ، والتائي ترك الاستعجال من تائي في الأمر إذا توقف فيه .

قوله : (حدثنا نوح بن قيس) بن رباح الأزدي أبو روح البصري أخو خالد صدوق روى بالشمع (عن عبد الله بن عمران) التيمي الطلحي البصري مقبول من السادسة وقال في تهذيب التهذيب : روى له الترمذي حديثاً واحداً في فضل السمت الحسن وغيره . (عن عبد الله بن سرجس) بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة المزني حنيف بن مخزوم صحابي سكن البصرة .

قوله : (السمت الحسن) أي السيرة المرضية والطريقة المستحسنة قيل السمت الطريق ، ويستعار لهيئة أهل الخير . وفي الفائق السمت أخذ المنهج ولزوم المحجة (والثوذة) بضم التاء وفتح الهمزة أي التائي في جميع الأمور (والاقتصاد) أي النوسط في الأحوال والتحرز عن طرفي الإفراط والتفريط . قال التوربشتي : الاقتصاد على ضربين أحدهم ما كان متوسطاً بين محمود ومذموم ، كالنوسط بين الجور والعدل والبخل والجود . وهذا الضرب أريد بقوله تعالى ومنهم مقتصد . والثاني محمود على الإطلاق وذلك فيما له طرفان إفراط وتفريط كالجود فإنه بين الإسراف والبخل ، والشجاعة فإنها بين التهور والجبن . وهذا الذي في الحديث هو الاقتصاد الممود على الإطلاق (جزء) أي كلها أو كل منها (من أربعة

وَعِشْرِينَ جُزْأً مِنَ النَّبُوءَةِ » . وفي الباب عن ابن عباس : هذا حديث حسن غريب .

٢٠٧٩ — حدثنا قتيبة أخبرنا نوح بن قيس عن عبد الله بن عمران عن عبد الله بن سرجس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر فيه عن عاصم ، والصحيح حديث أنس بن علي .

وعشرين جزءاً) ويؤيد الأخير ما رواه الضياء عن أنس مرفوعاً : السمت الحسن جزء من خمسة وسبعين جزءاً من النبوة مع زيادة إفادة أن المراد بالعدد المذكور التكثير لا التحديد ، وينصره حديث ابن عباس عند أبي داود : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الهدى الصالح والسمت الصالح والاقتصاد جزء من خمس وعشرين جزءاً من النبوة ، على أنه يمكن الاختلاف بحسب اختلاف السمية والكيفية الحاصلة في المتصف به (من النبوة) أى من أجزائها قال الخطابي : الهدى والسمت حالة الرجل ومذهبه ، والاقتصاد سلوك القصد في الأمور والدخول فيها برفق على سبيل تمسك الدوام عليها ، يريد أن هذه الخصال من شمائل الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وأما جزء من أجزائها فضائلهم فاقتدوا بهم فيها وتابعوهم عليها ، وليس معناها أن النبوة تنجز ولا أن من جمع هذه الخصال كان نبياً ، فإن النبوة غير مكتسبة وإنما هي كرامة يخص الله بها من يشاء من عباده والله أعلم حيث يجعل رسالته . ويحتمل أن يكون معناه أن هذه الخلال مما جاءت به النبوة ودعا إليها الأنبياء . وقيل معناه أن من جمع هذه الخصال لقيه الناس بالتوقير والتعظيم ، وألبسه الله لباس التقوى الذي ألبس أنبياءه عليهم الصلاة والسلام . فكأنها جزء من النبوة . قال التوربشتي : والطريق إلى معرفة ذلك العدد ووجهه بالاختصاص من قبل الرأى والاستدباط مسدود فإنه من علوم النبوة .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس) أخرجه أبو داود والحاكم .

قوله : (والصحيح حديث أنس بن علي) قال الحافظ في تهذيب التهذيب .

٢٠٨٠ - حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيغ ، أخبرنا بشر بن الفضل عن قرّة بن خالد عن أبي جمرّة عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأشجّ عبد القيس : إن فيك خصلتين يحبهما الله : الحلم والأناة . وفي الباب عن الأشجّ العصري .

في ترجمة عبد الله بن عمران : روى عن عبد الله بن سرجس ، وقيل عن عاصم الاحول عنه انتهى .

قوله : (حدثنا محمد بن عبد الله بن بزيغ) بفتح الموحدة وكسر الزاي البصري ثقة من العاشرة (عن قرّة بن خالد) السدوسي البصري ثقة ضابط من السادسة (عن أبي جمرّة) اسمه نصر بن عمران .

قوله : (لأشجّ عبد القيس) بالإضافة وأسماء المنذر بن عائذ كان وافد عبد القيس وقائدهم ورئيسهم وعبد القيس قبيلة . (إن فيك خصلتين يحبهما الله الحلم والأناة) ويموز قيه وجهان التصب على البدلية والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أى هما الحلم والأناة . قال النووى : الحلم هو العقل ، والأناة هى الثبوت وترك العجلة ، وهى مقصورة يعنى بوزن نواة . وسبب قول النبي صلى الله عليه وسلم ذلك له ما جاء فى حديث الوفد أنهم لما وصلوا إلى المدينة بادروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وأقام الأشجّ عند رحلهم فجمعها وعقل ناقته ولبس أحسن ثيابه ، ثم أقبل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقتربه النبي صلى الله عليه وسلم وأجلسه إلى جانبه ، ثم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تبايعون على أنفسكم وقوهكم ، فقال القوم نعم ، فقال الأشجّ : يا رسول الله إنك لم تزاود الرجل عن شيء أشد عليه من دينه ، تبايحك على أنفسنا ونرسل إليهم من يدعوهم ، فن اتبعنا كان منا ومن أى قاتلناه . قال : صدقت إن فيك خصلتين الحديث . قال القاضى عياض : فلأناة تربصه حتى نظر فى مصالحه ولم يعجل . والحلم هذا القول الذى قاله الدال على صحة عقله وجودة نظره له واتب انتهى . وحديث ابن عباس هذا أخرجه مسلم فى صحيحه .

قوله : (وفى الباب عن الأشجّ العصري) أخرجه أحمد فى مسنده ، والعصري بمهملتين وهو أشجّ عبد القيس المذكور . قال فى تهذيب التهذيب : الأشجّ

٢٠٨١ — حدثنا أبو مُصْعَبٍ المَدِينِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْمُهِيمَنِ بْنُ عَبَّاسٍ
ابْنِ سَهْلٍ بنِ سَعْدِ السَّاعِدِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْأَنَاةُ مِنَ اللَّهِ وَالْعَجَلَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَقَدْ
تَكَلَّمَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي عَبْدِ الْمُهِيمَنِ بْنِ عَبَّاسٍ وَضَعْفُهُ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ .

العصرى ، اسمه المنذر بن عائذ بن المنذر بن الحارث بن العمان بن زياد بن عصر
العصرى أشج عبد القيس ، كان سيد قومه ، وفد على النبی صلى الله عليه وسلم فقال له :
إِنْ فِيكَ لُحْصَلَتَيْنِ يَحِبُّهُمَا اللَّهُ تَعَالَى الْحَدِيثُ انْتَهَى .

قوله : (حدثنا عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد الساعدي) الأنصاري
المدني ضعيف من الثامنة (عن أبيه) أى عباس بن سهل (عن جده) أى سهل
ابن سعد .

قوله : (الأناة من الله والعجلة من الشيطان) قال المناوى فى شرح الجامع الصغير :
أى هو الحامل عليها بوسوسته ، لأن العجلة تمنع من التثبت والنظر فى العواقب وذلك
موقع فى المعاطب ، وذلك من كيد الشيطان ووسوسته ولذلك قال المرقش :

يا صاحبي تلوما لا تعجلا . إن النجاح رهين أن لا تعجلا
وقال عمرو بن العاص : لا يزال المرء يحمى من ثمرة العجلة الندامة . ثم العجلة
المذمومة ما كان فى غير طاعة ومع عدم التثبت وعدم خوف الفوت . ولهذا قيل
لأبى العيناء : لا تعجل فالعجلة من الشيطان ، فقال : لو كان كذلك لما قال موسى :
ونجحت إليك رب لترضى . والحزم ما قال بعضهم : لا تعجل عجلة الآخرق ولا تحجم
لحجام الوانى الفرق انتهى . قيل ويستثنى من ذلك ما لا شبهة فى خيريته قال تعالى :
لأنهم كانوا يسارعون فى الخيرات . قال القارى بون بين المسارعة والمبادرة إلى
الطاعات ، وبين العجلة فى نفس العبادات ، فالأول محمود والثانى مذموم انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) كذا فى النسخ الموجودة وكذا فى المشكاة . وقال
القارى قال ميرك : وفى بعض النسخ حسن غريب (وقد تكلم بعض أهل العلم
فى عبد المهيمن بن عباس وضعفه من قبل حفظه) قال القارى : أى وقع طعن
البعض فيه من جهة حفظه فإنه عدل ثقة فأمره سهل انتهى .

٦٦ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّفْقِ

٢٠٨٢ - حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، أخبرنا سُفْيَانُ عن عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ عن ابنِ أبي مُلَيْسِكَةَ عن يَعْلَى بْنِ مَمْلَكٍ عن أُمِّ الدَّرْدَاءِ عن أبي الدَّرْدَاءِ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : قَالَ « مَنْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ أُعْطِيَ حَظَّهُ مِنَ الْخَيْرِ ، وَمَنْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنَ الرَّفْقِ فَقَدْ حُرِمَ حَظُّهُ مِنَ الْخَيْرِ » .
وفي البابِ عن عائِشَةَ وَجَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ .

قلت : في قول القارى فإنه عدل ثقة نظراً لظاهره ، فقد عرفت آنفاً أن الحافظ قال في التقريب : إنه ضعيف . وقال في تهذيب التهذيب قال البخارى : منكر الحديث . وقال النسائي : ليس بثقة . وقال ابن حبان : لما خش الوهم في روايته بطل الاحتجاج به . وقال النسائي في موضع آخر : متروك الحديث . وقد ذكر الحافظ فيه أقوال غير هؤلاء ، كلها تدل على أنه ليس بثقة .

(باب ما جاء في الرفق)

بالكسر ضد العنف وهو المداراة مع الرفقاء وابن الجانب واللاطف في أخذ الأمر بأحسن الوجوه وأيسرها .

قوله : (من أعطى) بصيغة المجهول (حظّه) بالنصب على أنه مفعول ثان أى نصيبه (من الرفق) أى اللطف (ومن حرم) على بناء المفعول (حظّه) بالنصب على أنه مفعول ثان (فقد حرم حظّه من الخير) لاذ به تنال المطالب الدنيوية والآخروية وبفوته تفوتان ، ففيه فضل الرفق والحث على التخلق به وذم العنف . وقال في اللامعات : يعنى أن نصيب الرجل من الخير على قدر نصيبه من الرفق وحرمانه منه على قدر حرمانه منه انتهى .

قوله : (وفي الباب عن عائشة وجرير بن عبد الله وأبي هريرة) أما حديث عائشة فأخرجه الشيخان عنها مرفوعاً أن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله . ولها أحاديث أخرى في هذا الباب . أما حديث جرير بن عبد الله فأخرجه مسلم

هذا حديث حسن صحيح .

٦٧ — بَابُ مَا جَاءَ فِي دَعْوَةِ الْمَظْلُومِ

٢٠٨٣ — حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ زَكْرِيَّا بْنِ إِسْحَاقَ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَيْفِيٍّ عَنْ مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ : اتَّقِ دَعْوَةَ الْمَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ اللَّهِ حِجَابٌ » . هذا حديث حسن صحيح . وأبو مَعْبُدٍ اسمه نَافِذٌ . وفي الباب عن أَنَسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَبِي سَعِيدٍ .

وأبو داود كذا في الترغيب . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه البخاري وفيه : فإنما بمشتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد .

(باب ما جاء في دعوة المظلوم)

قوله : (عن أبي مَعْبُدٍ) اسمه نَافِذٌ بقاء ومعجزة مولى ابن عباس المكي ثقة من الرابعة .

قوله : (بعث معاذاً) بضم الميم أى أرسله أميراً وقاضياً (اتق دعوة المظلوم) أى اجتنب دعوة من تظلمه وذلك مستلزم لتجنب سائر أنواع الظلم (فإنه) أى الشأن (ليس بينها وبين الله) أى قبوله لها (حجاب) أى مانع بل هى معروضة عليه تعالى ، وقيل هو كناية عن سرعة القبول . قال الطيبي رحمه الله : هذا تعميل للاتقاء وتمثيل للدعوة لمن يقصد إلى السلطان متظلماً فلا يحجب عنه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والذسائي وابن ماجه .

قوله : (وفي الباب عن أنس وأبي هريرة وعبد الله بن عمرو وأبي سعيد) أما حديث أنس فأخرجه أحمد في مسنده وأبو يعلى ، والضياء المقدسى عنه مرفوعاً : اتقوا دعوة المظلوم وإن كان كافراً فإنه ليس دونها حجاب . قال المناوى في التيسير : إسناده صحيح . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الترمذى في باب دعاء الوالدين

٦٨ - باب ماجاء في خُلِقَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٢٠٨٤ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ الضَّبِّيُّ عَنْ ثَابِتٍ

عَنْ أَنَسٍ قَالَ : « خَدَمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ سِنِينَ فَمَا قَالَ لِي أَفٍّ قَطُّ ، وَمَا قَالَ لِشَيْءٍ صَنَعْتُهُ لِمَ صَنَعْتُهُ ؟ وَلَا لِشَيْءٍ تَرَكْتُهُ لِمَ تَرَكْتُهُ ؟

وقد تقدم . وأما حديث عبد الله بن عمرو وحديث أبي سعيد فلننظر من أخرجهما .

(باب ماجاء في خلق النبي صلى الله عليه وسلم)

قوله (خدمت) من باب ضرب ونصر (عشر سنين) وفي رواية مسلم تسع سنين قال النووي معناه أنها تسع سنين وأشهر فإن النبي صلى الله عليه وسلم أقام بالمدينة عشر سنين تحديداً لا يزيد ولا تنقص وخدمه أنس في أثناء السنة الأولى ، ففي رواية التسع لم يحسب الكسر بل اعتبر السنين الكوامل . وفي رواية العشر حسبها سنة كاملة وكلاهما صحيح انتهى ، (فما قال لي أف) بضم الهمز وكسر الفاء المشددة منونة وغير منونة وفيها لغات كثيرة ، قال النووي في شرح مسلم ذكر القاضى وغيره فيها عشر لغات : أف بفتح الفاء وضمها وكسرها بلا تنوين ، وبالتنوين فهذه ست ، وأف بضم الهمزة وإسكان الفاء ، وإف بكسر الهمزة وفتح الفاء ، وأفى وأفه بضم هزتها قالوا : وأصل الأف والنف وسخ الاظفار وتستعمل هذه الكلمة في كل ما يستقدر وهى اسم فعل تستعمل في الواحد والاثنين والجمع والمؤنث والمذكر بلفظ واحد قال الله تعالى : ولا تقل لها أف . قال الهروى : يقال لكل ما يضجر منه ويستقل : أف له ، وقيل معناه الاحتارة أخذ من الأنف وهو القليل انتهى . وقال فى القاموس : أف كلمة تسكره وأنف تأفيفاً وتأذف قالها ولغاتها أربعون . ثم ذكرها (وما قال لشيء صَنَعْتُهُ لِمَ صَنَعْتُهُ وَلَا لِشَيْءٍ تَرَكْتُهُ لِمَ تَرَكْتُهُ) يعنى لم يقل لشيء صَنَعْتُهُ لِمَ صَنَعْتُهُ وَلَا لِشَيْءٍ تَرَكْتُهُ لِمَ تَرَكْتُهُ . واعلم أن ترك اعتراض النبي صلى الله عليه وسلم على أنس رضى الله تعالى عنه فيما خالف أمره إنما يفرض فيما يتعلق بالخدمة والآداب لا فيما يتعلق بالتكاليف الشرعية فإنه لا يجوز ترك الاعتراض فيه . وفيه أيضاً مدح أنس ، فإنه لم يرتكب أمراً يتوجه إليه من النبي صلى الله

وَكَاذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ خُلُقًا وَمَا مَسِسْتُ خَزًّا
قَطُّ وَلَا حَرِيرًا وَلَا شَيْئًا كَانَ أَلَيْنَ مِنْ كَفِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
وَلَا شَمِمْتُ مِسْكَاً قَطُّ وَلَا عِطْراً كَانَ أَطْيَبَ مِنْ عَرَقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وسلم . « وفي الباب عن عائشة والبراء . هذا حديث حسن صحيح .

٢٠٨٥ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، أنبأنا شعبه عن

أبي إسحاق قال : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْجَدَلِيَّ يَقُولُ : سَأَلْتُ عَائِشَةَ عَنْ خُلُقِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ : « لَمْ يَكُنْ فَاحِشًا وَلَا مُتَفَحِّشًا وَلَا

عليه وسلم اعترض ما (وما مسست) بكسر السين الأولى ويفتح (خراً) قال
في النهاية الخز المعروف أو لا ثياب تفسج من صوف وإبريسم ، وهي مباحة وقد
لبسها الصحابة والتابعون ، فيكون النهي عنها لأجل التشبه بالعجم وزى المترفين .
وإن أريد بالخز النوع الآخر وهو المعروف الآن فهو حرام . لأن جميعه معمول
من الإبريسم وعليه يحمل الحديث الآخر : قوم يستحلون الخز والحزير انتهى .
(ولا حريراً) أى مطلقاً (ولا شمت) بكسر الميم ويفتح ، قال الحافظ : مسست
بكسر المهملة الأولى على الأفصح ، وكذا شمت بكسر الميم وفتحها لغة ، ويقال في
المضارع أمسه وأشمه بالفتح فيهما على الأفصح وبالضم على اللغة المذكورة ، وفي
الحديث بيان كمال خلقه صلى الله عليه وسلم وحسن عشرته وحلمه وصفحه .

قوله : (وفي الباب عن عائشة والبراء) أما حديث عائشة فأخرجه الشيخان
وغيرهما بألفاظ من طرق متعددة . وأما حديث البراء فأخرجه البخارى في صفة
النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (لم يكن فاحشاً) أى ذا فحش في أقواله وأفعاله (ولا متفحشاً) أى
متكلفاً فيه ومتعمداً كذا في النهاية . قال القاضى نفث عنه تولى الفحش والتفوه

صَخَابًا فِي الْأَسْوَاقِ وَلَا يَجْزِي بِالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةَ وَلَكِنْ يَعْفَوُ وَيَصْفَحُ» .
 هذا حديث حسن صحيح . وأبو عبد الله الجدلي اسمه عبد بن عبد ،
 ويقال عبد الرحمن بن عبد .

٦٩ — باب ما جاء في حُسن العهد

٢٠٨٦ — حدثنا أبو هشام الرِّفَاعِيُّ أَخْبَرَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ هِشَامِ
 ابْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : « مَا غَرَّتْ عَلَى أَحَدٍ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا غَرَّتْ عَلَى خَدِيجَةَ وَمَا يَنْبَغِي أَنْ أَكُونَ أَذْرَكَتْهَا وَمَا ذَاكَ

به طبعاً وتكلفاً (ولا صخاباً) أى صياحاً (ولا يجزى بالسَّيِّئَةِ السَّيِّئَةُ) بل بالحسنة
 (ولكن يعفو) أى فى الباطن (ويصفح) أى يعرض فى الظاهر عن صاحب
 السيئة لقوله تعالى : واعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين .
 قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرج نحوه البخارى من حديث
 عبد الله بن عمرو .

قوله : (وأبو عبد الله الجدلي اسمه إلخ) قال الحافظ فى التقریب : أبو عبد الله
 الجدلي اسمه عبد أو عبد الرحمن بن عبد ، ثقة روى بالتشيع من كبار الثالثة .
 (باب ما جاء فى حسن العهد)

وفى صحيح البخارى باب حسن العهد من الإيمان . قال أبو عبيد العهد هنا رعاية
 الحرمة وقال عياض : هو الاحتفاظ بالشئ والملازمة له . وقال الراغب :
 حفظ الشئ ومراعاته حالاً بعد حال .

قوله : (ما غرت على أحد من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم) بكسر النون
 المعجمة من غار يغار نحو خاف يخاف (ما غرت على خديجة) ما الأولى نافية
 والثانية موصولة أو مصدرية . أى ما غرت مثل التى غرتها أو مثل غيرتى عليها
 والغيرة الحمية والأنف . قال الحافظ قوله على خديجة يريد من خديجة ، فأقام
 على مقام من وحروف الجر تتناوب فى رأى أو على سببية ، أو بسبب خديجة ،

إِلَّا لِكثْرَةِ ذِكْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَا ، وَإِنْ كَانَ لَيَذْبَحُ الشَّاةَ
فَيَتَّبِعُ بِهَا صَدَائِقَ خَدِيجَةَ فَيَهْدِيهَا لَهُنَّ .

هذا حديث حسن صحيح غريب .

وفيه ثبوت الغيرة ، وأنها غير مستنكر وقوعها من فاضلات النساء فضلا ممن
دونهن . وأر عائشة كانت تغار من نساء الى صلى الله عليه وسلم لكن كانت تغار
من خديجة أكثر . وقد بينت سبب ذلك ولأنه لكثرة ذكر النبي صلى الله عليه
وسلم إياها ، وأصل غيرة المرأة من تخيل محبة غيرها أكثر منها . وكثرة الذكر تدل
على كثرة المحبة . وقال القرطبي : مرادها بالذكر لها مدحها والثناء عليها (وما بي
أن أكون أدركتها) الجملة حالية وما نافية . وفي رواية للشيخين : وما رأيتها ،
وهي تقتضى عدم الغيرة لعدم الباعث عليها غالباً ، ولذا قالت (وما ذاك إلا
لكثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم لها) وفي رواية للذسائى من كثرة ذكره
إياها وثنائه عليها (وإن) من مخففة المثقلة (ايدبح الشاة) أى شاة من الشياه
(فيتبع) أى يتطلب . قال فى القاموس : تتبعه طلبه ، وقال فيه طلبه واطلبه
كافتعله حاول وجوده وأخذه (بها) أى بالشاة المذبوحة يعنى بأعضائها . وفي رواية
للشيخين : وربما ذبح الشاة ثم يقطعها أعضاء ثم يبعثها فى صدائق خديجة . (صدائق
خديجة) أى أصدقائها جمع صديقة وهى المحبوبة (فيهديها لهن) من الإهداء أى
يتحفن إياها . ومطابقة الحديث للباب فى إهداء النبي صلى الله عليه وسلم اللحم
لأصدقاء خديجة وخلائها رعيأ منه لتمامها وحفظاً لعهدها . وقد أخرج الحاكم
والبيهقى فى الشعب من طريق صالح بن رستم عن ابن أبى مليكة عن عائشة رضى الله
تعالى عنها قالت : « جاءت عجوز الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : كيف أنتم
كيف حالكم كيف كنتم بعدنا ، قالت بخير بأبى أنت وأمى يارسول الله . فلما
خرجت قلت يارسول الله تقبل على هذه العجوز هذا الإقبال ! فقال : يا عائشة
لأنها كانت تأتينا زمان خديجة وإن حسن العهد من الإيمان . »

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه الشيخان .

٧٠ - بابُ ما جاء في معالي الأخلاق

٢٠٨٧ - حدثنا أحمد بن الحسن بن خراش البغدادي أخبرنا حبان بن هلال ، أخبرنا مبارك بن فضالة حدثني عبد ربه بن سعيد عن محمد بن المنكدر عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من أحبكم إليّ وأقربكم مني مجلساً يوم القيامة أحاسنكم أخلاقاً ، وإن من أبغضكم إليّ وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون والمشدقون والمتفهمون ، قالوا :

(باب ما جاء في معالي الأخلاق)

جمع المعللة قال في القاموس : المعللة كسب الشرف ، وقال في الصراح : علاء بالفتح والمد بلندی درقدر ونزلت على بالضم والقصر معللة بالفتح ، كذلك والجمع المعالي .

قوله : (حدثنا أحمد بن الحسن بن خراش البغدادي) أبو جعفر صدوق ، من الحادية عشرة (حدثنا حبان بن هلال) بفتح الحاء المهملة وتشديد الموحدة أبو حبيب البصري ثقة ثبت من التاسعة (حدثنا مبارك بن فضالة) بفتح الفاء وتخفيف المعجمة أبو فضالة البصري صدوق يدلّس ويسوى من السادسة (حدثني عبد ربه ابن سعيد) بن قيس الأنصاري أخو يحيى المدني ثقة من الخامسة .

قوله : (إن من أحبكم إلى) أي في الدنيا (أحاسنكم أخلاقاً) نصبه على التمييز وجمعه لإرادة الأنواع أو لمقابلة الجمع بالجمع (وإن من أبغضكم إلى) أي في الدنيا وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون) . وفي حديث أبي ثعلبة الخشني عند البيهقي : وأبعدكم مني مساويكم أخلاقاً الثرثارون الحديث . قال القاري : ويروى أساويكم جمع أسوء كأحسن جمع أحسن وهو مطابق لما في أصل المصاييح . وقال القاضي أفعال التفضيل إذا أضيف على معنى أن المراد به زائد على المضاف إليهم في الخصلة التي هودهم مشتركون فيها ، جاز الأفراد والتذكير في الحالات كلها ، وتطبقه لما هو وصف له لفظاً ومعنى . وقد جمع الوجهان في الحديث فأفرد أحب وبغض

يارسول الله قَدْ عَلِمْنَا الثَّرَايِينَ وَالمُتَشَدِّقِينَ فَمَا الْمُتَفِيهِمُ قُونَ ؟ قَالَ الْمُتَكَبِّرُونَ .
وفي الباب عن أبي هريرة .

وجمع أحسن وأساوى فى رواية من روى أساويكم بدل مساويكم ، وهو جمع مسوى . كـمـحـاسن فى جمع محسن . وهو إما مصدر ميمى نعت به ثم جمع أو اسم مكان بمعنى الأمر الذى فيه السوء ، فأطلق على المنعوت به مجازاً . وقال الدارقطنى : أراد بأبغضكم بغيضكم وبأحبكم التفضيل فلا يكون المخاطبون بأجمعهم مشتركين فى البغض والمحبة . وقال الحاجبى تقديره أحب المحبوبين منكم وأبغض المبعوضين منكم ويجوز لإطلاق العام وإرادة الخاص للقربة . قال الطيبي : إذا جمل الخطاب خاصاً بالمؤمنين فكما لا يجوز أبغضكم لا يجوز بغيضكم لا شترأكم فى المحبة ، فاقول ماذهب إليه ابن الحاجب ، لأن الخطاب عام يدخل فيه البر والعاجر والموافق والمنافق ، فإذا أريد به المنافق الحقيق فالكلام ظاهر ، وإذا أريد به غير الحقيق كما سبق فى باب علامات النفاق فستقيم أيضاً ، كما يدل عليه قوله الثرثارون . وفى النهاية الثرثارون هم الذى يكثر الكلام تكلفاً وخروجاً عن الحق ، والثروة كثرة الكلام وترديده . (والمتشدقون) قال فى النهاية المتشدقون هم المتوسعون فى الكلام من غير احتياط واحتراز . وقيل أراد بالمتشدد المستهزى بالناس يلوى شدة بهم وعليهم انتهى . والشدق جانب الفم (والمتفيهقون) هم الذين يتوسعون فى الكلام ويفتحون به أفواههم ، مأخوذ من الفقه وهو الامتلاء والاتساع ، كذا فى النهاية .

قيل وهذا من الكبر والرعونة . وقال المنذرى فى الترغيب : الثرثار بثائين مثلثين مفتوحتين هو الكثير الكلام تكلفاً ، والمتشدد هو المتكلم بملء شدة تفاسحاً وتعظيماً لكلامه ، والمتفيهق أصله من الفقه وهو الامتلاء ، وهو بمعنى المتشدد لأنه الذى يملأ فمه بالكلام ويتوسع فيه لإظهاره لفصاحته وفضله واستعلاء على غيره . ولهذا فسرہ النبی صلى الله عليه وسلم بالمتكبر انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة) أخرجه الطبرانى فى الصغير وال الأوسط عنه مرفوعاً : إن أحبكم إلى أحاسنكم أخلاقاً الموطئون أكنافاً الذين يأفون (١١) — تحفة الأحوذى — (٦)

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه .

الزُّنَّارُ : هُوَ كَثِيرُ الْكَلَامِ ، وَالمُتَشَدِّقُ : هُوَ الَّذِي يَتَطَاوَلُ عَلَى النَّاسِ فِي الْكَلَامِ وَيَبْنِدُو عَلَيْهِمْ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الْمُبَارَكِ بْنِ فَضَالَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ سَعِيدٍ . وَهَذَا أَصَحُّ .

٧١ — بَابُ مَا جَاءَ فِي اللَّعْنِ وَالطَّعْنِ

٢٠٨٨ — حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ عَنْ كَثِيرِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ سَالِمِ

وَيُولُفُونَ ، وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَى الْمَشَاوِنِ بِالنِّمَةِ ، الْمَفْرُقُونَ بَيْنَ الْإِحْبَةِ ، الْمُتَمَسِّكُونَ لِلْبِرِّ الْعَيْبِ . كَذَا فِي التَّرْغِيبِ .

قوله : (هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه) وأخرجه أحمد والطبراني وابن حبان في صحيحه عن أبي ثعلبة الخشني كذا في الترغيب .

قوله : (والمتشدد هو الذي يتطاول على الناس في الكلام ويبندو عليهم) كذا فسره الترمذي وتفسيره المشهور هو ما ذكره المنذرى وصاحب النهاية . (وهذا أصح) قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة مبارك بن فضالة : روى عن ابن المنكدر وعبد ربه بن سعيد وغيرهما انتهى . فالظاهر أن مبارك بن فضالة روى هذا الحديث أولاً عن ابن المنكدر بواسطة عبد ربه بن سعيد ، ثم لقيه فرواه عنه بغير واسطة .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي اللَّعْنِ وَالطَّعْنِ)

قال في القاموس لعنه كمنعه طرده وأبعده . وقال في المجموع : اللعنة هي الطرد والإبعاد ، ولعن الكافر لإبعاده عن الرحمة كل الإبعاد ولعن الفاسق لإبعاده عن رحمة تخص المطيعين انتهى . وقال في القاموس : طعنه بالرمح كمنعه ونصره طعنأ ضربه ووخزه فهو مطعون وطعين وفيه بالقول طعنأ وطعنأناً انتهى . وقال في النهاية : لا يكون المؤمن طعنأ ، أى وقاعاً في أعراض الناس بالذم والغيبة ونحوهما .

عن ابنِ مُعَرَّرٍ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَكُونُ الْمُؤْمِنُ لَعَانًا » .
 وفي البابِ عن ابنِ مَسْعُودٍ . هذا حديث حسن غريب . وَرَوَى بَعْضُهُمْ
 هذا الحديثَ بهذا الإسنادِ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ : « لَا يَنْبَغِي
 لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَكُونَ لَعَانًا » .

وهو فعال من طعن فيه وعليه بالقول يطعن بالفتح والضم إذا عابه ، ومنه الطعن في النسب انتهى .

قوله : (عن كثير بن زيد) الأسلمى ثم السهمى مولا هم المدني ، يقال له ابن صافنة وهى أمه ، روى عن سالم بن عبد الله بن عمر وغيره وعنه أبو عامر العقدي وغيره صدوق يخطئ من السابعة .

قوله : (لا يكون المؤمن لعاناً) أى كثير اللعن ، وهو الطرد ، والمراد به هنا الدعاء بالبعد عن رحمة الله تعالى وإنما أتى بصيغة المبالغة لأن الاحتراز عن قليله نادر الوقوع في المؤمنين . قال ابن الملك : وفي صيغة المبالغة إيذان بأن هذا الذم لا يكون لمن يصدر منه اللعن مرة أو مرتين . وفي حديث أبي هريرة عند مسلم مرفوعاً : لا ينبغي تصديق أن يكون لعاناً .

قوله : (وفي الباب عن ابن مسعود) أخرجه الترمذى في باب ما جاء في اللعنة .
 قوله : (هذا حديث حسن غريب) ذكر المنذرى هذا الحديث في ترغيبه ، ونقل تحسين الترمذى وسكت عنه .

قوله : (لا ينبغي المؤمن) أى لا يجوز له وقد جاء في الكتاب والسنة : لا ينبغي بمعنى لا يجوز كما في قوله تعالى (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً) وتقدم تحقيقه في المقدمة . ووقع في بعض نسخ الترمذى بعد هذا : وهذا الحديث مفسر يعنى أن هذه الرواية بهذا اللفظ مفسرة للرواية السابقة بلفظ : لا يكون المؤمن لعاناً . يعنى أن الذى في فيها بمعنى النهى .

(تنبيه) اعلم أن الترمذى رحمه الله قد عقد فيما تقدم باباً بلفظ باب ما جاء في اللعنة ، ثم عقد هنا هذا الباب ، ففيه تكرار ، فلو أدخل حديث هذا الباب في الباب المتقدم وأسقط هذا الباب لكان أولى .

٧٢ - باب ما جاء في كثرة الغضب

٢٠٨٩ - حدثنا أبو كريب أخبرنا أبو بكر بن عيَّاش عن أبي حصين

عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : « جاء رجلٌ إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : علِّمني شيئاً ولا تُكثِّر عليَّ لعلِّي أعيه . قال : لا تغضب . فردَّدَ ذلك مراراً ، كلَّ ذلك يقول لا تغضب . »

(باب ما جاء في كثرة الغضب)

قال في القاموس : الغضب بالتحريك ضد الرضا كالمغضبة ، غضب كسمع عليه وله إذا كان حياً وغضب به إذا كان ميتاً . وقال بعض المحققين : الغضب فوران دم القلب أو عرض يتبعه ذلك لدفع المؤذيات والانتقام بعد وقوعها .

قوله : (علِّني شيئاً) أى أرشدني بخصوصي إلى عموم ما ينفعني ديناً ودنياً ويقرّبي إلى الله زانئ (ولا تُكثِّر علي) من الإكثار وعلى صلة له والمعنى لا تعلمني أشياء كثيرة (لعلِّي أعيه) أى أحفظه . قال في القاموس : وعاه يعيه حفظه وجمعه (لا تغضب) قيل لعل السائل كان غضوباً وكان النبي صلى الله عليه وسلم يأمر كل أحد بما هو أولى به فلماذا اقتصر في وصيته له على ترك الغضب . وقال الخطابي معنى قوله لا تغضب : اجتنب أسباب الغضب ولا تتعرض لما يحبله . وأما نفس الغضب فلا يتأتى النهي عنه لأنه أمر طبعي لا يزول من الجبلة . وقيل معناه لا تغضب لأن اعظم ما ينشأ عنه الغضب الكبر لكونه يقع عند مخالفة أمر يريده فيجمله الكبر على الغضب . فالذي يتواضع حتى يذهب عنه عزة النفس يسلم من شر الغضب . وقيل معناه : لا تفعل ما يأمرك به الغضب . وقال ابن التين : جمع صلى الله عليه وسلم في قوله : لا تغضب خير الدنيا والآخرة ، لأن الغضب يؤول إلى التقاطع ومنع الرفق وربما آل إلى أن يؤذى المعضوب عليه فينتقص ذلك من الدين (فردد ذلك) أى الرجل السؤال يلتمس أنفع من ذلك ، أو أبلغ أو أعم غلم يرده على ذلك (مراراً) أى مرة بعد أخرى (كل ذلك يقول لا تغضب) في رواية عثمان بن أبي شيبة قال : لا تغضب ثلاث مرات ، وفيها بيان عدد المرات

وفي الباب عن أبي سعيد وسليمان بن صرد . هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه . وأبو حصين اسمه عثمان بن عاصم الأسدي .

٧٣ - باب في كظم الغيظ

٢٠٩٠ - حدثنا العباس بن محمد الدوري وغير واحد ، قالوا أنبأنا عبد الله بن يزيد المقرئ ، أخبرنا سعيد بن أبي أيوب ، حدثني أبو مرزحوم عبد الرحيم بن ميمون عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه عن النبي

قاله الحافظ . فإن قلت هذا الحديث لا يطابق الباب فإن قوله لا تغضب يدل على النهي عن مطلق الغضب لا عن كثرة الغضب . قلت : الظاهر أن المراد بقوله لا تغضب النهي عن كثرة الغضب لأن مطلق الغضب غريزة لا يمكن الاجتناب عنه فالمطابقة ظاهرة (وفي الباب عن أبي سعيد وسليمان بن صرد) أما حديث أبي سعيد فأخرجه الترمذي في باب خبر النبي صلى الله عليه وسلم بما هو كائن إلى يوم القيامة من أبواب الفتن . وأما حديث سليمان بن صرد فأخرجه الشيخان .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد والبخاري (وأبو حصين اسمه عثمان بن عاصم الأسدي) قال في التقريب : عثمان بن عاصم ابن حصين الأسدي الكوفي ، أبو حصين بفتح المهملة . ثقة ثبت سني ورع بما دلس من الرابعة .

(باب في كظم الغيظ)

قد سقط هذا الباب من بعض النسخ .

قوله : (أخبرنا سعيد بن أبي أيوب) الخزاعي مولاهم المصري أبو يحيى بن مقلاص ثقة ثبت من السابعة (عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني) نزيل مصر لأبأس به إلا في روايات زبأن عنه من الرابعة (عن أبيه) أي معاذ بن أنس الجهني الأنصاري صحابي ، نزل مصر وبقي إلى خلافة عبد الملك .

صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ حَتَّى يُخَيَّرَهُ فِي أَىِّ الْخُورِ شَاءَ » .

هذا حديث حسن غريب .

٧٤ - بابُ ما جاء في إجلال الكبير

٢٠٩١ - حدثنا محمد بن المثنى ، أخبرنا يزيد بن بيان العقيلي ، حدثني

قوله : (من كظم غيظاً) أى اجترع غضباً كامناً فيه . قال فى النهاية كظم الغيظ تجرعه واحتمال سببه والصبر عليه انتهى (وهو يستطيع أن ينفذه) بتشديد الفاء أى يمتضيه . وفى حديث أبى هريرة عند ابن أبى الدنيا : وهو يقدر على إنفاذه فيجوز تخفيف الفاء والجملة حالية وجواب الشرط (دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق) أى شهره بين الناس وأثنى عليه وتباهى به ويقال فى حقه هذا الذى صدوت منه هذه الخصلة العظيمة (حتى يخيره) أى يجعله مخيراً (فى أى الخور شاء) أى فى أخذ أيمن شاء ، وهو كناية عن إدخاله الجنة المزمعة ، وإيصاله الدرجة الرفيعة . قال الطبري : وإنما حمد الكظم لأنه قهر للنفس الامارة بالسوء ، ولذلك مدحهم الله تعالى بقوله : والكاظمين الغيظ والماضين عن الناس ومن نهى النفس عن هواه فإن الجنة مأواه والخور العين جزاء . قال القارى : وهذا الثناء الجميل والجزاء الجزيل إذا ترتب على مجرد كظم الغيظ فكيف إذا انضم العفو إليه أو زاد بالإحسان عليه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) ، وأخرجه أحمد فى مسنده وأبو داود وابن ماجه .

(باب ما جاء فى إجلال الكبير)

أى تعظيمه والمصدر مضاف إلى المفعول .

قوله : (أخبرنا يزيد بن بيان العقيلي) بالضم أبو خالد البصرى ضعيف من التاسعة . وقال فى تهذيب التهذيب : يزيد بن بيان العقيلي أبو خالد البصرى ، المعلم الضرير المؤذن ، روى عن أبى الرجال الانصارى عن أنس حديث : ما أكرم شاب شيخاً

أبو الرِّحَالِ الْأَنْصَارِيُّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا أَسْكَرَمَ شَابٌّ شَيْخًا لِسِنِّهِ إِلَّا قَيَّضَ اللَّهُ لَهُ مَنْ يُكْرِمُهُ عِنْدَ سِنِّهِ » .

لسننه الحديث (حدثني أبو الرجال الأنصاري) بفتح الراء وتشديد الحاء المهملة البصري اسمه محمد بن خالد وقيل خالد بن محمد .

اعلم أن كون أبي الرجال بفتح الراء وتشديد الحاء المهملة هو الصواب في هذا السند وأما قول الترمذي في آخر هذا الباب وأبو الرجال الأنصاري آخر فهو بكسر الراء وتخفيف الجيم فاحفظ هذا . وقد وقع في النسخة الاحمدية في هذا السند أبو الرجال بكسر الراء وتخفيف الجيم ، قال في هامشها : قوله أبو الرجال بالجيم وفي آخر الباب بالحاء هذا ما وجدته في الكتب الدهلوية وفي نسخة صحيحة منقولة من العرب عكسه وعليهما فيها علامة الصحة انتهى .

قلت : ما في النسخة الصحيحة المنقولة من العرب من كون أبي الرجال بالحاء المهملة في هذا السند وكون أبي الرجال بالجيم في آخر الباب هو الصواب لما عرفت آنفاً في عبارة تهذيب التهذيب من أن يزيد بن بيان العقيلي روى حديث الباب عن أبي الرجال ، ولأن الحافظ رمز على أبي الرجال بفتح الراء وتشديد الحاء المهملة بحرف ت ورمز على أبي الرجال بكسر الراء وتخفيف الجيم بحروف خ م س ق ، ولأن الحافظ قال في ترجمة أبي الرجال بالحاء المهملة روى عن أنس وغيره وعنه يزيد بن بيان العقيلي وغيره . فهذه الوجوه الثلاثة تدل بمجموعها على أن في هذا السند أبا الرجال بالحاء المهملة دون أبي الرجال بالجيم وأبو الرجال بفتح الراء وتشديد الحاء المهملة الأنصاري البصري اسمه محمد بن خالد وقيل خالد بن محمد ضيف من الخامسة ، وأما أبو الرجال فقال في التقريب محمد بن عبد الرحمن بن حارثة الأنصاري أبو الرجال بكسر الراء وتخفيف الجيم ، مشهور بهذه الكنية وهي لقبه ، وكنيته في الاصل أبو عبد الرحمن ثقة من السابعة .

قوله : (ما أكرم) أي ما أعظم ووقر (لسننه) أي لأجل سننه ، لا لأمر آخر قاله المناوي . وقال القاري : أي كبر عمره لأن الغالب عليه زيادة علم وعمل مع سبق إيمانه انتهى (إلا قبيض الله) بتشديد التحتية ومنه قوله تعالى : (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين) أي ساط ووكل (له) أي

هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث هذا الشيخ يزيد بن بيان
وأبو الرّحّال الأنصاري آخر .

٧٥ - باب ما جاء في المتهاجرين

٢٠٩٢ - حدثنا قتيبة ، أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن
أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« تَفْتَحُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ وَالْخَمِيسِ فَيَغْفِرُ فِيهِمَا لِمَنْ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ
إِلَّا الْمُتَهَاجِرِينَ يَقُولُ : رُدُّوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا » .

للشباب (من يكرمه) أى قريباً يعظمه ويخدمه لأن من خدم خدام (عند سنه)
أى حال كبره مجازاة له على فعله بأن يقدر له عمراً يبالغ به إلى الشيخوخة ويقدر
له من يكرمه .

قوله : (هذا حديث غريب) فى سنده ضعيفان كما عرفت فالحديث ضعيف .

(باب ما جاء فى المتهاجرين)

قوله : (عن سهيل بن أبي صالح) ذكون السمان أبي يزيد المدنى صدوق تغير
حفظه بآخره ، روى له البخارى مقروناً وتعليقاً من السادسة

قوله : (تفتح أبواب الجنة) أى حقيقة ، لأن الجنة مخلوقة الآن وتفتح أبوابها
ممكناً ، أو هو بمعنى إزالة المانع ورفع الحجب وفى شرح مسلم قال القاضى قال
الباجى معنى فتحتها كثرة الصفح والغفران ورفع المنازل وإعطاء الثواب الجزيل .
قال القاضى : ويحتمل أن يكون على ظاهره وأن تفتح أبوابها علامة لذلك انتهى .
قلت : هذا الاحتمال هو الظاهر ، فالأولى أن يحصل الحديث على ظاهره (يوم
الاثنين والخميس) أى لكثرة الرحمة النازلة فيهما الباعثة على الغفران (إلا
المتهاجرين) أى المتقاطعين (يقول ردوا) وفى رواية مسلم انظروا : أى أمهلوا
أى لا تعطروا منها أنصباء هذين المتهاجرين المتعادين ، وأخروا مغفرتهم من
ذنوبهما مطلقاً ، زجراً لهما أو من ذنب الهجران فقط (حتى يصطالحا) أى يتصالحا

هذا حديث حسن صحيح .

وَيُرَوَّى فِي بَعْضِ الْحَدِيثِ : « ذَرُّوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا » . وَمَعْنَى قَوْلِهِ الْمُتَهَاجِرَيْنِ : بَعْنِي الْمُتَصَارِمَيْنِ . وَهَذَا مِثْلُ مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ » .

٧٦ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّبْرِ

٢٠٩٣ - حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ ، أَخْبَرَنَا مَعْنٌ ، أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَطَاءَ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ : « أَنْ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ سَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُمْ ، ثُمَّ سَأَلُوا فَأَعْطَاهُمْ ، ثُمَّ قَالَ : مَا يَكُونُ

ويزول عنهما الشجناء فلا يفيد التصالح للسمعة والرياء . والظاهر أن مغفرة كل واحد متوقفة على صفائه وزوال عداوته سواء صفا لصاحبه أم لا . قال الطيبي وأتى باسم الإشارة بدل الضمير لمزيد التميز والتعيين .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم والبخاري في الأدب المفرد وأبو داود .

قوله : (ردوا هذين) أى ادعوهما (ومعنى قوله المتهاجرين يعنى المتصارمين) أى المتقاطعين قال فى القاموس : صرمه بصرمه صرماً ويضم : قطعه قطعاً بائناً ، وفلاناً قطع كلامه انتهى .

قوله : (وهذا مثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام رواه مسلم عن عبد الله بن عمر ، ورواه الترمذى من حديث أنى أئوب الأنصارى فى باب كراهية الهجرة

(باب ما جاء فى الصبر)

قوله : (سألوا النبي صلى الله عليه وسلم) أى شيعاً (فأعطاهم) أى إياه (ثم سألوا فأعطاهم) زاد فى رواية الشيخين حتى نفذ ما عنده (فقال ما يكون عندي

عِنْدِي مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ أَدَّخِرَهُ عَنْكُمْ ، وَمَنْ يَسْتَعِنْ بِغِنَاهِ اللَّهُ ، وَمَنْ يَسْتَعِزُّ
بُغْفَةِ اللَّهِ ، وَمَنْ يَتَصَبَّرْ يُصْبِرْهُ اللَّهُ ، وَمَا أُعْطِيَ أَحَدٌ شَيْئاً هُوَ خَيْرٌ وَأَوْسَعُ
مِنَ الصَّبْرِ .

من خير) أى مال ، ومن بيان لما وما خبرية متضمنة للشرط أى كل شيء من المال
موجود عندى أعطيكم (فلان أدخره عنكم) أى أحبسه وأخبؤه وأمنعكم إياه منفرداً
به عنكم (ومن يستغن) أى يظهر الغنى بالاستغناء عن أموال الناس والاعتماد على
السؤال حتى يحسبه الجاهل غناً من التعفف (يغنيه الله) أى يجعله غنياً أى بالقلب
ففى الحديث : ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس . أو يعطيه ما يغنيه
عن الخلق (ومن يستعفف) قال الجزرى فى النهاية : الاستعفاف طلب العفاف
والاعتماد وهو الكف عن الحرام والسؤال من الناس ، أى من طالب العفة وتكليفها
أعطاه الله إياها ، وقيل : الاستعفاف الصبر والنزاهة عن الشيء يقال عف يعف عفة
فهو عفيف انتهى (يعفه الله) : أى يجعله عفيفاً من الإغفاف وهو إعطاء العفة
وهى الحفظ عن المناهى يعنى من قنع بأدنى قوت وترك السؤال تسهل عليه القناعة
وهى كنز لا يفتنى . وقال فى المجمع : يدفعه من الإغفاف وبفتح فاء مشددة وضمه
بعض لتباعاً بضم الهاء انتهى . (ومن يتصبر) أى يطلب توفيق الصبر من الله
لأنه قال تعالى : (واصبر وما صبرك إلا بالله) ، أو يأمر نفسه بالصبر ويتكلف
فى التحمل عن مشاقه وهو تعميم بعد تخصيص ، لأن الصبر يشتمل على صبر الطاعة
والمعصية والبلية ، أو من يتصبر عن السؤال والنزاع إلى ما فى أيدي الناس بأن
يتجرع مرارة ذلك ولا يشكو حاله لغير ربه (يصبره الله) بالتشديد : أى يسهل
عليه الصبر فتكون الجمل مؤكدة ، ويؤيد لإرادة معنى العموم قوله (وما أعطى
أحد شيئاً هو خير) : أى أفضل (وأوسع من الصبر) قال القارى : وذلك لأن
مقام الصبر أعلى المقامات لأنه جامع لمكارم الصفات والحالات ولذا قدم على
الصلاة فى قوله تعالى : (واستعينوا بالصبر والصلاة) . ومعنى كونه أوسع أنه
تتسع به المعارف والمشاهد والأعمال والمقاصد انتهى

وفي الباب عن أنس . هذا حديث حسن صحيح . ويُروى هذا الحديثُ عن مالك : « فَلَنْ أَدْخِرَهُ عَنْكُمْ ، وَيُرْوَى عَنْهُ : فَلَمْ أَدْخِرْهُ عَنْكُمْ » . والمعنى فِيهِ وَاحِدٌ يَقُولُ : « لَنْ أَخْبِسَهُ عَنْكُمْ » .

٧٧ - بابُ ما جاء في ذِي الْوَجْهَيْنِ

٢٠٩٤ - حدثنا هناد ، أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ مِنْ شَرٍّ لِلنَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْوَجْهَيْنِ » .

قوله : (في الباب عن أنس) أخرجه الطبراني والحاكم كذا في الترغيب .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في الزكاة وفي الرقاق ومسلم وأبو داود في الزكاة والنسائي في الزكاة وفي الرقاق .
قوله : (ويروى) بصيغة المجهول وفي بعض النسخ وقد روى (فلان أدخره عنكم) وفي بعض النسخ بالذال المعجمة .

(باب ما جاء في ذِي الْوَجْهَيْنِ)

قوله : (إِنْ مِنْ شَرٍّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ذَا الْوَجْهَيْنِ) ولفظ البخاري : تجد من أشر الناس يوم القيامة عند الله ذَا الْوَجْهَيْنِ الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه . قال القرطبي : إنما كان ذو الوجهين شر الناس لأن حاله حال المنافق إذ هو متملن بالباطل وبالكذب ، مدخل للفساد بين الناس ، وقال النووي : هو الذي يأتي كل طائفة بما يرضيها فيظهر لها أنه منها ومخالف لضدها ، وصنيعه نفاق ومحض كذب وخداع وتحيل على الاطلاع على أسرار الطائفتين وهي مدهانة محرمة . قال : فأما من يقصد بذلك الإصلاح بين الطائفتين فهو محمود . وقال غيره : الفرق بينهما أن المذموم من يزين لكل طائفة عملها ويقبضه عند الأخرى ، ويذم كل طائفة عند الأخرى . والمحمود أن يأتي لكل طائفة بكلام فيه صلاح الأخرى ، ويعتذر لكل واحدة عن الأخرى ، وينقل إليه ما أمكنه من الجليل ويسر النبيح ويؤيد هذه

وفي الباب عن عمار وأنس . هذا حديث حسن صحيح .

٧٨ — باب ما جاء في النمام

٢٠٩٥ — حدثنا ابن أبي عمير أخبرنا سُفْيَانُ عن مَنْصُورٍ عن إبراهيم عن همام بن الحارث قال : مرَّ رجلٌ على حذيفة بن اليمان فقلَّ له هذا يبغُّ الأُمراء الحديث عن النَّاسِ ، فقال حذيفة : سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقولُ : « لا يدخلُ الجنةَ قَتَاتٌ » . قال سُفْيَانُ : والقَتَاتُ النَّمَامُ .

التفرقة ، رواية الإسماعيلي من طريق ابن عمير عن الأعشى : الذي يأتي هؤلاء بحديث هؤلاء ، وهؤلاء بحديث هؤلاء .

قوله : (وفي الباب عن عمار وأنس) أما حديث عمار فأخرجه أبو داود وابن حبان في صحيحه . وأما حديث أنس فأخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت والطبراني والاصبهاني وغيرهم كذا في الترغيب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

(باب ما جاء في النمام)

قال الجزري في النهاية : النمة نقل الحديث من قوم إلى قوم على جهة الإفساد والشر ، وقد تم الحديث ينمونه وينمونه فهو نمام . والاسم النمة ، ونم الحديث إذا ظهر فهو متعد ولأزم انتهى .

قوله : (فقلَّ له هذا يبغُّ الأُمراء الحديث عن النَّاسِ) ، ولفظ البخاري : فقلَّ له إن رجلاً يرفع الحديث إلى عثمان (لا يدخل الجنة) : أى في أول وهلة كما في نظائره (قَتَات) بقاف ومثناة ثقيلة وبعد الألف مثناة أخرى ووقع بالنظ نمام في رواية أبي وائل عن حذيفة عند مسلم . قال في النهاية : القَتَات هو النمام ، يقال قت الحديث يفته إذا زوره وهياه وسواه . وقيل النمام الذي يكون مع القوم يتحدثون فيهم عليهم ، والقَتَات الذي يتسمع على القوم وهم لا يعلمون ثم ينم ، والقسام الذي يسأل عن الأخبار ثم ينمها انتهى .

هذا حديث حسن صحيح .

٧٩ - باب ما جاء في العي

٢٠٩٦ - حدثنا أحمد بن مَنِيع أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ أَبِي غَسَّانَ

قال الحافظ في الفتح قال الغزالي ما ملخصه :

ينبغي لمن حملت إليه نعمة أن لا يصدق من نعم له ، ولا يظن بمن نعم عنه ما نقل عنه ، ولا يبحث عن تحقيق ما ذكر له ، وأن ينهأ ويقبح له فعله ، وأن يبغضه إن لم ينزجر ، وأن لا يرضى لنفسه ما سبى النعم عنه فتم هو على النعم فيصير نماماً قال النووي : وهذا كله إذا لم يكن في النقل مصلحة شرعية وإلا فهي مستحبة أو راجحة ، كن اطلاع من شخص أنه يريد أن يؤدي شخصاً ظالماً فخره منه ، وكذا من أخبر الإمام أو من له ولاية بيسيرة نائبة مثلاً فلا منع عن ذلك . وقال الغزالي ما ملخصه : النعمة في الأصل نقل القول إلى القول فيه ولا اختصاص لها بذلك بل ضابطها كشف ما يكره كشفه ، سواء كرهه المنقول عنه أو المنقول إليه أو غيرهما سواء كان المنقول قولاً أم فعلاً وسواء كان عيباً أم لا ، حتى لو رأى شخصاً يخفي ماله فأفشى . كان نعمة . واختلف في الغيبة والنميمة هل هما متغايرتان أو متحدتان ؟ والراجح التغاير وأن بينهما عمومًا وخصوصًا وجهًا . وذلك لأن النعمة نقل حال الشخص لغيره على جهة الإفساد بغير رضاه ، سواء كان بعلمه أم بغير علمه والغيبة ذكره في غيبته بما لا يرضيه ، فامتازت النعمة بقصد الإفساد ، ولا يشترط ذلك في الغيبة ، وامتازت الغيبة بكونها في غيبة المقول فيه واشتركتا فيما عدا ذلك . ومن العلماء من يشترط في الغيبة أن يكون المقول فيه غائباً انتهى ما في الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود .

(باب ما جاء في العي)

بكسر العين المهملة وتشديد التحتية . قال في القاموس : عي في المنطق كرضي عياباً بكسر حصر انتهى . وقال في الصراح : عى بالكسر درما نذكي به سخن وهو خلاف البيان ، يقال : عى في منطقة وعى أيضاً فهو عى على فعل ، وعى أيضاً على فعل وهم أعياء وأعياء انتهى .

مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ ، عَنْ حَسَّانَ بْنِ عَطِيَّةَ ، عَنْ أَبِي أَمَامَةَ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْحَيَاءُ وَالْعِيُّ شُعْبَتَانِ مِنَ الْإِيمَانِ ، وَالْبَذَاءُ وَالْبَيَّانُ شُعْبَتَانِ مِنَ النَّفَاقِ » .

قوله : (عن أبي غسان محمد بن مطرف) قال الحافظ في تهذيب التهذيب محمد ابن مطرف بن داود بن مطرف بن عبد الله بن سارية التميمي اللثي أبو غسان المدني يقال إنه من موالى عمر ، نزل عسقلان ، أحد علماء الإثبات ، روى عن حسان بن عطية وغيره وعنه يزيد بن هارون وغيره (عن حسان بن عطية) المحاربي مولا هم الدمشقي ، ثقة فقيه ، عابد من الرابعة .

قوله : (الحياء والعى) أى العجز فى الكلام والمراد به فى هذا المقام هو السكوت عما فيه إثم من النثر والشعر لا ما يكون للخلل فى اللسان قاله القارى . وقال فى المجموع : العى التحير فى الكلام وأراد به ما كان بسبب التأمل فى المقال ، والتحرز عن الوبال انتهى . قلت وفسر الترمذى العى فيما بعد بقله الكلام يعنى حذراً عن الوقوع فى الإثم أو فى ما لا يعنى . (شعبتان من الإيمان) أى أثران من أثاره فإن المؤمن يحمل الإيمان على الحياء فيترك القبائح حياء من الله تعالى ويمنع عن الاجترار على الكلام شفقة عن دائرة اللسان ، فهما شعبتان من شعب الإيمان والحاصل أن الإيمان منشأهما ومنشأ كل معروف وإحسان (والبذاء) بفتح موحدة فذال معجمة فحش الكلام أو خلاف الحياء (والبيان) أى الفصاحة الزائدة عن مقدار حاجة الإنسان من التعمق فى النطق وإظهار التفاصيل للتقدم على الأعيان . وقال فى المجموع : أراد بالبيان ما يكون سببه الاجترار وعدم المبالاة بالطغيان والتحرز عن الزور والبهتان انتهى . (شعبتان من النفاق) قال فى التيسير أى هما خصلتان منشأهما النفاق أو مؤديان إليه ، وأراد بالبيان هنا كثرة الكلام ، واتكلف للناس بكثرة التماق والثناء عليهم ، وإظهار التفصح ، وذلك ليس من شأن أهل الإيمان ، وقد يتملق الإنسان إلى حد يخرج به إلى صريح النفاق وحقيقته انتهى .

هذا حديث حسن غريب إنما نعرفه من حديث أبي غسان محمد بن مطرف قال : والعي قلة الكلام ، والبذاء هو الفحش في الكلام ، والبيان هو كثرة الكلام ، مثل هؤلاء الخطباء الذين يخطبون فيؤسمون في الكلام ويتفصصون فيه من مدح الناس فيما لا يرضى الله .

٨٠ — باب ماجاء إن من البيان سحراً

٢٠٩٧ — حدثنا قتيبة ، حدثنا عبد العزيز بن محمد عن زيد بن أسلم عن ابن عمر أن رجلين قدما في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم .
قوله : (هذا حديث حسن غريب) قال القاري في المرقاة : رجاله رجال الصحيح كذا نقله ميرك عن التصحيح . وقد رواه الإمام أحمد في مسنده والحاكم في مستدركه انتهى . وقال المناوي في شرح الجامع الصغير : قال الترمذي حسن ، وقال غيره صحيح انتهى . (قال والعي قلة الكلام الخ) أي قال الترمذي في تفسير هذه الالفاظ : وأراد بقوله العي قلة الكلام أي نحرزاً عن الوقوع في الإثم أو في مالا ينبغي .

(باب ماجاء إن من البيان سحراً)

قوله : (أن رجلين) قال الحافظ في الفتح : لم أفق على تسميتهما صريحاً ، وقد زعم جماعة أنهما الزبرقان بكسر الزاي والراء بينهما موحدة ساكنة وبالقف ، واسمه الحصين ولقب الزبرقان لحسنه ، والزبرقان من أسماء القمر ، وهو ابن بدر ابن امرئ القيس بن خلف وعمرو بن الأهم واسم الأهم سنان بن سمى يجتمع مع الزبرقان في كعب بن سعد بن زيد مناة بن تميم ، فهما تميميان قدما في وفد بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم سنة تسع من الهجرة ، واستندوا في تعيينهما إلى ما أخرجه البيهقي في الدلائل وغيره من طريق مقسم عن ابن عباس قال : جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبرقان بن بدر وعمرو بن الأهم وقيس ابن عاصم ، ففخر الزبرقان فقال : يا رسول الله أنا سيد بني تميم ، والمطاع فيهم والمجاب أمنعهم من الظلم وأخذ منهم بمقوقم ، وهذا يعلم ذلك يعني عمرو بن

فَجَطَبًا فَعَجِبَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِهِمَا ، فَالْتَفَتَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : « إِنْ مِنْ الْبَيَّانِ سِحْرًا ، وَإِنْ بَعْضُ الْبَيَّانِ سِحْرٌ » .

الاهيم . فقال عمرو إنه لشديد المعارضة ، مانع لجانبه مطاع في إذنه . فقال الزبرقان : والله يا رسول الله لقد علم من غير ما قال وما منعه أن يتكلم إلا الحسد . فقال عمرو : أنا أحسدك ؟ والله يا رسول الله إنه لثيم الخال ، حديث المال ، أحق الوالد مضاع في العشرة ، والله يا رسول الله لقد صدقت في الأولى وما كذبت في الآخرة ، ولكني رجل إذا رضيت قلت أحسن ما عملت ، وإذا غضبت قلت أقبح ما وجدت ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن من البيان سحراً ، وأخرجه الطبراني من حديث أبي بكر قال : كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقدم عليه وفد بني تميم عليهم فيس بن عاصم والزبرقان وعمرو بن الاهيم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليهم لعمرؤ : ما تقول في الزبرقان ؟ فنذكر نحوه . وهذا لا يلزم منه أن يكون الزبرقان وعمر وهما المراد بحديث ابن عمر فإن المتكلم إنما هو عمرو بن الاهيم وحده وكان كلامه في مراجمه الزبرقان فلا يصح نسبة الخطبة إليهما إلا على طريق التجوز انتهى ما في الفتح (خطباً) أى كلمات محسنات جامعة للبلاغة والمصاحبة (إن من البيان سحراً أو إن بعض البيان سحراً) أو الشك من الراى قال الخطابي البيان اثنان أحدهما ما يقع به الإبانة عن المراد بأى وجه كان ، والآخر ما دخلته الصنعة بحيث يروق للسامعين ويستميل قلوبهم ، وهو الذى يشبه بالسحر إذا خلب القلب وغلب على النفس حتى يحول الشيء عن حقيقته ، ويصرفه عن جهته . فيلوح للنظار في معرض غيره ، وهذا إذا صرف إلى الحق يمدح وإذا صرف إلى الباطل يذم ، قال فعلى هذا فالذى يشبه بالسحر منه هو المذموم ، ويعقب بأنه لا مانع من تسمية الآخر سحراً لأن السحر يطلق على الاستمالة ؛ وقد حمل بعضهم الحديث على المدح والحث على تحسين الكلام وتجوير الالفاظ ، وحمله بعضهم على الذم لمن قصص في الكلام وتكلف لتحسينه وصرف الشيء عن ظاهره ، فشبه بالسحر الذى هو تخيل الغير حقيقة وإلى هذا أشار مالك حيث أدخل هذا الحديث في الموطأ في باب ما يكره من الكلام بغير ذكر الله ، وحمل الحديث على هذا صحيح لكن لا يمنع حمله على المعنى الآخر إذا كان في تزوين الحق وبهذا جزم ابن العربى وغيره من فضلاء المالكية .

وفي الباب عن عمار وابن مسعود وعبد الله بن الشخير .
هذا حديث حسن صحيح .

٨١ — باب ما جاء في التواضع

٢٠٩٨ — حدثنا قتيبة ، أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ ، وَمَا زَادَ اللَّهُ رَجُلًا بِعَفْوٍ إِلَّا عِزًّا ، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ » .

قوله : (وفي الباب عن عمار وابن مسعود وعبد الله بن الشخير) أما حديث عمار فأخرجه . أحمد في مسنده ومسلم في صحيحه ، وأما حديث ابن مسعود فأخرجه مسلم عنه مرفوعاً : هلك المتطمعون قالها ثلاثاً ، وأما حديث عبد الله بن الشخير فليُنظر من أخرجه وفي الباب أيضاً عند أحمد وأبي داود عن ابن عباس مرفوعاً : إن من البيان سحراً وإن من الشعر حكماً . قال المناوي : إسناده صحيح . وعند أبي داود وعن بريدة بن الحصيب مرفوعاً : إن من البيان سحراً وإن من العلم جملاً وإن من الشعر حكماً ، وإن من القول عيباً . قال المناوي في إسناده من يحمل .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومالك وأحمد وأبو داود .

(باب ما جاء في التواضع)

قال في القاموس : تواضع تذلل وتخاشع .
قوله : (ما نقصت صدقة) مانافية ومن في قوله (من مال) زائدة أو تبعية أو بيانية أي ما نقصت صدقة مالاً أو بعض مال أو شيئاً من مال بل تزيد أضعاف ما يعطى منه بأن ينجر بالبركة الخفية أو بالمعطية الجلية أو بالمشوبة العلية (وما زاد الله رجلاً بعفو) أي بسبب عفوه عن شيء مع قدرته على الانتقام (إلا عزاً) في الدنيا فإن من عرف بالعفو عظم في القلوب ، أو في الآخرة بأن يعظم ثوابه أوفيهما (وما تواضع أحد لله) بأن أنزل نفسه عن مرتبة يستحقها لرجاء التقرب إلى الله دون غرض غيره (إلا رفعه الله) في الدنيا والآخرة .

وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف وابن عباس وأبي كبشة الأنماري واسمه عمر بن سعد . هذا حديث حسن صحيح .

٨٢ - باب ما جاء في الظلم

٢٠٩٩ - حدثنا عباس العنبري ، أخبرنا أبو داود الطيالسي عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الظلم ظلمات يوم القيامة » .

قوله : (وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف وابن عباس وأبي كبشة الأنماري) أما حديث عبد الرحمن بن عوف وحديث أبي كبشة الأنماري فليُنظر من أخرجهما . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الطبراني عنه مرفوعاً : ما من آدمي إلا في رأسه حكمة يبدملك فإذا تواضع قيل للملك ارفع حكمته ، وإذا تكبر قيل للملك ضع حكمته . قوله : (واسمه عمر بن سعد) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : جزم الترمذي في الجامع بأن اسمه عمر بن سعد ، وحكى البخاري الخلاف فيمن اسمه عمر انتهى . وقال في التقريب : أبو كبشة الأنماري هو سعيد بن عمرو أو عمرو بن سعيد وقيل عمرو بن عامر بن سعد صحابي نزل الشام له حديث وروى عن أبي بكر انتهى . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد في مسنده ومسلم .

(باب ما جاء في الظلم)

قال الراغب : الظلم عند أهل اللغة وضع الشيء في غير موضعه المختص به إما بنقصان أو بزيادة وإما ببدول عن وقته أو مكانه .

قوله : (عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة) المجاشون المدني نزيل بغداد مولى آل الهدير ثقة فقيه مصنف من السابعة (الظلم) أي جنسه الشامل للمتعدى والقاصر الصادر من الكافر والفاجر . (ظلمات) أي أسباب ظلمة لمركبه أو موجبات شدة لصاحبه يوم القيامة . ومفهومه أن العدل بأنواعه أنوار (يوم القيامة) لأن الدنيا مزرعة الآخرة . وفي شرح مسلم للنووي قال القاضي : هو على ظاهره فيكون ظلمات على صاحبه لا يمتدى يوم القيامة بسبب ظلمه في الدنيا ، كما

وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وعائشة وأبي موسى وأبي هريرة .
هذا حديث حسن غريب من حديث ابن عمر .

٨٣ - باب ما جاء في ترك العيب للنعمة

٢١٠٠ - حدثنا أحمد بن محمد ، أخبرنا عبد الله بن المبارك عن سفيان
عن الأعمش عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : « ما عاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم طعاماً قط ، كان إذا اشتهاه أكله وإلا تركه » .

أن المؤمن يسعى بنور هو مسبب عن إيمانه في الدنيا . قال تعالى : يسعى نورهم
بين أيديهم وبأيمانهم . ويحتمل أن يراد بالظلمات هنا الشدائد ، وبه فسروا قوله
تعالى : قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر ، أي شدائدهما ، ويحتمل أنها عبارة
عن الإنكسار والعقوبات . وقال ابن الجوزي : الظلم يشتمل على معصيتين : أخذ مال
الغير بغير حق ، ومبارزة الرب بالمخالفة والمعصية فيه أشد من غيرها ، لأنه لا يقع
غالباً إلا بالضعيف الذي لا يقدر على الانتصار . وإنما ينشأ الظلم عن ظلمة القلب
لأنه لو استنار بنور الهدى لا اعتبر . فإذا سعى المتقون بنورهم الذي حصل لهم
بسبب التقوى اكتسفت ظلمات الظلم الظالم حيث لا يغنى عنه ظلمه شيئاً .

قوله : (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وعائشة وأبي موسى وأبي هريرة) .
أما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أحمد في مسنده ، وأما حديث عائشة فأخرجه
البخاري في كتاب المظالم وغيره ومسلم في كتاب البيوع ، وأما حديث أبي موسى
فأخرجه الترمذي في تفسير سورة هود ، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الترمذي
في باب شأن الحساب والقصاص من أبواب صفة القيامة .

قوله : (هذا حديث حسن غريب من حديث ابن عمر) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في ترك العيب للنعمة)

قوله : (ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاماً قط) قال الحافظ أي
مباحاً أما الحرام فكان يعيبه ويذمه وينهى عنه . وذهب بعضهم إلى أن العيب إن
كان من جهة الخلقة كره وإن كان من جهة المنفعة لم يكره ، لأن صنعة الله لا تعاب

هذا حديث حسن صحيح .

وأبو حازم هو الأشجعي واسمه سلمان مولى عزة الأشجعية .

٨٤ — باب ما جاء في تعظيم المؤمنين

٤١٠١ — حدثنا يحيى بن أكثم والجارود بن معاذ ، قال أخبرنا

الفضل بن موسى ، أخبرنا الحسين بن واقد عن أوفى بن دهم عن نافع عن ابن عمر قال : « صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع قال : يا معشر من أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه ، لا تؤذوا

ومسنة الآدميين تعاب . قال الحافظ : والذي يظهر التعميم فإن فيه كسر قاب الصانع . قال النووي : من آداب الطعام المتأكدة أن لا يعاب كقولها ملح حامض قليل الملح غليظ رقيق غير ناضج وغير ذلك (ولإي) أي وإن لم يشتهه (تركة) يعني مثل ما وقع له في الغضب . قال ابن بطال : هذا من حسن الأدب لأن المرء قد لا يشتهي الشيء ويشتهيه غيره ، وكل مأذون في أكله من قبل الشرع ليس فيه عيب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (وأبو حازم هو الأشجعي الخ) قال الحافظ في تهذيب التهذيب : سلمان أبو حازم الأشجعي الكوفي روى عن مولاه غزة الأشجعية وأبي هريرة وغيرهما ، وعنه الأعمش وغيره . وقال في التقريب : ثقة من الثالثة .

(باب ما جاء في تعظيم المؤمنين)

وقوله : (عن أوفى بن دهم) البصري العدوي صدوق من السابعة .

قوله : (صعد) بكسر العين أي طلع (فنادى بصوت رفيع) أي عال (قال) بيان لقوله فنادى (يا معشر من أسلم بلسانه) يشترك فيه المؤمن والمنافق (ولم يفض) من الإفضاء أي لم يصل الإيمان أي أصله وكاله (إلى قلبه) فيشمل الفاسق وهو الظاهر كما سيأتي من قوله تتبع عورة أخيه المسلم ولا أخوة بين المسلم والمنافق . فما اختاره الطيبي من حصر حكم الحديث على المنافق خلاف الظاهر الموافق ، والحكم

الْمُسْلِمِينَ وَلَا تُعَيِّرُوهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ ، فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَةَ أَخِيهِ
الْمُسْلِمِ تَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ ، وَمَنْ يَتَّبِعْ اللَّهُ عَوْرَتَهُ يَفْضَحْهُ وَلَوْ فِي جَوْفِ
رَحْلِهِ . قال : وَنَظَرَ ابْنُ عُمرَ يَوْمًا إِلَى الْبَيْتِ أَوْ إِلَى الْكَعْبَةِ فَقَالَ :
مَا أَعْظَمَكَ وَأَعْظَمَ حُرْمَتَكَ ، وَالْمُؤْمِنُ أَعْظَمُ حُرْمَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنْكَ .

هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الحسين بن واقد .

بالاعم هو الوجه الاتم . قاله القارى : وفيه ما فيه فتأمل (لا تؤذوا المسلمين)
أى الكاملين فى الإسلام وهم الذين أسلوا بلسانهم وآمنوا بقلوبهم (ولا تعيروهم)
من التعيير وهو التوبيخ والتعيب على ذنب سبق لهم من قديم العهد ، سواء علم
توبتهم منه أم لا . وأما التعيير فى حال المباشرة أو بعبده قبل ظهور التوبة فواجب
لمن قدر عليه . وربما يجب الحد أو التعزير فهو من باب الأمر بالمعروف والنهى
عن المنكر (ولا تتبعوا) من باب الافتعال أى لاتجسسوا (عوراتهم) فيما تجملونها
ولا تكشفوها فيما تعرفونها (فإنه) أى الشأن (من تتبع) بصيغة الماضى المعلوم
من باب التفعّل أى من طالب . وفى بعض النسخ يتبع بصيغة المضارع المعلوم من
باب الافتعال هنا وفيما بعد من الموضعين . (عورة أخيه) أى ظهور عيب أخيه
(المسلم) أى الكامل بخلاف الفاسق فإنه يجب الحذر والتحذير عنه (يتبع الله
عورته) ذكره على سبيل المشاكلة أى كشف عيوبه ومن أقبحها تتبع عورة الأخ
المسلم . وهذا فى الآخرة (ومن يتبع الله عورته يفضحه) من فضح كنع أى يكشف
مساويه (ولو فى جوف رحله) أى ولو كان فى وسط منزله مخفياً من الناس . قال
تعالى : د إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا
والآخرة والله يعلم وأنتم لا تلمنون ، . (ما أعظمك وأعظم حرمتك) هما صيغتا
التعجب والحرمة بالضم وبضمين وكهزة ما لا يحل انتهاكها ، كذا فى القاموس .
(والمؤمن) أى الكامل .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن حبان فى صحيحه قال الحافظ
فى تهذيب التهذيب فى ترجمة أوفى بن دهم : حسن الترمذى حديثه : يا معشر من

وقد رَوَى إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ السَّمَرَقَنْدِيُّ عَنْ حُسَيْنِ بْنِ وَاقِدٍ نَحْوَهُ . وقد رَوَى عَنْ أَبِي بَرزَةَ الْأَسَدِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوُ هَذَا .

٨٥ - بابُ مَا جَاءَ فِي التَّجَارِبِ

٢١٠٢ - حدثنا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ عَنْ دَرَّاجٍ عَنْ أَبِي الْهَيْثَمِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا حَلِيمَ إِلَّا ذُو عَثْرَةٍ ، وَلَا حَكِيمَ إِلَّا ذُو تَجْرِبَةٍ » .
هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ لا نعرفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

آمن بقلبه : وليس له عنده غيره انتهى . (وقد روى عن أبي برزة الأسدي الخ)
رواه أحمد في مسنده ٤٢١ ج ٤ وأبو داود ، ورواه أبو يعلى بإسناد حسن من حديث البراء كما في الترغيب .

(باب ما جاء في التجارب)

جمع التجربة قال في القاموس : جربه تجربة اختبره .

قوله : (لا حلیم إلا ذو عثرة) بفتح العين وسكون المثناة ، قال القاري : أي صاحب ذلة قدم ، أو لغزة قلم ، في تقريره أو تحريره وقيل أي لا حلیم كاملاً إلا من وقع في زلة وحصل منه الخطأ والتخجل فعفى عنه فعرف به رتبة العفو ، فيعلم عند عثرة غيره ، لأنه عند ذلك يصير ثابت القدم انتهى . (ولا حكيم إلا ذو تجربة) أي صاحب امتحان في نفسه وفي غيره قال القاري : قال الشارح أي لا حكيم كاملاً إلا من جرب الأمور وعلم المصالح والمفاسد ، فإنه لا يفعل فعلاً إلا عن حكمة إذ الحكمة إحكام الشيء وإصلاحه عن الخلل انتهى . قال ويمكن أن يقال المعنى لا حلیم إلا وقد يعثر كما قيل : نعوذ بالله من غضب الحلیم ، ولا حكيم من الحكماء الطيبة إلا صاحب التجربة في الأمور الدائبة والذاتية .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه ، والحاكم في مستدرکه . قال المناوی في شرح الجامع الصغير : إسناده صحيح .

٨٦ - بابُ مَا جَاءَ فِي الْمُنْتَشِعِ بِمَا لَمْ يُعْطَهُ

٢١٠٣ - حدثنا علي بن حُجْر ، أخبرنا إسماعيل بن عِيَّاشٍ عن عُمَارَةَ

ابنِ غَزِيَّةَ عن أبي الزُّبَيْرِ عن جَابِرٍ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« مَنْ أَعْطَى عَطَاءً فَوَجَدَ فَلْيَجْزِ بِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَلْيُثْنِ ، فَإِنَّ مَنْ أَثْنَى
فَقَدْ شَكَرَ ، وَمَنْ كَتَمَ فَقَدْ كَفَرَ ، وَمَنْ تَحَلَّى بِمَا لَمْ يُعْطَهُ كَانَ كَلَابِيسَ
ثَوْبَيْ زُورٍ » .

(باب ما جاء في المنتسح بما لم يعطه)

قال الزحشرى في الفائق : المنتسح أى المنتسبه بالشبعان وليس به ، واستعير
للتحلى بفضيلة لم يرزقها .

قوله : (من أعطى) بصيغة المجهول (عطاء) مفعول مطلق أو عطية ، وفي
رواية شيئاً فهو مفعول ثانٍ (فوجد) أى سعة مالية (فليجز) بسكون الجيم أى
فليسكافى . (به) أى بالعطاء (ومن لم يجد) أى سعة من المال (فليثن) بضم الياء
أى عليه وفي رواية به أى فليمدحه أو فليدع له (فإن من أثنى) وفي رواية فإن
أثنى به (فقد شكر) وفي رواية شكره ، أى جازاه فى الجملة (ومن كتم) أى النعمة
بعدم المكافأة بالعطاء أو المجازاة بالشاء (فقد كفر) أى النعمة من الكفران ، أى
ترك أداء حقه : وفي رواية : وإن كتمه فقد كفره (ومن تحلى) أى تزين وتلبس
(بما لم يعطه) بفتح الطاء والضمير المرفوع يرجع إلى من والمنصوب إلى ما (كان
كلابيس ثوبى زور) وفي رواية فإنه كلابيس ثوبى زور ، أى كمن كذب كاذبين
أو أظهر شيئين كاذبين . قاله صلى الله عليه وسلم لمن قالت : يا رسول الله إن لى ضرة
فهل على جناح أن أنشع بما لم يعطنى زوجى أى أظهر الشبع فأحد الكاذبين قولها
« أعطانى زوجى ، والثانى لإظهارها « أن زوجى يحبنى أشد من ضرتى ، قال
الخطابى : كان رجل فى العرب يلبس ثوبين من ثياب المعاريف ليظنه الناس أنه رجل
معروف محترم لأن المعاريف لا يكذبون ، فإذا رآه الناس على هذه الهيئة يعتمدون
على قوله وشهادته على الزور ، لأجل تشبيهه نفسه بالصادقين ، وكان ثوباه سبب

وفي الباب عن أسماء بنت أبي بكر وعائشة .

هذا حديث حسن غريب .

ومعنى قوله : وَمَنْ كَتَمَ فَقَدْ كَفَرَ ، يقول كَفَرَ تِلْكَ النُّعْمَةُ .

زوره ، فسميا ثوبى زور . أو لأنهما لبسا لاجله ، وثنى باعتبار الرداء والإزار ، فشبهه هذه المرأة بذلك الرجل . وقال الزخشرى فى الفائق : شبه المتشيع بلبس ثوبى زور أى ذى زور . وهو الذى يتزيا بزي أهل الصلاح رياء . وأضاف الثوبين إليه لأنهما كالملبوسين . وأزاد بالثنية أن المحتلى بما ليس فيه كمن لبس ثوبى الزور ارتدى بأحدهما واتزر بالآخر . كما قيل : قال القارى فى المرقاة : إذا هو بالمجد ارتدى وتأزرا . فالإشارة بالإزار والرداء إلى أنه متصف بالزور من رأسه إلى قدمه . ويحتمل أن تكون الثنية إشارة إلى أنه حصل بالتشيع حالتان مذمومتان : فقدان ما تشيع به ، وإظهار الباطل كذا فى الفتح . وقال أبو عبيدة هو المرائى يلبس ثياب الزهاد ويرى أنه زاهد . وقال غيره : هو أن يلبس قيصاً يصل بكفيه كمين آخرين يرى أنه لابس قميصين فكأنه يسخر من نفسه ومعناه : إنه بمنزلة الكاذب القائل ما لم يكن . وقيل : إنما شبه بالثوبين لأن المحتلى كذب كذابين ، فوصف نفسه بصفة ليست فيه ، ووصف غيره بأنه خصه بصفة لجمع بهذا القول بين كذابين . قال القارى وبهذا تظهر المناسبة بين الفصلين فى الحديث ، مع وافقته لسبب وروده فكأنه قال : ومن لم يبط وأظهر أنه قد أعطى كان مزوراً مرتين انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أسماء بنت أبي بكر وعائشة) أما حديث أسماء فأخرجه البخارى فى باب المتشيع بما لم يزل ، وما ينبى من اقتنار الضربة من كتاب النكاح ، ومسلم فى كتاب اللباس . وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم فى كتاب اللباس .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه البخارى فى الادب المفرد وأبو داود وابن حبان فى صحيحه . قال المناوى فى التيسير : إسناده صحيح .

٨٧ - باب ماجاء في الثناء بالمعروف

٢١٠٤ - حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري والحسين بن الحسن المروزي وكان سكن بمكة ، قال حدثنا الأحوص بن جواب عن سعيير ابن الخنس عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَنْ صُنِعَ إِلَيْهِ مَعْرُوفًا فَقَالَ لِفَاعِلِهِ جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا فَقَدْ أَبْلَغَ فِي الثَّنَاءِ » .

(باب ماجاء في الثناء بالمعروف)

قوله : (حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري) أبو إسحاق الطبري نزيل بغداد ثقة حافظ تكلم فيه بلا حجة من العاشرة (والحسين بن الحسن المروزي) قال في التقريب : الحسين بن الحسن بن حرب السلمي أبو عبد الله المروزي نزيل مكة صدوق من العاشرة (بمكة) وفي بعض النسخ : وكان سكن بمكة (حدثنا الأحوص ابن جواب) بفتح الجيم وتشديد الواو الضبي يكنى أبا الجوب كوفي صدوق ربما وهم من التاسعة (عن سعيير بن الخنس) قال في التقريب سعيير آخره راه مصغر ابن الخنس بكسر الموحدة وسكون الميم ثم مهملة التيمي أبو مالك ، وأبو الأحوص صدوق من السابعة .

قوله : (من صنع) بصيغة المجهول (معروفاً) كذا وقع في النسخ الموجودة بالنصب ووقع في المشكاة والجامع الصغير معروف بالرفع . قال القاري في المراقبة : وفي نسخة يعني من المشكاة معروفاً بالنصب أي أعطى عطاءً (فقال لفاعله) أي بعد عجزه عن إثباته أو مطلقاً (جزاك الله خيراً) أي خير الجزاء أو أعطاك خيراً من خير الدنيا والآخرة (فقد أبلى في الثناء) أي بالغ في أداء شكره وذلك أنه اعترف بالنقصير وأنه من عجز عن جزائه وثنائه ففوض جزاءه إلى الله ليجزيه الجزاء الاوفى . قال بعضهم : إذا قصرت يدك بالكفاة ، فليطبل لسانك بالشكر والدعاء .

هذا حديثٌ جيّدٌ غريبٌ ، لا نَعْرِفُهُ من حديثِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ ، إِلَّا
من هذا الْوَجْهِ .

وقد رَوَى عن أَبِي هُرَيْرَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ .

آخِرُ أَبْوَابِ الْبَرِّ وَالصِّلَةِ

قوله : (هذا حديث حسن جيد غريب) وأخرجه النسائي وابن حبان . قال
المنذري في شرح الجامع الصغير : إسناده صحيح . (وقد روى عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم مثله) لم أقف على ما روى عن أبي هريرة بمثل حديث
الباب ، نعم روى الترمذي وغيره عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« من لم يشكر الناس لم يشكر الله » .

بسم الله الرحمن الرحيم

أبواب الطب

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ — باب ما جاء في الحمية

٢١٠٥ — حدثنا عباس بن محمد الدورى ، أخبرنا يونس بن محمد ،
حدثنا فليح بن سليمان عن عثمان بن عبد الرحمن عن يعقوب بن أبي يعقوب
عن أم المنذر ، قالت : « دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه علي
ولنا دوال معلقة . قالت : فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل ،
ومعه علي يأكل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي : مه مه يا علي
فإنك ناقة ، قال فجلس علي والنبي صلى الله عليه وسلم يأكل ، قالت فجعلت
لهم سلقاً وشعيراً ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا علي من هذا فأصـب
فإنه أوفى لك . »

(أبواب الطب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم)

(باب ما جاء في الحمية)

بالكسر بالفارسية پرهیز کردن حمى المريض ما يضره منعه إياه فاحتوى وتحمى
امتنع . وقال فيه : الحمية بالكسر ما حمى من شيء .

قوله : (عن يعقوب بن أبي يعقوب) المادنى صدوق من الثالثة .

قوله : (ولنا دوال معلقة) جمع دالية وهى العذق من البسر يعلق فإذا أرطب
أكل (مه مه) أى اكفف وهو اسم فعل (فإنك ناقة) قال فى القاموس : نقه
كفرح ومنع نقهأ ونقوهاً صح وفيه ضعف وأفاق فهو ناقة (فجعلت لهم سلقاً وشعيراً)
وفى رواية أبى داود : وصنعت شعيراً وسيقاً فجئت به . والمعنى طبخت لهم سلقاً

هذا حديث حسن غريب ، لا نعرفه إلا من حديث فليح بن سليمان ، ويروى هذا عن فليح بن سليمان عن أيوب بن عبد الرحمن .

٢١٠٦ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا أبو عامر ، وأبو داود ، قالاً أخبرنا فليح بن سليمان عن أيوب بن عبد الرحمن عن يعقوب بن أبي يعقوب عن أم المنذر الأنصارية قالت : دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر نحو حديث يونس بن محمد عن فليح بن سليمان إلا أنه قال : « أنفع لك » . وقال محمد بن بشار في حديثه ، حدثني أيوب بن عبد الرحمن . هذا حديث جيد غريب .

وشهيراً ، والساق بالكسر بالفارسية جقدر ، يعنى من هذا فأصب من الإصابة أى أدرك من هذا أو كل منه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود وابن ماجه وسكت عنه أبو داود ، ونقل المنذرى تحسين الترمذى وأقره (لا نعرفه إلا من حديث فليح بن سليمان) قال المنذرى : فى قول الترمذى هذا نظر . فقد رواه غير فليح ذكره الحافظ أبو القاسم الدمشقى انتهى .

قوله : (وأبو داود) هو الطيالسى (عن أيوب بن عبد الرحمن) قال فى التقريب أيوب بن عبد الرحمن بن صعصعة ، وقيل أيوب بن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صعصعة صدوق من السادسة . (عن أم المنذر الأنصارية) قال الحافظ فى تهذيب التهذيب أم المنذر الأنصارية إحدى خالات النبي صلى الله عليه وسلم صلت معه القبلتين وهى التى دخل عليها ومعه على فى قصة الدوالى والساق والشعير . روى عنها يعقوب بن أبي يعقوب المدنى قال الطبرانى : اسمها سلمى بنت قيس . وقال الترمذى هى أم المنذر بنت قيس بن عمرو بن عبيد بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار ويقال هى سلمى بنت قيس أخت سليط من بنى مازن بن النجار انتهى . (وقال محمد بن بشار فى حديثه : حدثني أيوب بن عبد الرحمن) فى كلام الترمذى هذا نظر ، فتفكر وتأمل .

٢١٠٧ — حدثنا محمد بن يحيى ، أخبرنا إسحاق بن محمد الفروى ، أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن عمارة بن غزيرة عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن محمود بن لبيد عن قتادة بن النعمان ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا حَمَاهُ الدُّنْيَا كَمَا يَظَلُّ أَحَدُكُمْ يَحْمِي سَقِيمَةَ الْمَاءِ » . وفي الباب عن صهيب . هذا حديث حسن غريب . وقد روى هذا الحديث عن محمود بن لبيد عن النبي صلى الله عليه وسلم مُرْسَلًا .

٢١٠٨ — حدثنا علي بن حجير ، أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن محمود بن لبيد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه . وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ النُّعْمَانِ . وَقَتَادَةُ ابْنُ النُّعْمَانِ الظَّفَرِيُّ هُوَ أَخُو أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ لِأُمِّهِ ، وَمَحْمُودُ بْنُ لَبِيدٍ قَدْ أَدْرَكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَرَأَاهُ وَهُوَ غُلَامٌ صَغِيرٌ .

قوله : (حدثنا محمد بن يحيى) هو الإمام الذملى (حدثنا إسحاق بن محمد الفروى) قال في التقریب : إسحاق بن محمد بن إسماعيل بن عبد الله بن أبي فروة الفروى المدنى الأموى مولاهم صدوق ، عفا نساء حفظه من العاشرة انتهى .

قوله : (إذا أحب الله عبد آحماه الدنيا) : أى حفظه من متاع الدنيا ومناصبها أى حال بينه وبين ذلك بأن يبعده عنه ويمسره عليه حصوله (كما يظل أحدكم يحمى سقيمته الماء) : أى شربه إذا كان يضره ، والاطباء تحمى شرب الماء فى أمراض معروفة .

قوله : (وفى الباب عن صهيب) أخرجه بن ماجه فى باب الحمية .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه البيهقى فى شعب الإيمان والحاكم وقال صحيح ، ووم ابن الجوزى قاله المناوى .

قوله : (وقتادة بن النعمان الظفرى) بمعجمة وفاء مفتوحين صحابى شهد بدرًا .

٢ - بابُ ماجاءَ في الدَّواءِ وَالْحَثُّ عَلَيْهِ

٢١٠٩ - حدثنا إِسْرُ بنُ مُعَاذٍ الْعَقَدِيُّ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ
عَنْ زِيَادِ بْنِ عِلَاقَةَ عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ : « قَالَتِ الْأَعْرَابُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَلَا نَتَدَاوَى ؟ قَالَ نَعَمْ يَا عِبَادَ اللَّهِ تَدَاوَوْا ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَضَعْ دَاءً إِلَّا
وَضَعَ لَهُ شِفَاءً أَوْ دَوَاءً ، إِلَّا دَاءً وَاحِدًا ، فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ : وَمَا هُوَ ؟
قَالَ : الْهَرَمُ » . وفي البابِ عن ابنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي خَزَامَةَ
عَنْ أَبِيهِ وَابْنِ عَبَّاسٍ .

(باب ماجاء في الدواء والحث عليه)

قوله : (قال قالت الاعراب يا رسول الله ألا نتداوى) وفي رواية أبي داود :
قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كأنما على رءوسهم الطير ، فسلبت
ثم قعدت فجاء الاعراب من ههنا وههنا فقالوا يا رسول الله أنتدأوى ؟ (قال نعم
يا عباد الله تدأوا) فيه لإثبات الطب والعلاج ، وأن التداوى مباح غير مكروه ،
كما ذهب إليه بعض الناس ، قاله الخطابي . وقال العيني : فيه إباحة التداوى وجواز
الطب وهو رد على الصوفية : أن الولاية لا تتم إلا إذا رضى بجميع ما نزل به
من البلاء ، ولا يجوز له مداواته . وهو خلاف ما أباحه الشارع انتهى . (فإنه
لم يضع) أى لم يخلق (داء إلا وضع له شفاء أو دواء) . شك في الراوى (قال
الهرم) يفتح الهاء والراء أى هو الهرم . قال الخطابي : جعل الهرم داءً وإنما هو
ضعف الكبر ، وليس هو من الأدوية التى هى أسقام عارضة الأبدان ، من قبل
اختلاف الطبائع وتغير الأمراض ، وإنما شبهه بالداء لأنه جالب التلف والأدواء التى
قد يتعقبها الموت والهلاك انتهى .

قوله : (وفي الباب عن ابن مسعود وأبي هريرة وأبي خزيمة عن أبيه وابن عباس)
أما حديث ابن مسعود فأخرجه النسائي وابن حبان في صحيحه والحاكم والطحاوى
ص ٣٨٨ ج ٢ وأما حديث أبي هريرة فأخرجه البخارى بلفظ : ما أنزل الله داء

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٣ - بابُ ما جاء ما يُطعمُ المريضُ

٢١١٠ - حدثنا أحمدُ بنُ منيعٍ ، أخبرنا إسماعيلُ بنُ إبراهيمَ ،

أخبرنا محمدُ بنُ السائبِ بنِ بركةَ عن أمِّه عن عائشةَ قالتَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَخَذَ أَهْلَهُ الْوَعَكُ أَمَرَ بِالْحَسَاءِ فَصَنَعَ ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ فَحَسَوْا مِنْهُ ، وَكَانَ يَقُولُ إِنَّهُ لَيَزْنُو فُؤَادَ الْحَزِينِ وَيَسْرُو عَنْ فُؤَادِ السَّقِيمِ . كَمَا تَسْرُو إِحْدَاكُنَّ الْوَسَخَ بِالْمَاءِ عَنْ وَجْهِهَا » .

إلا أنزل له شفاء . وأما حديث أبي خزيمة عن أبيه فأخرجه أحمد وابن ماجه ، وأخرجه الترمذى أيضاً في باب لا يرد الرقي والدواء من قدر الله شيئاً . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الطحاوى ٣٨٦ ج ٢ وأبو نعيم . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخارى في الأدب المفرد وأبو داود والنسائي وابن ماجه .

(باب ما جاء ما يطعم المريض)

قوله : (حدثنا محمد بن السائب بن بركة) المسكى ثقة من السادسة (عن أمه) . قال في التقريب : أم محمد والددة محمد بن السائب بن بركة مقبول من الثالثة . قوائ : (إذا أخذ أهله) بالنصب على المفعولية (الوعك) بالرفع على الفاعلية . قال في النهاية : الوعك الحى وقيل ألمها (أمر بالحساء) بالفتح والمد وهو طينخ يتخذ من دقيق وماء ودهن وقد يحلى ويكون رقيقاً يحسى : قال القارى : وذكر بعضهم السمن بدل الدهن ، وأهل مكة يسمونه بالحريرة (فحسوا منه) قال في القاموس : حسا زيد المرق شربه شيئاً بعد شىء (لأنه ليزنو فؤاد الحزين) أى يشد قلبه ويقويه (ويسرو عن فؤاد السقيم) أى يكشف عن قلبه الألم ويزيله .

هذا حديث حسن صحيح . وقد روى الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من هذا .

٢١١١ - حدثنا بذلك الحسين الجريري ، أخبرنا أبو إسحاق

الطالقاني ، عن ابن المبارك ، عن يونس عن الزهري ، عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه ، حدثنا بذلك أبو إسحاق .

٤ - باب ما جاء لا تُسكرهوا مرضاكم على الطعام والشراب

٢١١٢ - حدثنا أبو كريب ، أخبرنا بكر بن يونس بن بكير

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه والحاكم (وقد روى الزهري عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من هذا) ولفظه عند البخاري : أما كانت تأمر بالتلبين للمريض وللمحزون على الهالك ، وكانت تقول : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن التلبين تجم فؤاد المريض وتذهب ببعض الحزن .

قوله : (حدثنا بذلك الحسين الجريري أخبرنا أبو إسحاق الطالقاني عن ابن المبارك عن يونس عن الزهري (إلخ) قال المزي : كذا في الذسخ يعني نسخ الترمذي ليس فيه عقيل . قال الحافظ في الفتح : وكذا أخرجه الإسماعيلي من رواية نعم ابن حماد ، ومن رواية عبد الله بن سنان ، كلاهما عن ابن المبارك ليس فيه عقيل . وأخرجه أيضاً من رواية علي بن الحسن بن شقيق عن ابن المبارك بإثباته . وهذا هو المحفوظ وكان لم يذكر فيه عقيلاً جرى على الجادة لأن يونس مكرر عن الزهري ، وقد رواه عن عقيل أيضاً الليث بن سعد وتقدم حديثه في كتاب الاطعمة انتهى . قوله (حدثنا بذلك أبو إسحاق) كذا في الذسخ الحاضرة عندنا ولم يظهر لي وجه وقوع هذا اللفظ هنا فتفسر .

(باب ما جاء لا تُسكرهوا مرضاكم على الطعام والشراب)

قوله : (أخبرنا بكر بن يونس بن بكير) الشيباني الكوفي قال في التقریب ضعيف .

عن مُوسَى بنِ عَلِيٍّ عن أَبِيهِ عن عُقْبَةَ بنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تُكْرَهُوا مَرَضًاكُمْ عَلَى الطَّعَامِ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى يُطْعِمُهُمْ وَيَسْقِيهِمْ » .

هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

٥ — باب ما جاء في الحبة السوداء

٢١١٣ — حدثنا ابنُ أَبِي عُمرَ وَسَعِيدُ بنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيُّ ، قالَا حدثنا سَفْيَانُ ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن أَبِي سَلَمَةَ ، عن أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّ النَّبِيَّ

وقال في الخلاصة قال البخارى منكر الحديث (عن موسى بن علي) بالتصغير رباح بن اللخمي البصري صدوق ربما أخطأ قاله الحافظ ، ووثقه النسائي وأبو حاتم وابن معين وغيرهم (عن أبيه) هو علي بن رباح ، قال في التقریب علي بن رباح ابن قصير اللخمي البصري ثقة والمشهور فيه علي بالتصغير وكان يفضض منها انتهى . وقال في الخلاصة : قال علي بن عمر الحافظ : لقبه علي بالضم .

قوله : (لا تكثرهوا) نهى من الإكراه (مرضاكم) جمع مريض (على الطعام) أى على تناول الأكل والشرب (فإن الله تبارك وتعالى يطعمهم ويسقيهم) أى يمدحهم بما يقع موقع الطعام والشراب ويرزقهم صبراً على ألم الجوع والعطش ، فإن الحياة والقوة من الله حقيقة ، لا من الطعام ولا الشراب ولا من جهة الصحة . قال القاضى : أى يحفظ قواهم ، ويمدحهم بما يفيد فائدة الطعام والشراب في حفظ الروح وتقويم البدن ، ونظيره قوله صلى الله عليه وسلم : « أدبت عند ربى يطعمنى ويسقيني ، . وإن كان ما بين الإطعامين والطعامين يوماً بعيداً » .

قوله : (هذا حديث حسن غريب لمخ) وأخرجه ابن ماجه والحاكم . وقد عرفت أن في سنده بكر بن يونس وهو ضعيف .

(باب ما جاء في الحبة السوداء)

أى الشوفين .

صلى الله عليه وسلم قال : « عَلَيْكُمْ بِهَذِهِ الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ ، فَإِنَّ فِيهَا شِفَاءً مِنْ كُلِّ دَاءٍ » . إِلَّا السَّامُ ، وَالسَّامُ : الْمَوْتُ .

وفى الباب عن بُرَيْدَةَ وَابْنِ عُمَرَ وَعَائِشَةَ . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

قوله : (عليكم بهذه الحبة السوداء) أى الزموا استعمالها بأكل وغيره (فإن فيها شفاء من كل داء) يحدث من الرطوبة . لكن لا تستعمل فى داء صرفاً ، بل نارة تستعمل مفردة ونارة مركبة بحسب ما يقتضيه المرض ، قاله المناوى (إلا السام) بمهمله غير مهموزة (والسام الموت) وفى رواية البخارى قال ابن شهاب : السام الموت والحبة السوداء الشونين .

قوله : (وفى الباب عن بريدة وابن عمر وعائشة) أما حديث بريدة فأخرجه أبو نعيم فى الطب ، وأخرج المستغفرى فى كتاب الطب عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : إن هذه الحبة السوداء فيها شفاء . قال وفى لفظ : قيل وما الحبة السوداء ؟ قال الشونين قال : وكيف أصنع بها ؟ قال : تأخذ إحدى وعشرين حبة فتصرها فى خرقة ، ثم تضعها فى ماء ليلة فإذا أصبحت قطرت فى المنخر الايمن واحدة وفى الايسر اثنتين . فإذا كان من الغد قطرت فى المنخر الايمن اثنتين وفى الايسر واحدة ، فإذا كان فى اليوم الثالث قطرت فى الايمن واحدة وفى الايسر اثنتين . كذا فى فتح البارى وأما حديث ابن عمر ، فأخرجه ابن ماجه وأما حديث عائشة فأخرجه أحمد قال . المناوى : إسناده صحيح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وابن ماجه والحاكم .
(تنبيه) أحاديث الباب هل هى محمولة على عمومها أو أريد منها الخصوص ؟ فقال الخطابى : هذا من عموم اللفظ الذى يراد به الخصوص ، وليس يجمع فى طبع شىء من النبات والشجر جميع القوى التى تقابل الطبائع كلها فى معالجة الادواء على اختلافها ، وتباين طبيعتها ، وإنما أراد أنه شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة والبرودة والبلغم . وذلك أنه حار يابس فهو شفاء بإذن الله للداء المقابل له فى الرطوبة والبرودة . وذلك أن الدواء أبداً بالمضاد ، والغذاء بالمشاكل انتهى . وقال الطبيعى : ونظيره قوله تعالى فى حق بلقيس (وأوتيت من كل شىء) وقوله تعالى (تدمر كل شىء) فى إطلاق العموم وإرادة الخصوص انتهى .

٦ - بابُ مَا جَاءَ فِي شُرْبِ أَبْوَالِ الْإِبِلِ

٢١١٤ - حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني ، أخبرنا عَفَّانُ ، أخبرنا حماد بن سلمة ، أخبرنا حميد وثابت وقتادة عن أنس : أَنَّ نَاسًا مِنْ عُرَيْنَةَ قَدِمُوا الْمَدِينَةَ فَاجْتَوَوْهَا ، فَبَعَثَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي إِبِلِ الصَّدَقَةِ ، وَقَالَ : « اشْرَبُوا مِنْ أَلْبَانِهَا وَأَبْوَالِهَا » .

وقيل : هي باقية على عمومها وأجيب عن قول الخطابي ليس يجمع في طبع شيء الخ بأنه :

ليس من الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد وأما قول الطائي وأظيره الخ ففيه أن الآيتين يمنع حملهما على العموم على ما هو عند كل أحد معلوم ، وأما أحاديث الباب فحملها على العموم متعين لقوله صلى الله عليه وسلم فيها : لا السام . كقوله تعالى : « لئن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ، الآية .

قلت : قال الحافظ في الفتح بعد ذكر حديث بريدة المذكور ما لفظه : ويؤخذ من ذلك أن معنى كون الحبة شفاء من كل داء أنها لا تستعمل في كل داء صرفاً ، بل ربما استعملت مفردة وربما استعملت مركبة ، وربما استعملت مسحوقة ، وغير مسحوقة ، وربما استعملت أكلًا وشرباً وسعوطاً وضماً وغير ذلك .

قال : وقال أبو محمد بن أبي جرة : تكلم الناس في هذا الحديث وخصوا عمومهم وردوه إلى قول أهل الطب والتجربة ولا خفاء بغلط قائل ذلك ، لأننا إذا صدقنا أهل الطب ومدار علمهم ، غالباً إنما هو على التجربة التي بناؤها على ظن غالب ، فتصديق من لا ينطق عن الهوى أولى بالقبول من كلامهم انتهى .

قال : وقد تقدم توجيه حمله على عمومهم بأن يكون المراد بذلك ما هو أعم من الأفراد والتركيب ولا محذور في ذلك ولا خروج عن ظاهر الحديث والله أعلم انتهى .
(باب ما جاء في شرب أبوال الإبل)

أى للتداوى .

قوله : (إن ناساً من عرينة الخ) تقدم هذا الحديث . طويلاً في باب بول ما يؤكل لحمه وتقدم هناك شرحه .

وفي الباب عن ابن عباس . هذا حديث حسن صحيح .

٧ - باب مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِسَمٍّ أَوْ غَيْرِهِ

٢١١٥ - حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا عبيدة بن حميد عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ، أراه رفعه قال : « مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَجَّأُ بِهَا بَطْنَهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِداً مُخَلِّداً أَبَداً ، وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِسَمٍّ فَسَمُّهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِداً مُخَلِّداً » .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس) أخرجه ابن المنذر عنه مرفوعاً : عليكم بأبوال الإبل فإنها نافعة للذرية بطونهم ، والذرية بفتح المعجمة وكسر الراء جمع ذرب ، والذرب بفتح الحين فساد المعدة كذا في الفتح .

(ياب من قتل نفسه بسم أو غيره)

قوله : (أخبرنا عبيدة) بفتح أوله (بن حميد) هو الكوفي المعروف بالحذاء .
قوله : (أراه) بضم الهمزة أى أظنه (رفعه) أى رفع الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (من قتل نفسه بحديدة) أى بآلة من حديد (وحديدته) أى تلك بعنها أو مثلها (يتوجأ) بهمزة في آخره تفعل من الوجأ وهو الطعن بالسكين ونحوه ، والضمير في قوله (بها) للحديدة أى يطعن بها (بطنه) أى في بطنه (في نار جهنم) أى حال كونه في نار جهنم (ومن قتل نفسه بسم) وفي رواية مسلم : ومن شرب سماً فقتل نفسه ، والسم بضم السين وفتحها ركسرها ثلاث لغات : أفصحهن الفتح وجمعه سمام ، قال في القاموس السم هذا القاتل المعروف (فسمه) مبتدأ (في يده يتحساه) بمهملتين بوزن يتغذى أى يشربه في تمهل ويتجرعه (في نار جهنم خالداً مُخَلِّداً) قال الحافظ قد تمسك به المعتزلة وغيرهم ممن قال بتخليد أصحاب المعاصي في النار .

وأجاب أهل السنة عن ذلك بأجوبة منها توهم هذه الزيادة قال الترمذي بعد

٢١١٦ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، عن شعبة عن الأعمش قال : سمعت أبا صالح عن أبي هريرة : « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال من قتل نفسه بخيطة فحديده في يده يجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن قتل نفسه بسهم فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً ، ومن تردى من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً » .

٢١١٧ — حدثنا محمد بن العلاء ، أخبرنا وكيع وأبو معاوية عن الأعمش ، عن أبي صالح عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه

أن أخرجه : رواه محمد بن عجلان عن سعد الملقب عن أبي هريرة فلم يذكر خالداً مخلداً . وكذا رواه أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يشير إلى رواية الباب يعني رواية أبي هريرة التي رواها البخاري في أواخر الجناز بلفظ : الذي يخنق نفسه يخنقها في النار والذي يطعنها يطعنها في النار . قال وهو أصح لأن الروايات قد صحت أن أهل التوحيد يعذبون ثم يخرج منها ولا يخلدون . وأجاب غيره بحمل ذلك على من استحله فإنه يصير باستحلاله كافراً والكافر مخلد بلا ريب . وقيل ورد مورد الزجر والتغليظ وحقيقته غير مرادة . وقيل المعنى إن هذا جزاءه ، لكن قد تكرم الله على الموحدين فأخرجهم من النار بتوحيدهم . وقيل التقدير مخلد فيها إلى أن يشاء الله وقيل المراد بالخلود طول المدة لاحقيقة الدوام . كأنه يقول يخلد مدة معينة وهذا أبعد ما انتهى كلام الحافظ .

قوله : (أخبرنا أبو داود) هو الطيالسي (سمعت أبا صالح) اسمه ذكوان . قوله : (يجأ) بفتح أوله وتخفيف الجيم وبالهز أي يطعن وقد تسهل الهمة والأصل في يجأ يوجأ (ومن تردى من جبل) أي أسقط نفسه منه لما يدل عليه قوله فقتل نفسه على أنه تعمّد ذلك وإلا فجرد قوله تردى لا يدل على التعمّد (خالداً) حال مقدرة (مخلداً فيها أبداً) تأكيد بعد تأكيد . وقد تقدم بيان تمسك المعتزلة بهذا والجواب عنه .

حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ . وَهُوَ أَصَحُّ مِنَ الْحَدِيثِ
الْأَوَّلِ ، هَكَذَا رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَرَوَى مُحَمَّدُ بْنُ نُجَيْلَانَ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِسَمٍّ
عُذِّبَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ » . وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ خَلْدًا مُخْلَدًا فِيهَا أَبَدًا . وَهَكَذَا رَوَاهُ
أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَهَذَا
أَصَحُّ لِأَنَّ الرُّوَايَاتِ إِنَّمَا تَجِيءُ بِأَنَّ أَهْلَ التَّوْحِيدِ يُعَذَّبُونَ فِي النَّارِ ثُمَّ
يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا يَذْكُرُ أَنَّهُمْ يُخْلَدُونَ فِيهَا .

قوله : (هذا حديث صحيح) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث :
رواه البخارى ومسلم والترمذى بتقديم وتأخير والذساقى ولابى داود من حسا سما
فسمه فى يده يتحساه فى نار جهنم انتهى (وهو) أى حديث شعبة عن الاعمش
قال سمعت أبا صالح عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ (أصح
من الحديث الاول) أى من حديث عبيدة بن حميد عن الاعمش عن أبى صالح عن
أبى هريرة ، أراه رفعه الخ لأن عبيدة لم يتابعه أحد على روايته ، وأما شعبة فقد
تابعه على روايته وكيع وأبو معاوية (هكذا روى هذا الحديث عن الاعمش الخ) أى
بزيادة خالداً مخلداً فيها أبداً (وهكذا رواه أبو الزناد الخ) أى بغير ذكر خالداً
مخلداً فيها أبداً ، ورواية أبى الزناد هذه وصلها البخارى فى صحيحه كما ذكرنا (وهذا)
أى حديث أبى هريرة الذى لم يذكر فيه خالداً مخلداً فيها أبداً (أصح) أى من
حديثه الذى ذكرت فيها زيادة خالداً مخلداً فيها (لأن الروايات إنما تجيء بأن
أهل التوحيد يعذبون فى النار ثم يخرجون منها ولا يذكر أنهم يخلدون فيها)
مقصود الترمذى أن هذه الزيادة وهم فإنها تخالف الروايات التى تجيء بأن أهل
التوحيد يعذبون فى النار ثم يخرجون منها .

قلت : هذه الزيادة زائدة الاعمش وهوثقة حافظ وزيادة الثقة مقبولة فتأويل
هذه الزيادة أولى من توهمها .

٢١١٨ — حَدَّثَنَا سُؤَيْدُ بْنُ نَصْرٍ أَنبَأَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يُونسَ

ابنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : «نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الدَّوَاءِ الْخَبِيثِ يَعْنِي السَّمَّ» .

قوله : (نهى عن الدواء الخبيث) قيل هو النجس أو الحرام ، أو ما يتنفر عنه الطبع (يعنى السم) هذا تفسير الحديث من أبي هريرة أو بمن دونه . قال الحافظ في الفتح : وحمل الحديث على ما ورد في بعض طرقه أولى . وقد ورد في آخر الحديث متصلاً به يعنى السم انتهى . وقال الخطابي : خبيث الدواء يكون من وجهين أحدهما : خبيث النجاسة وهو أن يدخله المحرم كالخمر ونحوها من لحوم الحيوان غير المأكول اللحم ، وقد يصف الأطباء بعض الأوبال وعذرة بعض الحيوان لبعض العلل وهى كلها خبيثة نجسة وتناولها محرم إلا ما خصت السنة من أوبال الإبل وقد رخص فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفر عرينة وعكل . وسبيل السنن أن يقر كل شيء منها في موضعه وأن لا يضرب بعضها ببعض . وقد يكون خبيث الدواء أيضاً من جهة الطعم والمذاق ولا يشكر أن يكون كره ذلك لما فيه من المشقة على الطبايع ولتشكره للنفس لياه ، والغالب أن طعوم الأدوية كريهة ولكن بعضها أيسر احتمالاً وأقل كراهة انتهى . قال المارردى وغيره : السموم على أربعة أضرب ، منها ما يقتل كثيراً وقليله فأكله حرام للتداوى ولغيره كقوله تعالى : « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » ، ومنها ما يقتل كثيراً دون قليله فأكل كثيراً الذى يقتل حرام للتداوى وغيره ، والقليل منه إن كان مما ينفع في التداوى جاز أكله تداوياً . ومنها ما يقتل في الأغلب وقد يجوز أن لا يقتل فحكمه كما قبله . ومنها ما لا يقتل في الأغلب وقد يجوز أن يقتل . فذكر الشافعى في موضع لإباحة أكله وفي موضع تحريم أكله فجعله بعض أصحابه على حالين : فحيث أباح أكله فهو إذا كان للتداوى وحيث حرم أكله فهو إذا كان غير مقتفع به في التداوى ، والحديث أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه والحاكم .

٨ - بابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّدَاوِي بِالْمُسْكِرِ

٢١١٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سِمَاكِ أَنَّهُ سَمِعَ عَلْقَمَةَ بْنَ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَأَلَهُ سُوَيْدُ بْنُ طَارِقٍ أَوْ طَارِقُ بْنُ سُوَيْدٍ عَنِ الْخَمْرِ ، فَفَنَاهُ فَقَالَ : إِنَّا لَنَتَدَاوَى بِهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّهَا لَيْسَتْ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهَا دَاءٌ » .

(باب ما جاء في كراهية التداوى بالمسكر)

قوله (لأنه شهد) أى حضر قال فى القاموس شهده كسمعه شهوداً - حضره انتهى .
(وسأله سويد بن طارق أو طارق بن سويد) قال فى تهذيب التهذيب : طارق بن سويد ويقال سويد بن طارق الحضرمى ويقال الجعفى له صحبة حديثه عند أهل الكوفة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى الاشربة (عن الخمر) أى عن شربها أو صنعها (فنهاه) وفى رواية مسلم فنهاه أو كره أن يصنعها (فقال إنا لتدواوى بها) وفى رواية مسلم إنما أصنعها للدواء (لأنها ليست بدواء ولاكنها داء) وفى رواية ابن ماجه : إن ذلك ليس بشفاء ولاكنه داء . قال النووى : فيه التصريح بأنها ليست بدواء فيحرم التدواوى بها لأنها ليست بدواء فكأنه يتناولها بلا سبب وهذا هو الصحيح عند أصحابنا : أنه يحرم التدواوى بها وكذا يحرم شربها . وأما إذا غص ببلقمة ولم يجد ما يسيغها به إلا خراً فبلزومه الإساقفة بها لأن حصول الشفاء بها حينئذ مقطوع به بخلاف التدواوى انتهى . وقد أباح التدواوى بها عند الضرورة بعضهم ، واحتج فى ذلك بإباحة رسول الله صلى الله عليه وسلم لعريضة التدواوى بأبوال الإبل وهى محرمة ، إلا أنها لما كانت مما يستشفى بها فى بعض العلل رخص لهم فى تناولها . قال الخطابى قد فرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الأمرين اللذين جمعهما هذا القائل ، فنص على أحدهما بالخطر وعلى الآخر بالإباحة وهو بول الإبل . والجمع بين ما فرقه النص غير جائز . وأيضاً فإن الناس كلوا يشربون الخمر قبل تحريمها ويشفون بها ويتبعون لذتها ، فلما حرمت عليهم صعب عليهم تركها والنزوع عنها ،

٢١٢٠ — حدثنا محمود ، أخبرنا النضر وشبابة عن شعبة بمثله . قال

محمود : قال النضر : طارق بن سويد . وقال شبابة : سويد بن طارق .

فغاط الأمر فيها بإيجاب العقوبة على متناولها ليرتدعوا وليكفوا عن شربها وحسم الباب في تحريمها على الوجوه كلها شرباً وتداوياً ، لئلا يستبيحوها بعلّة التساقم والتمارض ، وهذا المعنى مأمون في أبوال الإبل لانحسام الدواعي ولما على الطباع من المؤنة في تناولها ، ولما في النفوس من استقذارها والتكره لها . فقياس أحدهما على الآخر لا يصح ولا يستقيم انتهى . قال الحافظ بن القيم في الهدى : المعالجة بالحرمان قبيحة دفلاً وشرعاً . أما الشرع فما ذكرنا من هذه الأحاديث (يعنى حديث الباب وحديث أبي الدرداء عند أبي داود مرفوعاً : أن الله أنزل الداء والدواء وجعل لكل داء دواء فتداووا ولا تداووا بالبحر . وحديث ابن مسعود عند البخاري : إن الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم . وحديث النبي عن الداء الخبيث وغير ذلك) وأما العقل فهو أن الله سبحانه إنما حرمه لحبسه ، فإنه لم يحرم على هذه الأمة طيباً عقوبة لها كما حرمه على بني إسرائيل بقوله : وفضلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ، وإنما حرم على هذه الأمة ما حرم لحبسه وتحريمه لهم حمية لهم وصيانة عن تناوله فلا يناسب أن يطلب به الشفاء من الاستقام والعلل فإنه وإن أثر في إزالتها لكنه يعقب سقماً أعظم منه في القلب بقوة الخبيث الذي فيه فيكون المداوى به قد سعى في إزالة سقم البدن بسقم القلب . وقد بسط ابن القيم الكلام ههنا بسطاً حسناً من شاء الوقوف عليه فليراجع الهدى .

(تذييل) : قال العيني في العمدة : الاستشفاء بالحرام جائز عند التيقن بحصول الشفاء ، كتناول الميتة في الخمصة ، والخمر عند العطش وإساعة اللقمة ، وإنما لا يباح ما لا يستيقن حصول الشفاء به . وقال إذا فرضنا أن أحداً عرف مرض شخص بقوة العلم وعرف أنه لا يزيله إلا تناول المحرم يباح له حينئذ أن يتناوله كما يباح شرب الخمر عند العطش الشديد وتناول الميتة عند الخمصة .

قلت : دفع العطش وانحذار اللقمة بشرب الخمر متيقن ، وأما حصول الشفاء بالتداوى ولو بالحلال فلايس بمتيقن ، فقياس التداوى بالحرام على شرب الخمر عند

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٩ — بابُ ما جاء في السَّعوطِ وَغَيْرِهِ

٢١٢١ — حدثنا محمد بنُ مَدْوَيْهِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ حَمَّادٍ ، أَخْبَرَنَا
عَبَادُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِنْ خَيْرَ مَا نَدَاؤُكُمْ بِهِ السَّعُوطُ وَاللَّادُودُ وَالْحِجَامَةُ وَالْمَشْيُ .
فَلَمَّا اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدَةَ أَتَحَابُهُ . فَلَمَّا فَرَّغُوا قَالَ :
لَذُّوهُمْ . قَالَ : فَلَذُّوا كُلَّهُمْ غَيْرَ الْعَبَّاسِ » .

العطش الشديد وانحدار اللقمة فاسد الاعتبار . قال الشيخ ابن العابدین فی رد المحتار
ماحصله : إن إساءة اللقمة بالخز ودفع العطش به متحقق النفع ولذلك من لم يسغ
اللقمة ولم يدفع العطش عند وجود الخز ومات يأثم بخلاف الندوى وإن كان
بالخلال فإنه ليس بمتحقق النفع بل مظنون النفع ، ولذلك من ترك الندوى ومات
لا يأثم انتهى . وقال ابن العربي في عارضة الأخوذى : فإن قيل الندوى حال ضرورة
والضرورة تبيح المحظور فالندوى بالحرام مباح ، قلنا : الندوى ليس حال ضرورة
ولما الضرورة ما يخاف معه الموت من الجوع ، فأما التطيب في أصله فلا يجب
فكيف يباح فيه الحرام انتهى محملاً .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وأبو داود وابن ماجه .

(باب ما جاء في السعوط)

بفتح السين وضم العين المهملتين ما يجعل في الأنف مما يتداوى به .
قوله : (حدثنا محمد بن مدويه) هو محمد بن أحمد بن الحسين بن مدويه بميم
وثقليل القرشي (أخبرنا عبد الرحمن بن حماد) بن شعيب الشعمي أبو سلمة العنبري
البصري ، صدوق ، ربما أخطأ من صغار التاسعة (أخبرنا عباد بن منصور)
الناجي أبو سلمة البصري الفعاضى صدوق روى بالقدر وكان يدلس وتغير
بآخره من السادسة .

٢١٢٢ — حدثنا محمد بن يحيى ، أخبرنا يزيد بن هارون أخبرنا عباد

ابن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنَّ خَيْرَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الدُّوْدُ وَالسَّعُوطُ وَالْحِجَامَةُ وَالْمَشْيُ ، وَخَيْرَ

قوله : (إن خير ما تداوَيْتُمْ به السعوط) قال الحافظ في الفتح : استعط أى استعمل السعوط هو أن يستلقى على ظهره ويجعل بين كتفيه ما يرفهما لينحدر برأسه ويقطر في أنفه ماء أو دهن فيه دواء مفرد أو مركب ليتمكن بذلك من الوصول إلى دماغه لاستخراج ما فيه من الداء بالعطاس انتهى (والدود) بفتح اللام هو الدواء الذى يصب في أحد جانبي فم المريض ويسقاه أو يدخل هناك بأصبع وغيرها ويحك به . قال النووى (الحجامة) بكسر أوله بمعنى الاحتجام (والمشي) بفتح فكسر فتشديد تحتية فعمل من المشى ، وفي بعض نسخ المشكاة يضم فيكسر وجوزه في المغرب وقال : وهو ما يؤكل أو يشرب لإطلاق البطن . قال التوربشتى : وإنما سمي الدواء المسهل مشياً لأنه يحمل شاربهُ على المشى والتردد إلى الخلاء (لده أصحابه) أى جعلوا في جانب فم دواء بغير اختياره وهذا هو الدود ، فأما ما يصب في الحلق فيقال له الوجود ، وقد وقع عند الطبراني من حديث العباس أنهم أذابوا قسطاً أى برزت فلدوه به (فلما فرغوا قال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (لدوهم) بصيغة الامر (قال) أى ابن عباس (فلدوا) بصيغة الماضي المجهول . وفي حديث عائشة عند الشيخين : لدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فأشار أن لا تلدونى فقلنا كراهية المريض للدواء ، فلما أفاق قال لا يبقى منكم أحد إلا لد غير العباس فإنه لم يشهدكم . لاحظ لمسلم . قال النووى : إنما أمر صلى الله عليه وسلم بلدهم عقوبة لهم حين خالفوه في إشارته إليهم لا تلدونى ففيه أن الإشارة المفهمة كصرح العبارة في نحو هذه المسألة ، وفيه تعزير المتعدى بنحو من فعله الذى تعدى به إلا أن يكون فعلاً محرماً انتهى . قيل : وإنما كره اللد مع أنه كان يتداوى لأنه تحقق أنه يموت في مرضه ، ومن حقق ذلك كره له التداوى . قال الحافظ : وفيه نظر ، والذى يظهر أن ذلك كان قبيل النخير والتحقيق ، وإنما أنكر التداوى لأنه كان غير ملائم لدائه ، لأنهم ظنوا أن به ذات الجنب فدأوه بما يلائمه ولم يكن به ذلك كما هو ظاهر في سياق الخبر كما ترى .

مَا اكْتَحَلْتُمْ بِهِ الْإِئْتِدُ ، فَإِنَّهُ يَجْلُو الْبَصَرَ وَيُنْبِتُ الشَّعْرَ .
 قَالَ : وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهُ مُكْحَلَةٌ يَكْتَحِلُ
 بِهَا عِنْدَ النَّوْمِ ثَلَاثًا فِي كُلِّ عَيْنٍ .

هذا حديث حسن غريب : وهو حديث عباد بن منصور .

١٠ - باب ما جاء في كراهية الكي

٢١٢٣ - حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا محمد بن جعفر ، أخبرنا شعبة
 عن قتادة عن الحسن بن عمار بن حصين : « أن رسول الله صلى الله عليه

قوله : (وخير ما اكتحلتم به) بالنصب وجوز رفعه (الإئتمد) بكسر الهمزة
 والميم بينهما ثاء مشقة ساكنة . وحكى فيه ضم الهمزة حجر معروف أسود يضرب
 إلى الحررة يكون في بلاد الحجاز وأجوده يؤتى من أصبهان قاله الخافظ . وقال
 التوربشتي : هو الحجر المعدني ، وقيل هو الكحل الأصهباني يذهب الدمعة
 والفروع ويحفظ صحة العين ويقوى غصنها لاسيما للشيوخ والصبيان (فإنه) أى
 الإئتمد أو الاكتحال به (يجلو البصر) من الجلاء أى يحسن النظر ويزيد نور العين
 وينظف الباصرة لدفع الردية النازلة لايها من الرأس (ينبت) من الإنبات (الشعر)
 بفتح الشين والعين المهملة ويجوز إسكانها ، والمراد به هنا الهدب وهو بالفارسية
 شره وهو الذى ينبت على أشفار العين (مكحلة) بضمين بينهما ساكنة اسم آلة
 الكحل ، وهو الميل على خلاف القيس ، والمراد منها هنا ما فيه الكحل
 (يكتحل بها) كذا في النسخ الموجودة بها ، وفي جميع روايات الشمايل منها ،
 فالباء بمعنى من كما قيل في قوله تعالى : « يشرب بها عباد الله » .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الترمذى في باب الحجامة .

(باب ما جاء في كراهية الكي)

قال في القاموس : كواه يكويه كياً أحرق جلده بمديدة ونحوها وهى المكواة
 والكية موضع الكي والكواياه ميسم ، واكتوى استعمل الكي في بدنه انتهى .

وسلم نهى عن السكى . قال : فابتنينا فاكثونا فما أفلحنا ولا أنجحنا .
هذا حديث حسن صحيح .

٢١٢٤ — حدثنا عبد القدوس بن محمد ، أخبرنا عمرو بن عاصم ،

قوله : (نهى عن السكى) قال الحافظ فى الفتح : النهى فيه محمول على الكراهة
أو على خلاف الأولى لما يقتضيه مجموع الأحاديث ، وقيل إنه خاص بعمران لأنه
كان به الباسور وكان موضعه خطراً فنهاه عن كيه ، فلما اشتد عليه كواه فلم ينبج .
وقال ابن قتيبة : السكى نوعان كى الصحيح اثلاً يعتل فهذا الذى قيل فيه : لم يتوكل
من اكتوى لأنه يريد أن يدفع القدر ، والقدر لا يدافع . والثانى كى الجرح إذا فعل
أى فسد والعضو إذا قطع فهو الذى يشرع التداوى به ، فإن كان السكى لآمر
محتمل فهو خلاف الأولى لما فيه من تعجيل التعذيب بالنار لآمر غير محقق .
وحاصل الجمع أن الفعل يدل على الجواز وعدم الفعل لا يدل على المنع بل يدل
على أن تركه أرجح من فعله ، وكذا الثناء على تاركه . وأما النهى عنه فإما على سبيل
الاختيار والتنزيه ، وإما عما لا يتعين طريقاً إلى الشفاء انتهى . كلام الحافظ (فما
أفلحنا ولا أنجحنا) من الإنجاح أى فإفزاناً ولا صرناً ذانج ، وفى رواية
أبى داود : فما أفلحن ولا أنجحن بنون الإناث فيهما ، يعنى تلك الكيات التى
اكتوينا بهن وخالفنا النبي صلى الله عليه وسلم فى فعلهن ، وكيف يفلح وينجح
شئ خولف فيه صاحب الشريعة . وعلى هذا فالتقدير فاكثونا كيات الأوجاع
فما أفلحن ولا أنجحن .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه .
قال المنذرى : فى تصحيح الترمذى نظر فقد ذكر غير واحد من الأئمة أن الحسن
لم يسمع من عمران بن حصين ، وقال الحافظ فى الفتح بعد ذكر هذا الحديث :
سنده قوى .

قوله : (حدثنا عبد القدوس بن محمد) بن عبد الكبير بن شعيب بن الحجاب
الطار البصرى ، صدوق من الحادية عشرة (أخبرنا عمرو بن عاصم) هو الكلابى

أخبرنا همّامٌ ، عن قتادة ، عن الحسن ، عن عمران بن حصين قال : « نهينا عن السكى » . وفي الباب عن ابن مسعود وعقبة بن عامر وابن عباس . هذا حديث حسن صحيح .

١١ - باب ماجاء في الرخصة في ذلك

٢١٢٥ - حدثنا حميد بن مسعدة ، أخبرنا يزيد بن زريع ، أخبرنا معمر عن الزهري عن أنس « أن النبي صلى الله عليه وسلم كوى أسعد بن زرارة من الشوكة » .

القيسي أبو عثمان البصري (أخبرنا همّام) هو ابن يحيى الأزدي العوذى . قوله : (نهينا) بصيغة المجهول وهو في حكم المرفوع كما تقرر في مقره ، أى نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله : (وفي الباب عن ابن مسعود وعقبة بن عامر وابن عباس) أما حديث ابن مسعود وحديث عقبة بن عامر فأخرجهما الطحاوى في معاني الآثار ، وأما حديث ابن عباس فأخرجه أحمد والبخارى وابن ماجه عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الشفاء في ثلاث : في شرطة محجم أو شربة عسل أو كية بنار ، وأنا أنهى أمتي عن السكى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الطحاوى في معاني الآثار .

(باب ماجاء في الرخصة في ذلك)

أى فى السكى .

قوله (أن النبي صلى الله عليه وسلم كوى) أى بيده أو أمر بأن يكوى أحد (أسعد) بفتح الهمزة والواو بينهما مهذلة (ابن زرارة) بضم الزاى وفتح الراءين بينهما ألف وفى آخره تاء (من الشوكة) أى من أجلاها وهى على مافى النهاية حمرة تعلق الوجه والجسد . والحديث على الرخصة فى السكى ، وقد تقدم وجه الجمع

وفي الباب عن أبي جابر . هذا حديث حسن غريب .

١٢ - باب ما جاء في الحجامة

٢١٢٦ - حدثنا عبد القدوس بن محمد ، أخبرنا عمرو بن عاصم ، أخبرنا همام وجري بن حازم ، قالاً أخبرنا قتادة عن أنس قال : « كان النبي صلى الله عليه وسلم يمتحجهم في الأخدعين والكاهل ، وكان يمتحجهم

بين أحاديث هذا الباب وأحاديث الباب المتقدم في كلام الحفاظ . وقال الشوكاني في النيل قد جاء النبي عن الكي وجاءت الرخصة فيه والرخصة لسعد لبيان جوازه حيث لا يقدر الرجل أن يداوى العلة بدواء آخر وإنما ورد النهي حيث يقدر الرجل على أن يداوى العلة بدواء آخر لأن الكي فيه تعذيب بالنار ولا يجوز أن يعذب بالنار إلا لرب النار وهو الله سبحانه وتعالى ، ولأن الكي يبق منه أثر فاحش ، وهذان نوعان من أنواع الكي الأربعة وهما النهي عن الفعل وجوازه . والثالث الثناء على من تركه كحديث السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة . والرابع عدم محبته كحديث الصحيحين وما أحب أن أكتوى . فعدم محبته يدل على أن الأولى عدم فعله ، والثناء على تركه يدل على أن تركه أولى . فتبين أنه لا تعارض بين الأربعة .

قوله : (وفي الباب عن أبي جابر) أخرج أحمد ومسلم عن جابر قال : بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي بن كعب طبيباً ففقطع منه عرقاً ثم كواه . وعن جابر أيضاً أن النبي صلى الله عليه وسلم كوى سعد بن معاذ في أكحله مرتين رواه ابن ماجة وروى مسلم معناه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الطحاوي في معاني الآثار .

(باب ما جاء في الحجامة)

في المصباح حجمة الحاجم حجمة من باب قتل شرطه ، واسم الصناعة حجمة بالكسر انتهى . والشرط بالفارسية أشترزون .

قوله : (كان النبي صلى الله عليه وسلم يمتحجهم في الأخدعين والكاهل) قال الشوكاني في النيل : قال أهل اللغة : الأخدعان عرقان في جانبي العنق يحجم منه ، والكاهل

لِسَبْعَ عَشْرَةَ وَتِسْعَ عَشْرَةَ وَإِحْدَى وَعِشْرِينَ .

ما بين الكتفين وهو مقدم الظهر . قال ابن القيم في الهدى : الحجامة على الأخذ عين تنفع من أمراض الرأس وأجزائه كالوجه والاسنان والأذنين والعينين والآنف إذا كان حدوث ذلك من كثرة الدم أو فساده أو منهما جميعاً ، قال : والحجامة لأهل الحجاز والبلاد الحارة لأن دماءهم رقيقة وهي أميل إلى ظاهر أبدانهم لجذب الحرارة الخارجة إلى سطح الجسد واجتماعهما في نواحي الجلد ، ولأن مسام أبدانهم واسعة ، ففي القصد لهم خطر انتهى . وقال أهل العلم بالطب : فصد الباسلق ينفع حرارة الكبد والطحال والرئة ومن الشوصة وذات الجنب وسائر الأمراض الدموية العارضة من أسفل الركبة إلى الورك ، وفصد الأكل ينفع الامتلاء العارض في جميع البدن إذا كان دموياً ولا سيما إن كان فسد ، وفصد القيغال ينفع من علل الرأس والرقبة إذا كثر الدم أو فسد ، وفصد الودجين لوجع الطحال والربو ووجع الجبين ، والحجامة على الكاهل تنفع من وجع المنكب والحلق وتنب عن فصد الباسلق ، والحجامة على الأخذعين تنفع من أمراض الرأس والوجه كالأذنين والعينين والاسنان والآنف والحلق ، وتنب عن فصد القيغال ، والحجامة تحت الذقن تنفع من وجع الاسنان والوجه والحلقوم وتنبق الرأس ، والحجامة على ظهر القدم تنوب عن فصد الصافن وهو عرق عند الكعب ، وتنفع من قروح الفخذين والسافين وانقطاع الطمث والحكة العارضة في الأندين ، والحجامة على أسفل الصدر نافعة من دمايل الفخذ وجربه وبشوره ومن النقرس والبواسير وداء الفيل وحكة الظهر ، ومحل ذلك كله إذا كان عن دم هائج وصادف وقت الاحتياج إليه . والحجامة على المقدمة تنفع الأماء وفساد الحيض (وكان يحتجم لسبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين) قد عقد البخارى باباً في صحيحه بلفظ : باب أى ساعة يحتجم ، وذكر فيه أثر أبى موسى أنه احتجم ليلاً وحديث ابن عباس : احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو صائم . قال الحافظ : ورد في الأوقات الالفة بالحجامة أحاديث ليس فيها شيء على شرطه ، فكأنه أشار إلى أنها تصنع عند الاحتياج ولا تنقيد بوقت دون وقت لأنه ذكر الاحتجام ليلاً وذكر حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو صائم وهو بقتضى كون ذلك وقع منه نهراً .

وفي الباب عن ابن عباس ومَعْقِل بن يسار .

وعند الأطباء أن أنفع الحجامة ما يقع في الساعة الثانية أو الثالثة وأن لا يقع عقب استغراغ عن جماع أو حمام أو غيرهما ، ولا عقب شبع ولا جوع . وقد ورد في تعيين الأيام للحجامة حديث لابن عمر عند ابن ماجه رفعه في أثناء حديث وفيه : فاحتجموا على بركة الله يوم الخميس ، واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء ، واجتنبوا الحجامة يوم الأربعاء والجمعة والسبت والاحد ، أخرجه من طريقين ضعيفين وله طريق ثالثة ضعيفة أيضاً عند الدارقطني في الأفراد ، وأخرجه بسند جيد عن ابن عمر موقوفاً ، ونقل الخلال عن أحمد أنه كره الحجامة في الأيام المذكورة وإن كان الحديث لم يثبت . وحكى أن رجلاً احتجم يوم الأربعاء فأصابه برص لكونه نهاناً بالحديث . وأخرج أبو داود من حديث أبي بكره أنه كان يسكره الحجامة يوم الثلاثاء وقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يوم الثلاثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ فيها . وورد في عدد من الشهر أحاديث منها ما أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة رفعه : من احتجم لسبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين كان شفاء من كل داء ، وهو من رواية سعيد بن عبد الرحمن الجمحي عن سهيل بن أبي صالح ، وسعيد وثقه الأكر وليته بعضهم من قبل حفظه ، وله شاهد من حديث ابن عباس عند أحمد والترمذي ورجاله ثقات لكنه معلول ، وله شاهد آخر من حديث أنس عند ابن ماجه وسنده ضعيف ، وهو عند الترمذي من وجه آخر عن أنس لكن من فعله صلى الله عليه وسلم ، ولا يكون هذه الأحاديث لم يصح منها شيء قال حنبل بن إسحاق : كان أحمد يحتجم أى وقت هاج به الدم وأى ساعة كانت . وقد اتفق الأطباء على أن الحجامة في النصف الثاني من الشهر ، ثم في الربع الثالث من أرباعه أنفع من الحجامة في أوله وآخره ، قال الموفق البغدادي : وذلك أن الأخلاط في أول الشهر تهيج وفي آخره تسكن ، فأولى ما يكون الاستغراغ في أثناءه .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس ومَعْقِل بن يسار) أما حديث ابن عباس فأخرجه الترمذي في هذا الباب ، وروى البخاري عنه قال : احتجم النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم في رأسه من شقيقة كانت به . وله في هذا الباب غير هذين الحديثين . وأما حديث مَعْقِل بن يسار فأخرجه حرب بن إسماعيل الكرماني صاحب

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

٢١٢٧ — حدثنا أحمدُ بنُ بُدَيْلٍ بنِ قُرَيْشٍ الْيَمِيُّ الْكُوفِيُّ ، أخبرنا محمدُ بنُ فضَيْلٍ ، أخبرنا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بنُ إِسْحَاقَ عن الْقَاسِمِ بنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بنِ مَسْعُودٍ عن أَبِيهِ عن ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ لَيْلَةِ أُسْرَى بِهِ أَنَّهُ لَمْ يَمُرَّ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا أَمَرُوهُ : أَنْ مُرَّ أَمَتُكَ بِالْحِجَامَةِ » .

أحمد عنه مرفوعاً : الحجامة يوم الثلاثاء سبع عشرة من الشهر دواء لداء السنة ، وليس لإسناده بذاك ، كذا في المنتقى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود وابن ماجه ، ونقل المنذرى تحسین الترمذی وأقره . وفي النیل قال النووی عند الكلام على هذا الحديث : رواه أبو داود بإسناد صحيح على شرط البخارى ومسلم ، وصححه الحاكم أيضاً ، ولكن ليس في حديث أبي داود المذكور الزيادة وهي قوله : وكان يحتجم سبع عشرة الخ انتهى .

قوله : (أخبرنا محمد بن فضيل) هو الضبي مولا م الكوفي (أخبرنا عبد الرحمن ابن إسحاق) هو أبو شيبة الواسطي (عن القاسم بن عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن مسعود) قال في التقريب : القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود المسعودي أبو عبد الرحمن الكوفي ثقة عابد من الرابعة (عن أبيه) أي عبد الرحمن بن عبد الله ابن مسعود الهذلي الكوفي ثقة من صغار الثانية مات سنة تسع وسبعين ، وقد سمع من أبيه ، قاله في التقريب .

قوله : (حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة) بالجر منونة ، ويجوز فتحها مضافة إلى قوله (أسرى به) على بناء المفعول (أنه لم يمر على ملا) أي جماعة عظيمة تملأ العين (أن) تفسيرية (مر) أمر مخاطب من أمر يأمر قال القارى : بيان الأمر الذى اتفق عليه الملائكة على . والأمر للندب . ويدل على تأكيد أمرهم جميعاً وتقريره صلى الله عليه وسلم ونقله عنهم ، والظاهر أنه يأمر من الله لهم أيضاً (أمتك بالحجامة) قال أهل المعرفة : إن المخاطب بأحاديث الحجامة غير الشيوخ

هذا حديث حسن غريب من حديث ابن مسعود .

٢١٢٨ — حدثنا عبد بن حميد ، أخبرنا النضر بن شميل ، أخبرنا
عبد بن منصور قال : سمعت عكرمة قال : كان لابن عباس غلّة ثلاثة
حجّامون ، فكان اثنان يغلان عليه وعلى أهله ، وواحد يحجمه ويحجم
أهله . قال : وقال ابن عباس : قال نبي الله : « نِعِمَّ الْعَبْدُ الْحَجَّامُ يَذْهَبُ
بِالدَّمِ ، وَيُخَفُّ الصُّلْبَ وَيَجْلُو عَنِ الْبَصَرِ » . وقال : « إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ عُرِجَ بِهِ مَأْمَرٌ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا عَلَيْكَ

لقلة الحرارة في أبدانهم . وقد أخرج الطبري بسند صحيح عن ابن سيرين قال : إذا
بلغ الرجل أربعين سنة لم يحتجم ، قال الطبري : وذلك لأنه يصير من حيثئذ في
انتقاص من عمره وانحلال من قوة جسده فلا ينبغي أن يزيده وهنا بإخراج الدم
انتهى . وهو محمول على من لم تتعين حاجته إليه ، وعلى من لم يعتده . وقد قال ابن
سينا في أرجوزته .

ومن يكون تعود الفصادة فلا يكن يقطع تلك العادة
ثم أشار إلى أنه يقلل ذلك بالتدرج إلى أن ينقطع جملة في عشر الثمانين . وقال
ابن سينا في أبيات أخرى :

ووفر على الجسم الدماء فإنها لصحة جسم من أجل الدعائم
قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه من حديث أنس .
قوله : (فكان اثنان يغلان عليه وعلى أهله) بضم التختية وكسر المعجمة من
الإغلال أى يمطيان الغلة وهى ما يحصل من أجرة العبد . قال فى القاموس : الغلة
الدخلة من كراء دار وأجرة غلام وفائدة أرض انتهى (ويخفف) من الإخفاف
(الصلب) أى الظهر (ويجلو عن البصر) القذى والرمص ونحو ذلك (وقال)
أى ابن عباس (إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين عرج به) أى حين أسرى

بِالْحِجَامَةِ . وَقَالَ إِنْ خَيْرَ مَا تَحْتَجِمُونَ فِيهِ يَوْمُ سَبْعَ عَشْرَةَ وَيَوْمُ تِسْعَ
عَشْرَةَ وَيَوْمُ إِحْدَى وَعِشْرِينَ . وَقَالَ : إِنْ خَيْرَ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ السَّعْوُطُ
وَاللَّدُودُ وَالْحِجَامَةُ وَالْمَشْيُ ، وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدَهُ الْعَبَّاسُ
وَأَصْحَابُهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ لَدَنِي ؟ فَكَلَّمَهُمْ أَمْسَكُوا
فَقَالَ : لَا يَبْقَى أَحَدٌ مِّنْ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدَّ غَيْرُ عَمِّهِ الْعَبَّاسِ « قَالَ النَّضْرُ :
اللَّدُودُ الْوَجُودُ . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبَّادِ بْنِ مَنْصُورٍ .

١٣ — بَابُ مَا جَاءَ فِي التَّدَاوَى بِالْحِجَاءِ

٢١٢٩ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ خَالِدٍ الْخَلِيطِيُّ ،

بِهِ إِلَى السَّمَاءِ (مَارِ) أَيْ هُوَ (عَلَيْكَ بِالْحِجَامَةِ) أَيْ الزَّمَا لَزُومًا مُّوَكَّدًا (إِنْ خَيْرَ
مَا تَحْتَجِمُونَ فِيهِ) أَيْ مِنْ الْأَيَّامِ (يَوْمُ سَبْعَ عَشْرَةَ) لَفْظُ يَوْمٍ مُّضَافٌ مَرْفُوعٌ عَلَى
أَنَّهُ خَيْرٌ إِنْ (وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدَهُ الْعَبَّاسُ) هَذَا مُخَالَفٌ لِمَا فِي
حَدِيثِ عَائِشَةَ عِنْدَ الشَّيْخَيْنِ : لَا يَبْقَى أَحَدٌ فِي الْبَيْتِ إِلَّا لَدَّ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَّا الْعَبَّاسَ فَإِنَّهُ
لَمْ يَشْهَدْكُمْ ، فَمَا فِي الصَّحِيحِينَ أَصَحُّ وَأَرْجَحُ (فَكَلَّمَهُمْ أَمْسَكُوا) أَيْ أَمْسَكُوا . فَفِي
الْقَامُوسِ : أَمْسَكَ عَنْ الْكَلَامِ سَكَتَ (غَيْرُ عَمِّهِ الْعَبَّاسُ) قَبْلَ لَدَّ لِأَنَّهُ كَانَ صَائِمًا أَوْ
لِتَسْكِينِهِ قُلْتُ : عِلَّةُ عَدَمِ لَدُودِ الْعَبَّاسِ مَصْرُوحَةٌ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ بِقَوْلِهِ : فَإِنَّهُ لَمْ
يَشْهَدْكُمْ فَفِي الْمَعْتَمِدِ عَلَيْهَا (قَالَ النَّضْرُ اللَّدُودُ الْوَجُودُ) جَمَلَ النَّضْرُ اللَّدُودَ وَالْوَجُودَ
وَاحِدًا وَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا الْحَافِظُ كَمَا عَرَفْتُ وَهُوَ الصَّحِيحُ .

قَوْلُهُ : (وَفِي الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ) لِيَنْظُرَ مِنْ أَخْرَجِهِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ) وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ : بَتَامَهُ مَفْرَقًا فِي ثَلَاثَةِ
أَحَادِيثَ ، وَقَالَ فِي كُلِّ مِنْهُمَا : صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، كَذَا فِي التَّرْغِيبِ الْمُنْذَرِ .

أخبرنا فائِدُ مَوْلَى آلِ أَبِي رَافِعٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جَدَّتِهِ ، بِكَانَتْ تَخْدُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ : « مَا كَانَ يَكُونُ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُرْحَةٌ وَلَا نَكْبَةٌ إِلَّا أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُضَعَ عَلَيْهَا الْحَنَاءَ » .

هذا حديثٌ غريبٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ فَائِدٍ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ فَائِدٍ

(باب ما جاء في التداوى بالحناء)

قوله : (أخبرنا فائد مولى لآل أبي رافع) قال في التقريب : فائد مولى عبادل باللام صدوق انتهى . وقال فيه عبيد الله بن علي بن أبي رافع المدني : يعرف بعبادل ، ويقال فيه علي بن عبيد الله لين الحديث . وقال في الخلاصة : فائد مولى عبادل وهو عبيد الله بن علي بن أبي رافع روى عنه ، وعنه زبد بن الحباب ، وثقه ابن معين (عن علي بن عبيد الله) (لعمري أن عبادل وعبيد الله بن علي وعلي بن عبيد الله ثلاثهم واحد كما عرفت آنفاً من عبارة التقريب فهو عبيد الله بن علي بن أبي رافع وعبادل لقبه ويقال فيه علي بن عبيد الله ، والصواب عبيد الله بن علي ، روى عن جدته أم رافع وغنه مولاه فائد ، وثقه ابن حبان ، وقال أبو حاتم : لا يحتاج به وليس بمتكرر الحديث . وقال ابن معين : لا بأس به (عن جدته) سلمى أم رافع زوج أبي رافع لها صحبة .

قوله : (ما كان) أي الشأن (يكون) أي يوجد ويقع (برسول الله صلى الله عليه وسلم قرحة) قال الطيبي : يحتمل أن يكون الثاني زائداً وأن يكون غير زائد بالتأويل أي ما كان قرحة تكون برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى ، والقرحة بفتح القاف ويضم جراحة من سيف وسكين ونحوه ، ومنه قوله تعالى (إن يمسسكم قرح) وقد قرئ فيه بالوجهين والأكثر على الفتح (ولا نكبة) بفتح النون جراحة من حجر أو شوك ولا زائدة للتأكيد (أن أضع عليه الحناء) لأنه يبرودته يخفف حرارة الجراحة وألم الدم .

قوله : (هذا حديث غريب) لم يحكم عليه الترمذي بشيء من الصحة أو الحسن أو الضعف ، والظاهر أنه حديث حسن والله تعالى أعلم . والحديث أخرجه ابن ماجه أيضاً .

فَقَالَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ جَدَّتِهِ سَلَمَى ، وَعُبَيْدُ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ أَصَحُّ .

٢١٣٠ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ عَنْ فَاثِدِ مَوْلَى

عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ مَوْلَاهُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَلِيٍّ ، عَنْ جَدَّتِهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ .

١٤ — بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ الرُّقِيَّةِ

٢١٣١ — حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ، أَخْبَرَنَا سَفِيَانُ

عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَقَّارِ بْنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ اكْتَوَى أَوْ اسْتَرْقَى فَهُوَ بَرِيٌّ مِنَ التَّوَكُّلِ » .

وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ .

قوله : (وعبيد الله بن علي أصح) من علي بن عبيد الله . وقال الحافظ في التقریب : علي بن عبيد الله بن أبي رافع الصواب عبيد الله بن علي بن أبي رافع . (باب ما جاء في كراهيته الرقية)

بضم الراء وسكون القاف . قال الجزري في النهاية : الرقية العوذة التي يرقى بها صاحب الآفة كالجمي والصرع وغير ذلك من الآفات .

قوله : (عن عقار بن المغيرة بن شعبة) قال في التقریب : عقار بفتح أوله وتشديد القاف وآخره راء ابن المغيرة بن شعبة الثقفي الكوفي صدوق من الثالثة . قوله : (من اكتنى أو استرقى فهو بريء من التوكل) لفعله ما الأولى التنزه عنه ، وهذا فيمن فعل معتمداً عليها لا على الله ، قاله المناوي .

قوله : (وفي الباب عن ابن مسعود وابن عباس وعمران بن حصين) . أما حديث ابن مسعود فأخرجه أبو داود بطوله وفيه : إن الرقي والتائم والتولة شرك ، الحديث . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الترمذي في صفة القيامة بعد باب صفة

هذا حديث حسن صحيح .

١٥ — باب ما جاء في الرخصة في ذلك

٢١٣٢ — حدثنا عبدة بن عبد الله الخزاعي أخبرنا معاوية بن هشام عن سفيان عن عاصم الأخول عن عبد الله بن الحارث عن أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص في الرقية من الحمة والعين والنملة » .

٢١٣٣ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا يحيى بن آدم وأبو نعيم قالوا حدثنا سفيان عن عاصم عن يوسف بن عبد الله بن الحارث عن أنس

أواني الحوض . وأما حديث عمران بن حصين فأخرجه الطحاوي عنه مرفوعاً : يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفاً بغير حساب ، قيل يا رسول الله من هم ؟ قال : هم الذين لا يتطيرون ولا يكتون ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک . وأحاديث الباب تدل على كراهة الرقية . وفي الباب أحاديث أخرى وسيأتي في الباب الآتي وجه الجمع بينها وبين الأحاديث التي تدل على جواز الرقية .

(باب ما جاء في الرخصة في ذلك)

قوله : (رخص في الرقية من الحمة) قال الجزري الحمة بالتخفيف السم وقد يشدد وأنكره الأزهرى ويطلق على إمرة العقرب للمجاورة ، لأن السم منها يخرج وأصلها حمو أو حمى بوزن صرد والهاء فيها عوض من الواو المحذوفة أو الباء انتهى . (والعين) أى ومن إصابة عين الجن أو الإنس (والنملة) بفتح النون وسكون الميم قال الجزري : النملة قروح تخرج في الجنب انتهى . قال التوربشتي : الرخصة إنما تكون بعد النهي ، وكان صلى الله عليه وسلم قد نهى عن الرقى لما عسى أن يكون فيها من الألفاظ الجاهلية ، فانتهى الناس عن الرقى فرخص لهم فيها إذا عريت عن الألفاظ الجاهلية انتهى . وحديث أنس هذا أخرجه أيضاً أحمد ومسلم وابن ماجه .

قوله : (عن يوسف بن عبد الله بن الحارث) الأنصاري مولاها ، كنيته أبو

ابن مالك « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَخَّصَ فِي الرُّقِيَّةِ مِنَ الْحُمَةِ
وَالنَّمَلَةِ » وَهَذَا عِنْدِي أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ بْنِ هِشَامٍ عَنْ سُفْيَانَ .
وَفِي الْبَابِ عَنْ بُرَيْدَةَ وَعِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَجَابِرٍ وَعَائِشَةَ وَطَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ
وَعَمْرِو بْنِ حَزْمٍ وَأَبِي خِزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ .

الوليد البصري ، ثقة من الخامسة . قاله الحافظ في التقریب . وقال في تهذيب
التهذيب في ترجمته : روى عن أبيه وأنس بن مالك وغيرهما ، وعنه عاصم
الأحول وغيره انتهى

قوله : (وهذا) أى حديث يحيى بن آدم وأبي نعيم ، عن سفیان عن عاصم
عن يوسف بن عبد الله بن الحارث عن أنس (أصح من حديث معاوية بن هشام
عن سفیان) أى عن عاصم الأحول عن عبد الله بن الحارث الخ .

قوله : (وفي الباب عن بريدة وعمران بن حصين وجابر وعائشة وطلق بن
علي وعمرو بن حزم وأبي خزامة عن أبيه) أما حديث بريدة فأخرجه مسلم
وابن ماجه بلفظ : لا رقية إلا من عين أو حمة . وأما حديث عمران بن حصين
فأخرجه الترمذى بهذا . (وأما حديث جابر فأخرجه مسلم عنه قال : نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقي فجاء آل عمرو بن حزم فقالوا يا رسول الله
لأنه كانت عندنا رقية نرقى بها من العقرب وأنت نهيت عن الرقي فعرضوها عليه
فقال : ما أرى بها بأساً من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه . وأما حديث
عائشة فأخرجه الشيخان عنها قالت : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يسترق من
العين . ولها حديث آخر أخرجه الشيخان أيضاً قالت : رخص النبي صلى الله
عليه وسلم في الرقية من كل ذى حمة . وأما حديث طلق بن علي فأخرجه الطحاوى
عنه قال : كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلدغتنى عقرب فجعل يمسحها
وبرقيه . وأما حديث عمرو بن حزم فأخرجه ابن ماجه عنه قال : عرضت أو
أعرضت النهشة من الحية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بها . وأما
حديث أبي خزامة عن أبيه ، فأخرجه الترمذى في باب : لا ترد الرقي والدواء
من قدر الله شيئاً .

٢١٣٤ — حدثنا ابنُ أبي عُمرٍ أخبرنا سُفيانُ عن حُصَيْنٍ عن الشَّعْبِيِّ
عن عِمْرَانَ بنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا رُقِيَّةَ إِلَّا مِنْ
عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ » وَرَوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ حُصَيْنٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ بُرَيْدَةَ .

قوله : (لارقية إلا من عين أو حمة) ليس معناه أنه لا يجوز الرقية من غيرها
لأنه قد ثبت الرقية من غيرهما إنما معناه لا رقية أولى وأنفع منهما ، والحديث
أخرجه أيضاً أحمد وأبو داود .

قوله : (وروى شعبة هذا الحديث عن حصين عن الشعبي عن بريدة) ،
ووقع في بعض النسخ عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله بعد قوله عن بريدة . قال
البخارى في صحيحه في باب من اكتوى : حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا ابن فضيل
قال حدثنا حصين عن عامر عن عمران بن حصين قال : لارقية إلا من عين أو حمة
فذكرته لسعيد بن جبير ، فقال حدثنا ابن عباس فقال : قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : عرضت على الأمم الحديث . قال الحافظ : قوله عن عمران بن حصين
قال : لارقية إلا من عين أو حمة ، كذا رواه محمد بن فضيل عن حصين موقوفاً ،
ووافقه هشيم وشعبة عن حصين على وقفه ، ورواية هشيم عند أحمد ومسلم ورواية
شعبة عند الترمذى تعليقاً ووصلها ابن أبي شيبة ولكن قالاً عن بريدة بدل عمران
ابن حصين ، وخالف الجميع مالك بن مغول عن حصين فرواه مرفوعاً وقال عن
عمران بن حصين أخرجه أحمد وأبو داود ، وكذا قال ابن عيينة عن حصين أخرجه
الترمذى ، وكذا قال إسحاق بن سليمان عن حصين أخرجه ابن ماجه انتهى
وأحاديث الباب تدل على جواز الرقية فهي مخالفة لأحاديث النهى المتقدمة
في الباب المتقدم .

قال الحافظ ابن الاثير الجزرى في النهاية : وجه الجمع بينهما أن الرقى يسكره
منها ما كان بغير اللسان العربى وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتبه
المنزلة ، وأن يعتقد أن الرقى نافعة لاحالة فيتكلعها وإياها أراد بقوله : مانوكل
من استرقى . ولا يسكره منها ما كان في خلاف ذلك كالتعوذ بالقرآن وأسماء الله
تعالى والرقى المروية ، ولذلك قال للذى رقى بالقرآن وأخذ عليه أجراً من أخذ

١٦ - بابُ ما جاء في الرُقِيَّةِ بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ

٢١٣٥ - حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ يُنُسَ السَّكُونِيُّ أَخْبَرَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُلَيْكٍ الْمُرَزِيُّ عَنْ الْجُرَيْرِيِّ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى نَزَلَتْ الْمُعَوِّذَتَانِ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ أَخَذَ بِهِمَا وَتَرَكَ مَا سِوَاهُمَا » .

برقية باطل فقد أخذت برقية حق . وكقوله في حديث جابر إنه عليه الصلاة والسلام قال : اعرضوها على فعرضاها فقال : لا بأس بها إنما هي موافق كانه خاف أن يقع فيها شيء مما كانوا يتلفظون به ويعتقدونه من الشرك في الجاهلية ، وما كان بغير اللسان العربي مما لا يعرف له ترجمة ولا يمكن الوقوف عليه فلا يجوز استعماله . وأما قوله لارقية إلا من عين أو حمة ، فعناه لا رقية أولى وأنفع ، وهذا كما قيل لافتي إلا على . وقد أمر عليه الصلاة والسلام غير واحد من أصحابه بالرقية وسمع بجماعة يرقون فلم ينكر عليهم . وأما الحديث الآخر في صفة أهل الجنة الذين يدخلونها بغير حساب هم الذين لا يسرقون ولا يسكتون وعلى ربهم يتوكلون ، فهذا من صفة الأولياء المعرضين عن أسباب الدنيا الذين لا يلتفتون إلى شيء من علائقها ، وتلك درجة الخواص لا يبلغها غيرهم . فأما العوام فرخص لهم في التدابير والمعالجات ، ومن صبر على البلاء وانتظر الفرج من الله بالدعاء كان من جملة الخواص ، ومن لم يصبر رخص له في الرقية والعلاج والدواء . ألا ترى أن الصديق لما تصدق بجميع ماله لم ينكر عليه علماً منه بيقينه وصبره ، ولما أنه الرجل يمثل بيضة الحمام من الذهب وقال لا أملك غيره ضربه به بحيث لو أصابه لعقره ، وقال فيه ما قال ، انتهى . ما قاله الجزري في النهاية .

(باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين)

قوله : (يتعوذ من الجان وعين الإنسان) أى يقول أعوذ بالله من الجان وعين الإنسان (حتى نزلت المعوذتان) أى قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس (أخذ بهما وترك ما سواهما) مما كان يتعوذ به من الكلام غير القرآن لما تضمنته من الاستعاذة من كل مكروه .

وفي الباب عن أنس .

قال أبو عيسى . هذا حديث حسن غريب .

١٧ — باب ما جاء في الرقبة من العين

٢١٣٦ — حدثنا ابن أبي عمير ، أخبرنا سفيان عن عمر بن دينار عن

عروة وهو ابن عامر عن عبيد بن رفاع الزرقى « أن أسماء بنت عميس قالت يا رسول الله إن ولد جعفر تسرع إليهم العين أفأستترق لهم ؟ قال :

قوله : (وفي الباب عن أنس) لينظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه النسائي وابن ماجه والضياء .

(باب ما جاء في الرقبة من العين)

قال في النهاية : يقال أصابت فلاناً عين : إذا نظر إليه عدو أو حسود فأثرت فيه فرض بسببها ، يقال عانه يمينه عيناً فهو عائن إذا أصابه بالعين ، والمصاب معين انتهى .

قوله : (عن عروة وهو ابن عامر) قال في التقريب : عروة بن عامر المكي مختلف في صحبته ، له حديث في الطيرة ، وذكره ابن حبان في ثقات التابعين . (عن عبيدة بن رفاع الزرقى) ويقال فيه عبيد الله ، ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وثقه العجلي .

قوله : (أن أسماء بنت عميس) بالتصغير (إن ولد جعفر) قال القارى : بضم واو فسكون لام ، وفي نسخة يعنى من المشكاة بفتحهما ، أى أولاد جعفر منها أو من غيرها (تسرع) بضم التاء وكسر الراء ويفتح أى تعجل (إليهم العين) أى تؤثر فيهم سريعاً لكمال حسنهم الصورى والمعنوى ، والعين نظر باستحسان مشوب بحسد من خبيث الطبع يحصل للمنظور منه ضرر قاله الحافظ (أفأستترق لهم)

نَعَمْ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابِقُ الْقَدَرِ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ . وفي الباب عن عمران بن حصين وبريدة . هذا حديث حسن صحيح . وقد روى هذا عن أيوب عن عمرو بن دينار عن عروة بن عامر عن عبيد بن رفاعه عن أسماء بنت عميس عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٢١٣٧ — حدثنا بذلك الحسن بن علي الخلال ، أخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن أيوب بهذا .

٢١٣٨ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا عبد الرزاق ويعلى عن سفيان عن منصور عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُعوذُ بالحسن والحسين يقول :

أى أطلب الرقية أو من يرقى لهم (فإنه) تعليل للجواب ، ومعناه نعم استرقى عن العين فإنها أولى وأحرى بأن تسترقى (لو كان شيء سابق القدر) أى غالبه فى السبق (لسبقته العين) أى لغلبته العين . قال الطيبي : المعنى إن فرض شيء له قوة وتأثير عظيم سبق القدر لكان عيناً والعين لا يسبق فكيف بغيرها انتهى . ومذهب أهل السنة أن العين يفسد ويهلك عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى العادة أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر .

قوله : (وفى الباب عن عمران بن حصين الخ) أما حديث عمران بن حصين فأخرجه الترمذى فى باب الرخصة فى الرقية . وأما حديث بريدة فقد تقدم تخريجه فى الباب المذكور .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) . وأخرجه أحمد والنسائى وابن ماجه والطحاوى .

أَعِيذُكُمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ ، مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ ، وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَامَّةٍ . وَيَقُولُ : هَكَذَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يُعَوِّذُ إِسْحَاقَ وَإِسْمَاعِيلَ .

٢١٣٩ — حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَنْصُورٍ نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ ، هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٨ — بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ وَالْفَسْلُ لَهَا

٢١٤٠ — حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ

قوله : (يقول أعيذك) هذا بيان وتفسير لقوله يعوذ (بكلمات الله) قبل هي القرآن ، وقيل أسماؤه وصفاته (التامة) قال الجزري : إنما وصف كلام بالتام لأنه لا يجوز أن يكون في شيء من كلامه نقص أو عيب كما يكون في كلام الناس ، وقيل معنى التام أنها تنفع المتعوذ بها وتحفظه من الآفات وتكفيه انتهى (من كل شيطان وهامة) الهامة كل ذات سم يقتل والجمع الهوام ، فأما ما يسم ولا يقتل فهو السامة كالعقرب والزبور . وقد يقع الهوام على ما يدب من الحيوان وإن لم يقتل كالحشرات كذا في النهاية (ومن كل عين لامة) أى من عين تصيب بسوء . قال في النهاية : اللهم طرف من الجنون يلم بالإنسان أى يقرب منه ويعتريه ، ومنه حديث الدعاء أعوذ بكلمات الله التامة ، من شر كل سامة ، ومن كل عين لامة . أى ذات لم ، ولذلك لم يقل مله وأصلها من أملت بالشيء ليزاوج قوله من شر كل سامة انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه .

(بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْعَيْنَ حَقٌّ)

أى الإصابة بالعينين شيء ثابت موجود ، أو هو من جملة ماتحقق كونه . قال النازري : أخذ الجمهور بظاهر الحديث وأنكره طوائف المبتدعة لغير معنى لأن كل شيء ليس محالا في نفسه ، ولا يؤدي إلى قلب حقيقة ولا لإفساد دليل ، فهو من متجاوزات العقول ، فإذا أخبر الشرع بوقوعه لم يكن لإنكاره معنى ، وهل من فرق بين إنكارهم هذا وإنكارهم ما يخبر به من أمور الآخرة

قوله : (أبو حفص عمرو بن علي) هو الفلاس الصيرفي الباهلي البصري .

أَبُو غَسَّانِ الْعَنْبَرِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنِي حَيَّةُ بْنُ حَابِسٍ التَّمِيمِيُّ ، حَدَّثَنِي أَبِي أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « لَا شَيْءٌ فِي الْهَامِ وَالْعَيْنُ حَقٌّ » .

(أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ) بْنُ دَرَاهِمٍ (أَبُو غَسَّانِ الْعَنْبَرِيُّ) مَوْلَاهُمُ الْبَصْرِيُّ ، ثِقَةٌ مِنَ التَّاسِعَةِ ، وَوَقَعَ فِي النُّسخَةِ الْإِحْمَدِيَّةِ . أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا أَبُو غَسَّانِ الْعَنْبَرِيُّ بِزِيَادَةِ لَفْظِ « نَا » ، بَيْنَ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو غَسَّانِ الْعَنْبَرِيُّ وَهُوَ غُلَاطٌ . (أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ) هُوَ الْهَنْتَانِيُّ (عَنْ يَحْيَى بْنِ كَثِيرٍ) هُوَ الطَّائِيُّ مَوْلَاهُمُ أَبُو نَصْرٍ الْيَامِيُّ (حَدَّثَنِي حَيَّةُ بْنُ حَابِسٍ) بِمَهْمَلَتَيْنِ ، وَقَبْلَ السَّيْنِ مُوَحَّدَةً التَّمِيمِيُّ مَقْبُولٌ مِنَ الثَّالِثَةِ ، وَوَهْمٌ مِنْ زَعَمٍ أَنَّ لَهُ حَبَّةَ كَذَا فِي التَّقْرِيبِ (حَدَّثَنِي أَبِي) أَيْ حَابِسُ التَّمِيمِيِّ . قَالَ فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ فِي تَرْجُمَتِهِ : رَوَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَى عَنْهُ ابْنُهُ حَيَّةُ حَدِيثٌ : لَا شَيْءٌ فِي الْهَامِ . صَرَحَ الْبُخَارِيُّ بِسَمَاعِهِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبِعَهُ أَبُو حَاتِمٍ ، وَذَكَرَهُ الْبَغَوِيُّ فِي الصَّحَايَةِ وَقَالَ : لَا أَعْلَمُ لَهُ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ انْتَهَى .

قَوْلُهُ : (لَا شَيْءٌ فِي الْهَامِ) أَيْ لَا شَيْءٌ مِمَّا يَعْتَقِدُونَ فِي الْهَامِ . قَالَ النَّوَوِيُّ : الْهَامَةُ هِيَ بَتَخْفِيفِ الْمِيمِ عَلَى الْمَشْهُورِ الَّذِي لَمْ يَذْكُرِ الْجُمْهُورُ غَيْرَهُ ، وَقِيلَ بِتَشْدِيدِهَا . قَالَه جَمَاعَةٌ وَحَكَاهُ الْقَاضِي عَنْ أَبِي زَيْدٍ الْأَنْصَارِيِّ الْإِمَامِ فِي اللُّغَةِ ، قَالَ : وَفِيهَا تَأْوِيلَانِ أَحَدُهُمَا أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَنْشَادُ بِهَا وَهِيَ الطَّائِرُ الْمَعْرُوفُ مِنْ طَيْرِ اللَّيْلِ ، وَقِيلَ هِيَ الْبُومَةُ ، قَالُوا كَانَتْ إِذَا سَقَطَتْ عَلَى دَارِ أَحَدِهِمْ فَرَأَاهَا نَاعِيَةً لَهُ نَفْسَهُ أَوْ بَعْضَ أَهْلِهِ ، وَهَذَا تَفْسِيرُ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ ، وَالثَّانِي أَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَعْتَقِدُ أَنَّ عِظَامَ الْمَيِّتِ وَقِيلَ رُوحَهُ ، يَنْقَلِبُ هَامَةً تَطِيرُ ، وَهَذَا تَفْسِيرُ أَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ وَهُوَ الْمَشْهُورُ . وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ النَّوْعَيْنِ فَإِنَّهُمَا جَمِيعًا بَاطِلَانِ ، فَبَيْنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِإِبْطَالِ ذَلِكَ وَضَلَالَةِ الْجَاهِلِيَّةِ فِيمَا يَعْتَقِدُهُ مِنْ ذَلِكَ (وَالْعَيْنُ) أَيْ أَثَرُهَا (حَقٌّ) لَا يَمَعْنِي أَنَّ لَهَا تَأْثِيرًا بَلْ بِمَعْنَى أَنَّهَا سَبَبٌ عَادِي كَسَائِرِ الْأَسْبَابِ الْعَادِيَةِ يَخْلُقُ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ نَظَرِ الْعَائِنِ إِلَى شَيْءٍ وَإِعْجَابِهِ مَا شَاءَ مِنْ أَلَمٍ أَوْ هَلَسَكَةٍ . قَالَ الْمَازَرِيُّ : وَقَدْ زَعَمَ بَعْضُ الطَّبَائِعِيِّينَ الْمُتَّبِعِينَ لِلْعَيْنِ أَنَّ الْعَائِنَ تَذْبُحُ مِنْ دِينِهِ قُوَّةَ

٢١٤١ — حدثنا أحمد بن الحسن بن خراسان البغدادي أخبرنا أحمد

ابن إسحاق الحضرمي أخبرنا وهيب عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو كان شيء سابق القدر

سمية تتصل بالمعين فيهلك أو يفسد ، قالوا ولا يمتنع هذا كما لا يمتنع انبعث قوة سمية من الأفعى والعقرب تتصل بالديدغ فيهلك وإن كان غير محسوس لنا ، فكذا العين . قال : وهذا غير مسلم لأننا بينا في كتب علم الكلام أن لا فاعل إلا الله تعالى ، وبيننا فساد القول بالطباع ، وبيننا أن المحدث لا يفعل في غيره شيئاً ، وإذا تقرر هذا بطل ما قالوه ، ثم نقول هذا المنبعث من العين إما جوهر وإما عرض فباطل أن يكون عرضاً لأنه لا يقبل الانتقال ، وباطل أن يكون جوهرًا لأن الجواهر متجانسة فليس بعضها بأن يكون مفسداً لبعضها بأولى من عكسه ، فباطل ما قالوه ، قال أو قرب طريقة قالها من يمتحل الإسلام ، منهم أن قالوا لا يبعد أن تنبعث جواهر لطيفة غير مرئية من العين فتتصل بالمعين وتتخلل مسام جسمه فيخلق الله سبحانه وتعالى الهلاك عندها كما يخلق الهلاك عند شرب السم ، عادة أجراها الله تعالى وليست ضرورة ولا طبيعة لإجاء العقل إليها . ومذهب أهل السنة أن العين إنما تفسد وتملك عند نظر العائن بفعل الله تعالى أجرى الله سبحانه وتعالى العادة أن يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر ، وهل ثم جواهر خفية أم لا ؟ هذا من مجوزات القول لا يقطع فيه بواحد من الأمرين وإنما يقطع بنفي الفعل عنها وبإضافته إلى الله تعالى ، فمن قطع من أطباء الإسلام بانبعاث الجواهر فقد أخطأ في قطعه ، وإنما هو من الجائزات .

قوله : (أخبرنا أحمد بن إسحاق) بن زيد بن عبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي أبو إسحاق البصري ثقة . كان يحفظ من التلمذة (أخبرنا وهيب) بالتحصيف ابن خالد بن عجلان الباهلي مولاهم أبو بكر البصري ثقة ثبت لكنه فقير قليلاً بآخره من السابعة كذا في التقريب (عن ابن طاووس) هو عبد الله بن طاووس بن كيسان البجلي أبو محمد ، ثقة فاضل عابد من السادسة .

قوله : (لو كان شيء سابق القدر) بالتحريك أى لو أمكن أن يسبق شيء القدر

لَسَبَقَتُهُ الْعَيْنُ، إِذَا اسْتَفْسَلْتُمْ فَأَغْسِلُوا» .

في إفناء شيء وزواله قبل أوأنه المقدر له (لسبقته) أي القدر (العين) لكنها لا تسبق القدر ، فإنه تعالى قدر المقادير قبل الخلق قال الحافظ : جرى الحديث بجرى المبالغة في إثبات العين لا أنه يمكن أن يرد القدر شيء ، إذ القدر عبارة عن سابق علم الله وهو لا أراد لامره . وحاصله لو فرض أن شيئاً له قوة بحيث يسبق القدر لكن العين لكنها لا تسبق فكيف غيرها انتهى . قال النووي : فيه إثبات القدر وهو حق بالنصوص وإجماع أهل السنة ، ومعناه أن الأشياء كلها بقدر الله تعالى ولا تقع إلا على حسب ما قدرها الله تعالى وسبق بها عمله ، فلا يقع ضرر العين ولا غيره من الخير والشر إلا بقدر الله تعالى وفيه صحة أمر العين وأنها قوية الضرر انتهى . (وإذا استغسلتم) بصيغة المجهول (أي إذا طلبتم للاغتسال) (فاعسلوا) أطرافكم عند طلب المعيون ذلك من العائن ، وهذا كان أمراً معلوماً عندهم ، فأمرهم أن لا يمتنعوا منه إذا أريد منهم ، وأدنى ما في ذلك رفع الوهم الحاصل في ذلك ، وظاهر الأمر الوجوب . وحكى المازري فيه خلافاً وصحح الوجوب وقال متى خشى الهلاك وكان اغتسال العائن مما جرت العادة بالشفاء به فإنه يتعين . وقد تقرر أنه يجبر على بذل الطعام المضطر وهذا أولى ، ولم يبين في هذا الحديث صفة الاغتسال وقد وقعت في حديث سهل بن حنيف عند أحمد والفساق وصححه ابن حبان من طريق الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن أباه حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج وساروا معه نحو ماء حتى إذا كانوا بشعب الخرار من الحجفة اغتسل سهل بن حنيف وكان أبيض حسن الجسم والجلد ، فنظر إليه عامر بن ربيعة فقال ما رأيت كالיום ولا جلد مخبأة فليط ، أي صرع وزناً ومعنى أي سهل فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تتهمون به من أحد ؟ قالوا عامر بن ربيعة فدعا عامراً ففقيظ عليه ، فقال علام يقتل أحدكم أخاه ؟ هلا إذ رأيت ما يعجبك بركت ! ثم قال اغتسل له ، فغسل وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجله وداخله لإزاره في قدح ثم يصب ذلك الماء عليه رجل من خلفه على رأسه وظهره ثم يكفأ القدح ، ففعل به ذلك ، فراح سهل مع الناس ليس به بأس . لفظ أحمد من رواية أبي أويس عن الزهري ، ولفظ الفساق من رواية ابن أبي ذئب عن الزهري بهذا السند أنه يصب صبة على وجهه بيده اليمنى وكذلك سائر أعضائه صبة صبة في القدح ، وقال في آخره

ثم يكفأ القدح ورامه على الأرض ، ووقع في رواية ابن ماجه من طريق ابن عمينة عن الزهري عن أبي أمامة أن عامر بن ربيعة مر بسهل بن حنيف وهو يغتسل فذكر الحديث ، وفيه فليدع بالبركة ثم دعا بماء فأمر عامراً أن يتوضأ فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين وركبتيه وداخله لإزاره وأمره أن يصب عليه . قال سفيان قال معمر عن الزهري : وأمر أن يكفأ الإماء من خلفه . قال المازري : المراد بداخله الإزار الطرف المتدلى الذي يلي حقوه اليمين ، وقد ظن بعضهم أن داخله الإزار كناية عن الفرج انتهى . وزاد عياض أن المراد ما يلي جسده من الإزار ، وقيل أراد موضع الإزار من الجسد وقيل أراد وركه لأنه عقد الإزار . والحديث في الموطأ وفيه عن مالك ، حدثني محمد بن أبي أمامة بن سهل أنه سمع أباه يقول : اغتسل سهل فذكر نحوه ، وفيه : فنزع جبة كانت عليه وعامر بن ربيعة ينظر فقال ما رأيت كالיום ولا جلد عذراء ، فوعك سهل مكانه واشتد وعكه ، وفيه : ألا بركت إن العين حق ، توضأ له ، فتوضأ له عامر فراح سهل ليس به بأس .

(تذنية) قال المازري : هذا المعنى مما لا يمكن تعليله ، ومعرفة وجهه من جهة العقل ، فلا يرد لكونه لا يعقل معناه . وقال ابن العربي : إن توقف متشرع قلنا له الله ورسوله أعلم ، وقد عضدته التجربة وصدقته المعاينة أو متنلسف ، فالرد عليه أظهر لأن عنده أن الأدوية تفعل بقواها وقد تفعل بمعنى لا يدرك ، ويسمون ما هذا سبيله الخواص . وقال ابن القيم : هذه الكيفية لا يتفجع بها من أنكرها ولا من سخر منها ولا من شك فيها أو فعلها مجرباً غير معتقد ، وإذا كان في الطبيعة خواص لا يعرف الأطباء عللها ، بل هي عندهم خارجة عن القياس . وإنما تفعل بالخاصية فما الذي تنكر جهلتهم من الخواص الشرعية ، هذا مع أن في المعالجة بالاغتسال مناسبة لأنابها العقول الصحيحة ، فهذا ترياق سم الحية يؤخذ من لحها ، وهذا علاج النفس الغضبية توضع اليد على بدن الغضبان فيسكن ، فكأن أثر تلك العين كشملة نار وقعت على جسد في الاغتسال لإطفاء لتلك الشملة . ثم لما كانت هذه الكيفية الخبيثة تظهر في المواضع الرقيقة من الجسد لشدة النفوذ فيها ولا شيء أرق من المغايب فكأن في غسلها لإبطال عملها ، ولا سيما أن للأرواح الشيطانية في تلك المواضع اختصاصاً ، وفيه أيضاً وصول أثر الغسل إلى القلب من أرق المواضع وأسرعها نفاذاً ، فتنتطفئ تلك النار التي أثارها العين بهذا الماء ، وهذا (١٥ — تحفة الأخواني — ٦)

وفي الباب عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو .

هذا حديثٌ صحيحٌ . وَحَدِيثُ حَيَّةَ بْنِ حَابِسٍ حَدِيثٌ غَرِيبٌ . رَوَى شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ حَيَّةَ بْنِ حَابِسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَعَلِيُّ بْنُ الْمُبَارَكِ وَحَرَبُ بْنُ شَدَّادٍ لَا يَذْكُرَانِ فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

١٩ — بابُ مَا جَاءَ فِي اخْتِذِ الْأَجْرِ عَلَى التَّعْوِيدِ

٢١٤٢ — حَدَّثَنَا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ ، عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ إِيَّاسٍ عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : « بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

الْفَسَلُ الْمَأْمُورُ بِهِ يَنْفَعُ بَعْدَ اسْتِحْكَامِ النَّظَرَةِ ، فَأَمَّا عِنْدَ الْإِصَابَةِ وَقَبْلَ اسْتِحْكَامِ فَقَدْ أُرْشِدُ الشَّارِعَ إِلَى مَا يَدْفَعُهُ بِقَوْلِهِ فِي قِصَّةِ سَهْلِ بْنِ حَنِيفٍ الْمَذْكُورَةِ كَمَا مَضَى : أَلَا بَرَكَتٌ عَلَيْهِ . وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَةَ فَلْيَدْعُ بِالْبَرَكَةِ ، وَمِثْلُهُ عِنْدَ ابْنِ السَّنِيِّ مِنْ حَدِيثِ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ . وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَابْنُ السَّنِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَفَعَهُ : مَنْ رَأَى شَيْئًا فَأَعْجَبَهُ فَقَالَ : مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَمْ يَضُرَّهُ .

قوله : (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو) لينظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم (وحديث حية بن حابس حديث غريب) وأخرجه البخاري في الأدب المفرد (وروى شيبان) هو ابن عبد الرحمن النحوي .

(باب ما جاء في أخذ الأجر على التعويد)

قوله : (عن جعفر بن إياس) كنيته أبو بشر بن أبي وحشية ، بفتح الواو وسكون المهملة وكسر المعجمة وثقل التجنانية ، ثقة من أثبت الناس في سعيد ابن جبير ، وضعفه شعبة في حبيب بن سالم . وفي مجاهد : من الخامسة (عن أبي نضرة) هو العبدى .

وسلم في سرية فنزلنا بقوم فسألناهم القرى فلم يقرؤنا ، فلديغ سيدهم فأتونا فقالوا : هل فيكم من يرقى من العقرب ؟ قلت : نعم أنا ، ولكن لا أرقيه

قوله : (بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فنزلنا بقوم) وفي رواية عند الدارقطني بعث سرية عليها أبو سعيد ، وفي رواية الأعمش عند غير الترمذي : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثين رجلاً فنزلنا بقوم ليلاً ، فأفادت عدد السرية ووقت النزول . كما أفادت رواية الدارقطني تعيين أمير السرية (فسألناهم القرى) بكسر القاف مقصوراً الضيافة (فلم يقرؤنا) أى فلم يضيفونا . قال في القاموس : قرى الضيف قرى بالكسر والفتح والمد أضافه كاقتراه (فليغ سيدهم) بضم اللام على البناء المفعول ، واللدغ بالذال المهملة والعين المعجمة ، وهو اللسع وزناً ومعنى ، وأما اللذع بالذال المعجمة والعين المهملة فهو الإحراق الخفيف ، واللدغ المذكور في الحديث هو ضرب ذات الحمة من حية أو عقرب وغيرهما ، وأكثر ما يستعمل في العقرب . وقد أفادت رواية الترمذي هذه تعيين العقرب . فإن قلت : عند النسائي من رواية هشيم أنه مصاب في عقله أو لديغ .

قلت : هذا شك من هشيم ، ورواه الباقر أنه لديغ ولم يشكوا ، خصوصاً تصريح الأعمش بالعقرب .

فإن قلت : جاء في رواية أبي داود والنسائي والترمذي من طريق خارجة ابن الصلت عن عمه أنه مر بقوم وعندهم رجل مجنون موثق في الحديد . فقالوا إنك جئت من عند هذا الرجل بخير فارق لنا هذا الرجل ، وفي لفظ عن خارجة بن الصلت عن عمه يعنى علاقة بن صحرار : أنه رقى مجنوناً موثقاً بالحديد بفتاحة الكتاب ثلاثة أيام كل يوم مرتين فبرأ ، فأعطوني مائتي شاة ، فأخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : خذهما ولعمري من أكل برقية باطل فقد أكلت برقية حق .

قلت : هما قضيتان لأن الراقي هتاك أبو سعيد وهنا علاقة بن صحرار وبينهما اختلاف كثير (فأتونا) أى لجأونا (فقالوا هل فيكم من يرقى من العقرب ؟) قال في القاموس : رقاها رقياً ورقياً نفث في عودته ، وقال فيه العودزة الرقية كالمعاذة والتعويد انتهى . وفي رواية للبخاري : فليغ سيد ذلك الحى فسعوا له بكل شيء لا ينفعه شيء . فقال بعضهم لو أتيتهم هؤلاء الرهط الذين نزلوا لعله أن يكون عند

حتى تُعْطُونَا غَنَمًا ، قَالُوا فَإِنَّا نُعْظِيكُمْ ثَلَاثِينَ شَاةً فَقَبِلْنَا ، فَقَرَأْتُ عَلَيْهِ الْحَمْدَ
 سَمِعَ مَرَاتٍ فَبَرَأَ وَقَبَضْنَا الْغَنَمَ . قَالَ فَعَرَضَ فِي أَنْفُسِنَا مِنْهَا شَيْءٌ ، فَقُلْنَا
 لَا تَعْجَلُوا حَتَّى تَأْتُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : قَلَمَّا قَدِمْنَا عَلَيْهِ
 ذَكَرْتُ لَهُ الَّذِي صَنَعْتُ ، قَالَ : وَمَا عَلِمْتَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ ؟ اقْبِضُوا الْغَنَمَ
 وَاضْرِبُوا إِلَى مَعَكُمْ بِسَمِهِمْ .

بعضهم شيء فأتوهم فقالوا يا أيها الرهط إن سيدنا لدغ وسعينا له بكل شيء لا ينفعه
 فهل عند أحد منكم من شيء (فقرأت عليه الحمد سبع مرات) وفي رواية للبخاري :
 فانطلق يتفل عليه ويقرأ الحمد لله رب العالمين . قال الحافظ : يتفل بضم الفاء
 وبكسرهما وهو نفخ معه قليل بزاق . قال ابن أبي حمزة محل التفل في الرقية يكون
 بعد القراءة لتحصيل بركة القراءة في الجوارح التي ير عليها الربق فتحصل البركة
 في الريق الذي يتغله (فبرأ) . وفي رواية للبخاري : فكأنما نشط من عقال ،
 فانطلق يمشي وما به فلبة (وما علمت أنها رقية) : أى كيف علمت . وفي رواية
 البخاري : وما يدريك أنها رقية (واضربوا إلى معكم بسهم) أى اجعلوا لى منه
 نصيباً ، وكأنه أراد المبالغة في تأنيسهم كما وقع له في قصة الحمار الوحشى وغير
 ذلك . وفي الحديث جواز الرقية بشيء من كتاب الله تعالى ، ويلحق به ما كان
 من الدعوات المأثورة ، أو مما يشابهها ، ولا يجوز بالفاظ مما لا يعلم معناها ،
 من الالفاظ لغير العربية .

قال ابن القيم : إذا ثبت أن لبعض الكلام خواص ومنافع ، فالظن بكلام
 رب العالمين ثم بالفتحة التي لم ينزل في القرآن ولا غيره من الكتب مثلها انضمامها
 جميع معاني الكتاب ، فقد اشتملت على ذكر أصول أسماء الله وبجوامعها ، وإثبات
 المعاد وذكر التوحيد ، والافتقار إلى الرب في طلب الإعانة به والهداية منه ،
 وذكر أفضل الدعاء وهو طلب الهداية إلى صراطه المستقيم المتضمن كمال معرفته
 وتوحيده وعبادته بفعل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه والاستقامة عليه ، ولتضمنها
 ذكر أصناف الخلائق وقسمتهم إلى منعم عليه لمعرفته بالحق والعمل به ومنضوب
 عليه لعدوله عن الحق بعد معرفته وضال لعدم معرفته له ، مع ما تضمنته من إثبات

هذا حديث حسن صحيح .

وأبو نصرَةَ أئِمَّةُ الْمُنْذِرُ بْنُ مَالِكٍ بْنِ قُطَاعَةَ . وَرَخَّصَ الشَّافِعِيُّ الْمُعَلِّمَ أَنْ يَأْخُذَ عَلَى تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ أَجْرًا ، وَيُرَى لَهُ أَنْ يَشْتَرِطَ عَلَى ذَلِكَ ، وَاحْتِجَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ . وَرَوَى شُعْبَةُ وَأَبُو عَوَانَةَ وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ أَبِي الْمُتَوَكِّلِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ .

القدر والشرع والأسماء والصفات والمعاد والتوبة ، وتركية النفس وإصلاح القلب ، والرد على جميع أهل البدع ، وتحقيق بسورة هذا بعض شأنها أن يستشفي بها من كل داء ، انتهى ملخصاً .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه (ورخص الشافعي للمعلم أن يأخذ على تعليم القرآن أجراً) ، وبه قال مالك وأحمد وإسحاق وأبو ثور وآخرون من السلف ومن بعدهم ، ومنعه أبو حنيفة وأجازه في الرقية ، قاله النووي في شرح مسلم . وقال الحافظ : قد نقل عياض جواز الاستئجار لتعليم القرآن عن العلماء كافة إلا الحنفية انتهى .

قلت : وقد أجاز المتأخرون من الحنفية أيضاً أخذ الأجرة على تعليم القرآن ويرى أن يعتد الشافعي (له) أي يجوز للمعلم (أن يشترط) أي أخذ الأجرة (على ذلك) أي على تعلم القرآن (واحتج بهذا الحديث) الاحتجاج بهذا الحديث على جواز أخذ الأجرة على الرقية واضح ، وأما الاحتجاج به على جواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن فاعترض عليه القرطبي حيث قال : لأنسلم أن جواز أخذ الأجر في الرقية يدل على جواز التعليم بالأجر انتهى . قلت لم يذكر القرطبي سند المنع ولا يظهر وجه صحيح لعدم التسليم والله تعالى أعلم . وقد استدلل للجمهور بقوله صلى الله عليه وسلم : اذهب فقد أنسكتكما بما معك من القرآن . في حديث سهل بن سعد رواه الشيخان وهذا لفظ البخاري . وفي رواية لمسلم : اذهب فقد زوجتكما فعملهما من القرآن .

واستدل للجمهور أيضاً بحديث ابن عباس : إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله رواه البخاري . قال الحافظ : استدلل به للجمهور في جواز أخذ الأجرة

٢١٤٣ — حدثنا أَبُو مُوسَى مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ، حدثني عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنَا أَبُو يَسْرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْمُتَوَكِّلِ يُحَدِّثُ

على تعليم القرآن ، وخالف الحنفية فنعموه في التعليم وأجازوه في الرقي كالداود ، قالوا لأن تعليم القرآن عبادة والأجر فيه على الله وهو القياس في الرقي ، إلا أنهم أجازوه فيها لهذا الخبر ، وحمل بعضهم الأجر في هذا الحديث على الثواب ، وسياق للقصة التي في الحديث يأبى هذا التأويل ، وادعى بعضهم نسخه بالاحاديث الواردة في الوعيد على أخذ الاجرة على تعليم القرآن . وقد رواها أبو داود وغيره ، وتعقب بأنه إنبات للنسخ بالاحتمال وهو مردود وبأن الاحاديث ليس فيها تصريح بالمنع على الإطلاق ، بل هي وقائع أحوال محتملة للتأويل ، لتوافق الاحاديث الصحيحة كحديثي الباب (يعني حديث ابن عباس المتقدم آنفاً ، وحديث أبي سعيد المذكور في هذا الباب) وبأن الاحاديث المذكورة أيضاً ليس فيها ما تقوم به الحجة فلا تعارض الاحاديث الصحيحة انتهى كلام الحافظ .

وقال الشوكاني في النيل : استدلل الجمهور بحديث ابن عباس على جواز أخذ الاجرة على تعليم القرآن ، وأجيب عن ذلك بأن المراد بالاجر هنا الثواب ، ويرد بأن سياق القصة يأبى ذلك ، وادعى بعضهم نسخه بالاحاديث السابقة ، وتعقب بأن النسخ لا يثبت بمجرد الاحتمال وبأن الاحاديث القاضية بالمنع وقائع أعيان محتملة للتأويل لتوافق الاحاديث الصحيحة كحديثي الباب وبأنها بما لا تقوم به الحجة فلا تقوى على معارضة ما في الصحيح ، وقد عرفت مما سلف أنها تذهب للاحتجاج بها على المطلوب والجمع يمكن إما بحمل الاجر المذكور هنا على الثواب كما سلف وفيه ما تقدم ، أو المراد أخذ الاجر على الرقية فقط كما يشعر به السياق فيكون مخصصاً للأحاديث القاضية بالمنع ، أو بحمل الاجر هنا على عمومه فيشمل الاجر على الرقية والتلاوة والتعليم ، ويخص أخذها على التعليم بالاحاديث المتقدمة ويجوز ما عده ، وهذا أظهر وجوه الجمع فينبغي المصير إليه انتهى .

قلت : الروايات التي تدل على منع أخذ الاجرة على تعليم القرآن ضعاف لاتصلح للاحتجاج ، ولو سلم أنها بمجموعها تذهب للاحتجاج ، فالاحاديث التي تدل على الجواز أصح منها وأقوى ، ثم إن هذه الروايات وقائع أحوال محتملة

عن أبي سعيد « أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرُّوا بِحَيٍّ مِنَ الْعَرَبِ فَلَمْ يَقْرُؤُوهُمْ وَلَمْ يُضَيِّفُوهُمْ ، فَاشْتَكَى سَيِّدُهُمْ قَاتِنُونًا فَقَالُوا : هَلْ عِنْدَكُمْ دَوَاءٌ ؟ قُلْنَا نَعَمْ وَلَكِنَّكُمْ لَمْ تَقْرُؤُوا وَلَمْ تُضَيِّفُونَا فَلَا نَفْعُ حَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا جُعَلًا ، فَجَعَلُوا عَلَى ذَلِكَ قَطِيعًا مِنْ غَنَمٍ ، فَجَعَلَ رَجُلٌ مِنْهُمْ يَقْرَأُ عَلَيْهِ بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ قَبْرًا ، فَلَمَّا أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ ، قَالَ : وَمَا يُدْرِيكَ أَنَّهَا رُقِيَّةٌ ؟ وَلَمْ يَذْكُرْ نَهْيًا مِنْهُ ، وَقَالَ :

للتأويل ، كما قال الحافظ ، فلا حاجة إلى ما ذكره الشوكاني من وجوه الجمع . هذا ما عندى والله تعالى أعلم .

قوله : (مروا بحى من العرب) لعلم أن طبقات أنساب العرب ست : الشعب بفتح الشين : وهو النسب الأبعد ، كعدنان مثلا وهو أبو القاتل الذين ينسبون إليه ويجمع على شعوب ، والقبيلة : وهى ما انقسم به الشعب كربيعة ومضر ، والعمارة بكسر العين : وهى ما انقسم فيه أنساب القبيلة كقريش وكنانة ويجمع على عمارات وعمائر ، والبطن . وهى ما انقسم فيه أنساب العمارة كبنى عبد مناف وبنى مخزوم ويجمع على بطون وأبطن ، والفخذ : وهى ما انقسم فيه أنساب البطن كبنى هاشم وبنى أمية ويجمع على أخاذ ، والفصيلة بالصاد المهملة : وهى ما انقسم فيه أنساب الفخذ كبنى العباس . وأكثر ما يدور على اللسان من الطبقات القبيلة ثم البطن ، وربما عبر عن كل واحد من الطبقات الست بالحقى ، إما على العموم مثل أن يقال حى من العرب وإما على الخصوص مثل أن يقال حى من بنى فلان . وقال الهمداني فى الانساب : الشعب والحقى بمعنى (حتى تجعلوا لنا جعلا) بضم الجيم وسكون المهملة ما يعطى على عمل (فجعلوا على ذلك قطيعاً من غنم) قال ابن التين : القطيع الطائفة من الغنم ، وتعقب بأن القطيع هو الشيء المتقطع من غنم كان أو غيرها ، وقال بعضهم إن الغالب استعماله فيما بين العشرة والأربعين ، ووقع فى رواية الأعمش : فلما نعطيكم ثلاثين شاة . وهو مناسب لعدد السرية كما تقدم وكأنهم اعتبروا عددهم فجعلوا الجمل بإزائه (وما يدريك) هى كثة تقال عند التعجب من الشيء وتستعمل فى تعظيم الشيء أيضاً وهو لا تق هنا ، قاله الحافظ . وفى رواية بعد قوله :

كُلُوا وَاضْرِبُوا إِلَى مَعَكُمْ بِسْمِهِمْ» .

هذا حديث صحيح . وهذا أصح من حديث الأعمش عن جعفر بن

إياس . وهكذا روى غير واحد هذا الحديث عن أبي بشر جعفر بن

أبي وخشيته عن أبي المتوكل عن أبي سعيد .

وجعفر بن إياس هو جعفر بن أبي وخشيته .

٢٠ - باب ماجاء في الرقي والأدوية

٢١٤٤ - حدثنا ابن أبي عمير ، أخبرنا سُفْيَانُ عن الزُّهْرِيِّ ، عن

أبي خزيمة عن أبيه قال : « سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ :

وما يدريك أنها رقية ؟ قلت : ألقى في روعي والدارقطني : فقلت يا رسول الله شيء ألقى في روعي (ولم يذكر نهياً منه) أي من النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك .

قوله : (وهذا) أي حديث شعبة عن أبي بشر عن أبي المتوكل عن أبي سعيد

(أصح من حديث الأعمش عن جعفر بن إياس) قال الحافظ في الفتح بعد نقل

كلام الترمذي هذا . وقال ابن ماجه لأنها بمعنى طريق شعبة الصواب ، ورجحها

الدارقطني في العلل ولم يرجح في السنن شيئاً وكذا النسائي ، والذي يرجح في نقدي

أن الطريقين محفوظان لاشتهال طريق الأعمش على زيادات في المتن ليست في رواية

شعبة ومن تابعه فكأنه كان عند أبي بشر عن شيخين فحدث به تارة عن هذا وتارة

عن هذا ، ولم يصب ابن العربي في دعواه أن هذا الحديث مضطرب ، فقد رواه

عن أبي سعيد أيضاً معبد بن سيرين ، كما سيأتي في فضائل القرآن ، وسليمان بن قتة

كما أخرجه أحمد والدارقطني انتهى .

(باب ماجاء في الرقي والأدوية)

قوله : (عن أبي خزيمة عن أبيه) اسمه يعمر . قال الذهبي في تجريد أسماء

الصحابة : يعمر السعدي سعد هذيم والد أبي خزيمة أنه قال : رأيت دواء تتداوى

به أوراق تشرقق بها هل يرد ذلك من قدر الله انتهى .

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رُقِّي نَسْتَرْقِيهَا وَدَوَاءً نَعْدَاوِي بِهِ وَتَقَاةً نَتَّقِيهَا ، هَلْ تَرُدُّ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ شَيْئًا ؟ قَالَ : هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ . « . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

٢١٤٥ — حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي خِزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ . وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ كُلُّمَا الرِّوَايَتَيْنِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنْ أَبِي خِزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي خِزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ . وَقَدْ رَوَى غَيْرُ ابْنِ عُيَيْنَةَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي خِزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ وَهَذَا أَصَحُّ ، وَلَا نَعْرِفُ لِأَبِي خِزَامَةَ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ .

٢١ — بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّكْمَاءِ وَالْعَجْوَةِ

٢١٤٦ — حَدَّثَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ أَبِي السَّفَرِ وَمَحْمُودُ بْنُ غَزِيلَانَ ، قَالَ

قوله : (أَرَأَيْتَ رُقِّي نَسْتَرْقِيهَا إلخ) يَأْتِي هَذَا الْحَدِيثُ فِي بَابٍ : لَا تَرُدُّ الرُقِّي وَالِدَوَاءَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ شَيْئًا مِنْ أَبْوَابِ الْقَدَرِ . وَيَأْتِي هُنَاكَ شَرْحُهُ .

قوله : (عَنْ ابْنِ أَبِي خِزَامَةَ) مَجْهُولٌ كَمَا فِي التَّقْرِيبِ وَغَيْرِهِ (وَقَدْ رَوَى عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ كُلُّمَا الرِّوَايَتَيْنِ) يَعْنِي عَنْ أَبِي خِزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ وَابْنِ أَبِي خِزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّكْمَاءِ وَالْعَجْوَةِ)

السَّكْمَاءُ : بِفَتْحِ السَّكَافِ وَسُكُونِ الْمِيمِ بَعْدَهُمَا هَمْزَةٌ مَفْتُوحَةٌ ، قَالَ الْخَطَّابِيُّ : وَفِي الْعَامَّةِ مِنْ لَا يَهْمُزُهُ ، وَاحِدَةُ السَّكْمَاءِ بِفَتْحِ ثَمَّ سُكُونِ ثَمَّ هَمْزَةٌ مِثْلُ تَمْرَةٍ وَتَمَرٍ . وَعَكْسُ ابْنِ الْأَعْرَابِيِّ فَقَالَ السَّكْمَاءُ الْجَمْعُ وَالسَّكْمَاءُ الْوَاحِدُ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ ، قَالَ : وَلَمْ يَقَعْ فِي كَلَامِهِمْ نَظِيرُ هَذَا سِوَى خُبَاءَةٍ وَخُبٍّ ، وَقِيلَ السَّكْمَاءُ قَدْ تَطَاقَعَ عَلَى الْوَاحِدِ وَعَلَى الْجَمْعِ وَقَدْ جُمِعُوا عَلَى أَكْوٍ . قَالَ الشَّاعِرُ : وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ أَكْوًى وَعَسَافِلًا . وَالْعَسَافِلُ بِمِهْمَلَتَيْنِ وَقَافٌ وَلَامُ الشَّرَابِ ، وَكَأَنَّهُ أَشَارَ إِلَى أَنَّ الْأَكْوِ حُلَّ وَجَدَانِهَا الْفُلُوتِ ، وَالسَّكْمَاءُ نَبَاتٌ لَا وُرْقَ لَهَا وَلَا سَاقَ تَوْجِدُ فِي الْأَرْضِ مِنْ غَيْرِ أَنْ تَزْرَعَ ،

حدثنا سعيد بن عامر ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العجوة من الجنة ، وفيها شفاء من السم . » والكمأة من المن وماؤها شفاء للعين . »

والعرب تسمى الكمأة أيضاً نبات الرعد لأنها تكثر بكثرة ثم تنفطر عنها الأرض وهي كثيرة بأرض العرب وتوجد بالشام ومصر ، فأجودها ما كانت أرضه رملة قليلة الماء ، ومنها صنف قتال يضرب لونه إلى الحمرة وهي باردة رطبة في الثانية رديئة للمعدة بطيئة الهضم ، وإدمان أكلها يورث القولنج والسكتة والفالج وعسر البول ، والرطب منها أقل ضرراً من اليابس ، وإذا دفتت في الطين الرطب ثم سلقت بالماء والملح والسمندر وأكلت بالزيت والتوابل الحارة ، قل ضررها ، ومع ذلك ففيها جوهر مائي لطيف بدليل خفتها ، فلذلك كان ماؤها شفاء للعين كذا في القتح . ويقال للكمأة بالفارسية سماروغ وبالهندية كهمي . والعجوة بفتح العين وسكون الجيم نوع من التمر الجياد بالمدينة المنورة .

قوله : (حدثنا سعيد بن عامر) هو الضبعي أبو محمد البصري .

قوله : (العجوة) هي نوع من تمر المدينة يضرب إلى السواد من غرس للنبي صلى الله عليه وسلم كذا في النهاية (من الجنة) . قال المناوي : يعنى هذه العجوة تشبه عجوة الجنة في الشكل والاسم لا في اللذة والطعم انتهى . والمقصود بيان فضل العجوة على سائر أنواع التمر لأنها من أنفع تمر الحجاز على الإطلاق ، وهو صنف كريم ملذذ متين للجسم والقوة من ألين التمر وأطيبه وألذه (وفيها شفاء من السم) إما لخاصية هذا النوع أو ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم (والكمأة من المن) . قال النووي : اختلف في معناه ، فقال أبو عبيد وكثيرون شبهها بالمن الذي كان ينزل على بني إسرائيل لأنه كان يحصل لهم بلا كلفة ولا علاج ، والكمأة تحصل بلا علاج ولا كلفة ولا زرع بزر ولا سقي ولا غيره ، وقيل هي من المن الذي أنزل الله تعالى على بني إسرائيل حقيقة عملاً بظاهر اللفظ انتهى (وماؤها شفاء للعين) : أي شفاء لداء العين ، في شرح مسلم للنووي . قيل هو نفس الماء مجرداً . وقيل معناه أن يخلط ماؤها بدواء ويعالج به العين ، وقيل إن كان لتبريد مافي العين

وفي الباب عن سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ وَأَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرٍ .

هذا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، لَانْعَرَفَهُ مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ

ابنِ عَمْرِو إِلَّا مِنْ حَدِيثِ سَعِيدِ بْنِ عَامِرٍ .

٢١٤٧ — حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ عُبَيْدٍ الطَّنَافِسيُّ ، عَنْ

عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ ، وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنَا

شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حُرَيْثٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ » .

من حرارة فقاؤها مجرداً شفاءً ، وإن كان لغير ذلك فركب مع غيره ، والصحيح بل الصواب أن ماءها مجرداً شفاءً للعين مطلقاً ، فيعصر ماؤها ويعمل في العين منه . وقد رأيت أنا وغيري في زمننا من كان عمى وذهب بصره حقيقة ، فكحل عينه بماء الكمأة مجرداً فشفي وعاد إليه بصره ، وهو الشيخ العدل الأمين السكال ابن عبد الله الدمشقي صاحب صلاح ورواية للحديث ، وكان استعماله لماء الكمأة اعتقاداً في الحديث وتبركاً . به انتهى .

قوله : (وفي الباب عن سعيد بن زيد وأبي سعيد وجابر) أما حديث سعيد بن زيد فأخرجه الترمذي بعد هذا . وأما حديث أبي سعيد وحديث جابر فأخرجهما أحمد والنسائي وابن ماجه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه .

قوله : (عن عبد الملك بن عمير) هو اللخمي السكوني (عن عمرو بن حريث) ابن عمرو بن عثمان بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي الخزومي ، صحابي صغير ، مات سنة خمس وثمانين (عن سعيد بن زيد) قال في الخلاصة : سعيد بن زيد ابن عمرو بن نفيل العدوي أحد العشرة المشهود لهم بالجنة والمهاجرين الأولين ، شهد المشاهد كلها بعد بدر ، وذكره البخاري فيمن شهد بدرأ في الصحيح ، وقال الآكثرون لم يشهدا ، له ثمانية وثلاثون حديثاً اتفقاً على حديثين وانفرد البخاري بآخر ، وعنه عمرو بن حريث وعروة وأبو عثمان النهدي ، تخلف عن بدر فضرِب

هذا حديث حسن صحيح .

٢١٤٨ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا معاذ بن هشام ، حدثني أبي عن قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة : « أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا : الكمأة جذري الأرض ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الكمأة من المن ، وماؤها شفاء للعين ، والعجوة من الجنة وهي شفاء من السم » .

هذا حديث حسن .

له النبي صلى الله عليه وسلم بسهم ، روى ذلك من طرق . قال خليفة مات سنة لاحدى وخمسين . قال الواقدي بالعقيق حمل إلى المدينة انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى فى التفسير والطب ، وأخرجه مسلم فى الاطعمة ، والنسائى فى الطب والولية والتفسير ، وابن ماجه فى الطب .

قوله : (قالوا الكمأة جذرى الأرض) بضم جيم وفتح دال وكسر راء وتقديد ياء هو حب يظهر فى جسد الصبي من فضلات تضمن المضرة تدفعها الطبيعة ويقال له بالهندية جيجك . قال الطيبى : شبهوها به فى كونها فضلات تدفعها الأرض إلى ظاهرها ذماً لها (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين) . قال الطيبى : كأنهم لما ذموها وجعلوها من الفضلات التى تتضمن المضرة وتدفعها الأرض إلى ظاهرها ، كما تدفع الطبيعة الفضلات بالجدرى ، قابله صلى الله عليه وسلم بالمدح بأنه من المن أى بما من الله به عباده ، أو شبهها بالمن وهو العسل الذى ينزل من السماء ، لاذ يحصل بلا علاج واحتياج إلى بذر وسقى ، أى ليست بفضلات ، بل من فضل الله ومنه ، أو ليست مضرة بل شفاء كالمن النازل انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن) . وأخرجه ابن ماجه والطبرى ، من طريق ابن المنكدر عن جابر قال : كثرت الكمأة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢١٤٩ — حدثنا محمد بن بشار، حدثنا معاذ، حدثني أبي عن قتادة قال: «حدثت أن أبا هريرة قال: أخذت ثلاثة أكمم أو خمساً أو سبعاً فعصرتهن فجعلت ماءهن في قارورة فسكحت به جارية لي فبرأت». .

٢١٥٠ — حدثنا محمد بن بشار، حدثنا معاذ بن هشام، حدثني أبي عن قتادة قال: «حدثت أن أبا هريرة قال الشونيز دواء من كل داء إلا السام. قال قتادة: يأخذ كل يوم إحدى وعشرين جبة فيجعلهن

فاعتج قوم من أكلها وقالوا هي جذرى الأرض، فبلغه ذلك فقال: إن الكماء ليست من جذرى الأرض لا إن الكماء من المن. كذا في الفتح.

قوله: (حدثت) بصيغة المتكلم المجهول من الحديث فيه انقطاع (أخذت ثلاثة أكمم) بفتح فسكون فضم ميم فهمز أى ثلاثة أشخاص منها (أو خمساً أو سبعاً) كذا في بعض النسخ بالالف وهو الظاهر، ووقع في النسخة الاحمدية أو خمس أو سبع بغير الالف، ولا يظمر له وجه إلا بالتكف فتفكر (فعصرتهن): أى فى وعاء (فبرأت) بفتح الراء ويكسر أى شفيت. وحديث أبى هريرة هذا موقوف وفيه انقطاع.

قوله: (الشونيز) بضم المعجمة وسكون الواو وكسر النون وسكون التحتانية بعدها زاي وقال القرطبي: قيد بعض مشائخنا الشين بالفتح. وحكى عياض عن ابن الأعرابي أنه كسرها فأبدل الواو ياء فقال: الشينيز كذا في الفتح. وقال في القاموس: الشينيز والشونوز والشونيز والشهينز الحبة السوداء أو فارسي الأصل انتهى. ويقال له بالهندية كلونجى (دواء من كل داء) قيل أى من كل داء من الرطوبة والبغم وذلك لأنه حار يابس فينفع في الأمراض التي تقابله فهو من العام الخصوص، وقيل هو على عمومته أنه يدخل في كل داء بالتركيب. قال الكرماني: وما يدل على تعيين العموم الاستثناء بقوله (إلا السام) بسين مهملة ثم ألف وميم مخففة أى الموت فإنه لا دواء له، وهذا أيضاً موقوف وفيه انقطاع (قال قتادة)

فِي خِرْقَةٍ فَيَنْقَعُهُ فَيَسْتَمِطُ بِهِ كُلَّ يَوْمٍ فِي مَنْخَرِهِ الْأَيْمَنِ قَطْرَتَيْنِ وَالْأَيْسَرِ قَطْرَةً ، وَالثَّانِي فِي الْأَيْسَرِ قَطْرَتَيْنِ وَفِي الْأَيْمَنِ قَطْرَةً ، وَالثَّلَاثُ فِي الْأَيْمَنِ قَطْرَتَيْنِ وَفِي الْأَيْسَرِ قَطْرَةً .

٢٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي أَجْرِ الْكَاهِنِ

٢١٥١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ قَالَ : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ ، وَمَهْرِ الْبَغِيِّ ، وَحُلُولِ الْكَاهِنِ » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٣ - بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّعْلِيقِ

٢١٥٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَدْوَيْهِ ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْثٍ

أَيُّ فِي كَيْفِيَةِ اسْتِعْمَالِ الشُّوْنِيزِ (فَيَنْقَعُهُ) أَيْ فَيُلْقِيهِ فِي الْمَاءِ لِيَبْتَلِ (فَيَسْتَمِطُ بِهِ) قَالَ فِي الْقَامُوسِ : سَمَطَهُ الدَّوَاءُ كَنَعَهُ وَنَصَرَهُ وَأَسَمَطَهُ إِيَّاهُ سَمَطَةً وَاحِدَةً وَإِسْعَاطَةً وَاحِدَةً أَدْخَلَهُ فِي أَنْفِهِ فَاسْتَمَطَ انْتَهَى (فِي مَنْخَرِهِ الْأَيْمَنِ) فِي الْقَامُوسِ الْمَنْخَرُ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَالْخَاءِ وَبِكَسْرِهَا وَضَمِّهَا وَكَجَلْسِ ثَقَبِ الْأَنْفِ (وَالثَّانِي) أَيْ وَالْيَوْمِ الثَّانِي (وَالثَّلَاثُ) أَيْ الْيَوْمِ الثَّلَاثِ . وَقَوْلُ قَتَادَةَ : هَذَا لَيْسَ مِنْ مَجْرَدِ رَأْيِهِ بَلْ وَرَدَ فِيهِ حَدِيثٌ مَرْفُوعٌ ، وَقَدْ أَشَارَ لِإِلَيْهِ التِّرْمِذِيُّ فِي بَابِ الْحَبَةِ السُّودَاءِ ، وَذَكَرْنَا لَفْظَهُ هُنَاكَ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي أَجْرِ الْكَاهِنِ)

قَوْلُهُ : (نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ الْخ) قَدْ تَقَدَّمَ هَذَا الْحَدِيثُ بِإِسْنَادِهِ وَمَتْنِهِ مَعَ شَرْحِهِ فِي بَابِ كَرَاهِيَةِ مَهْرِ الْبَغِيِّ مِنْ أَبْوَابِ النِّكَاحِ وَفِي بَابِ ثَمَنِ الْكَلْبِ مِنْ أَبْوَابِ الْبَيُوعِ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ التَّعْلِيقِ)

قَوْلُهُ : (أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ) هُوَ ابْنُ مُوسَى الْعَبْسِيُّ مَوْلَاهُمُ الْكُوفِيُّ (عَنْ ابْنِ

عن عيسى وهو ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : « دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ
ابنِ عَكِيمٍ أَبِي مَعْبَدٍ الْجُهَنِيِّ أَعُوذُهُ وَبِهِ حُمْرَةٌ ، فَقُلْتُ : أَلَا تَعْلَقُ شَيْئًا ؟
قَالَ : الْمَوْتُ أَقْرَبُ مِنْ ذَلِكَ ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَنْ تَعْلَقَ
شَيْئًا وَكِلَإٍ إِلَيْهِ » .

أبي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصارى أخو عيسى بن عبد الرحمن
ابن أبي ليلى (عن عيسى وهو ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى) الأنصارى الكوفي ثقة
من السادسة ، روى عن أبيه وعبد الله بن حكيم وغيرهما وعنه أخوه محمد وغيره
كذا في التقريب وتهذيب التهذيب (على عبد الله بن حكيم) بالنصغير (أبي معبد
الجهني) الكوفي مخضرم من الثانية ، وقد سمع كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى
جهينه مات في إمرة الحجاج ، كذا في التقريب (وبه) أي بعبد الله والباء الإصاق
(حمرة) أي مما يعلو الوجه والجسد ، قاله القارى . وقال في القاموس : الحمرة ورم
من جنس الطواغين (ألا تعلق شيئاً) بمحذف لإحدى التامين أي ألا تعلق شيئاً ،
قال في القاموس : علقه تعليقاً جملة معلقاً لتعلقه انتهى . وفي المشكاة : ألا تعلق
تميمة (قال الموت أقرب من ذلك) . وفي المشكاة فقال : نعوذ بالله من ذلك .
قال القارى : وسببه أنه نوع من الشرك . وقال الطيبي : ولعله إنما عاذ بالله من
تعليق العوذة لأنه كان من المتوكلين وإن جاز لغيره انتهى (من تعلق شيئاً) أي
من علق على نفسه شيئاً من التعاويذ والتامم وأشباها معتقداً أنها تجلب إليه
نفعاً أو تدفع عنه ضرراً ، قاله في النهاية (وكل إليه) بضم واو وتخفيف كاف
مكسورة أي خلى إلى ذلك الشيء وترك بينه وبينه . والحديث استدلل به من قال
بكرامية تعليق التامم . وقد اختلف في ذلك أهل العلم .

قال السيد العلامة الشيخ أبو الطيب صديق بن حسن القنوجي في كتابه الدين
الحال : اختلف العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم في جواز تعليق التامم
التي من القرآن ، وأسماء الله تعالى وصفاته ، فقالت طائفة : يجوز ذلك ، وهو
قول ابن عمرو بن العاص ، وهو ظاهر ما روى عن عائشة ، وبه قال أبو جعفر
الباقر وأحمد في رواية ، وحملوا الحديث (يعني حديث ابن مسعود قال : سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الرقى والتائم والنولة شرك (رواه أحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح ، وأقره الذهبي على التائم التي فيها شرك . وقالت طائفة : لا يجوز ذلك وبه قال ابن مسعود وابن عباس وهو ظاهر قول حذيفة وعقبة بن عامر وابن عكيم ، وبه قال جماعة من التابعين منهم أصحاب ابن مسعود وأحمد في رواية اختارها كثير من أصحابه . وجزم به المتأخرون واحتجوا بهذا الحديث وما في معناه . قال بعض العلماء : وهذا هو الصحيح لوجوه ثلاثة تظهر للمتأمل . الأول عموم النهي ولا يخصص للعموم . الثاني ، سد الذريعة فإنه يفضى إلى تعليق من ليس كذلك . الثالث أنه إذا علق فلا بد أن يمتننه المعلق بحمله معه في حال قضاء الحاجة والاستنجاء ونحو ذلك . قال وتأمل هذه الأحاديث وما كان عليه السلف يتبين لك بذلك غربة الإسلام ، خصوصاً إن عرفت عظيم ما وقع فيه الكثير بعد القرن المفضلة من تعظيم القبور واتخاذها المساجد ، والإقبال إليها بالقلب والوجه ، وصرف الدعوات والرغبات والرهبات وأنواع العبادات التي هي حق الله تعالى إليها من دونه ، كما قال تعالى : « ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك فإن فعلت فإنك إذا من الظالمين » وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله ، ونظائرهما في القرآن أكثر من أن تحصر انتهى .

قلت : غربة الإسلام شيء وحكم المسألة شيء آخر ، والوجه الثالث المتقدم لمنع التعليق ضعيف جداً لأنه لا مانع من نزع التائم عند قضاء الحاجة ونحوها لساعة ثم يعلقها . والراجح في الباب أن ترك التعليق أفضل في كل حال بالنسبة إلى التعليق الذي جوزه بعض أهل العلم بناء على أن يكون بما ثبت لا بما لم يثبت لأن التقوى لها مراتب وكذا في الإخلاص ، وفوق كل رتبة في الدين رتبة أخرى والحاصلون لها أقل ، ولهذا ورد في الحديث في حق السبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب أنهم هم الذين لا يرقون ولا يسترقون مع أن الرقى جائزة وردت بها الأخبار والآثار والله أعلم بالصواب . والمتق من يترك ما ليس به بأس خوفاً مما فيه بأس . انتهى كلامه بالفظه .

وَحَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَكِيمٍ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى .
 ٢١٥٣ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي
 لَيْلَى نَحْوَهُ بِمَعْنَاهُ . وَفِي الْبَابِ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ .

٢٥ — بَابُ سَاجَاءٍ فِي تَبْرِيدِ الْحُمَى بِالْمَاءِ

٢١٥٤ — حَدَّثَنَا هَفَاذٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقٍ
 عَنْ عَبَّادَةَ بْنِ رِفَاعَةَ ، عَنْ جَدِّهِ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَ : « الْحُمَّى فَوْزٌ مِنَ النَّارِ فَأَبْرُدُوهَا بِالْمَاءِ » .

قوله : (وحديث عبد الله بن عكيم إنما نعرفه من حديث ابن أبي ليلى) ،
 وأخرجه أحمد وأبو داود والحاكم .

قوله : (وفي الباب عن عقبة بن عامر) أخرجه أحمد وأبو يعلى والطبرانى
 عنه ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : من تعلق تيممة فلا أثم
 الله له ، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له . قال في مجمع الزوائد : رجالهم ثقات .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي تَبْرِيدِ الْحُمَى بِالْمَاءِ)

قوله : (أخبرنا أبو الأحوص) اسمه سلام بن سليم الحنفى مولى لام الكوفى ،
 (عن سعيد بن مسروق) هو والد سفيان الثورى (هو عبادة) بفتح أوله
 والموحدة الخفيفة وبعد الألف تحتانية خفيفة (بن رفاعه) بكسر راء وخفة فاء
 وإهمال عين ، ابن رافع بن خديج الأنصارى الزرقى كنيته أبو رفاعه ، المدنى ثقة
 من الثالثة (عن جده رافع بن خديج) بفتح معجمة وكسر دال مهملة وبجيم
 ابن رافع بن عدى الأوسى الأنصارى صحابى جليل ، أول مشاهده أحد ثم الخندق ،
 روى عنه ابنه عبد الرحمن وابنه رفاعه على خلاف فيه ، وحفيده عبادة بن رفاعه
 وغيرهم ، كذا في التقریب وتهذيب التهذيب .

قوله : (الحمى فور من النار) بفتح الفاء وسكون الواو وبالراء ، وفي رواية :
 الحمى من فيح جهنم بفتح الفاء وسكون التحتانية بعدها مهملة ، وفي أخرى : من
 (١٦ — تحفة الأحوذى — ٦)

فوح بالوار بدل التحتانية . قال الحافظ : كلها بمعنى والمراد سطاوع حرها ووجهه .
واختلف في نسبة الحمى إلى جهنم ، فقبل حقيقة والاهب الحاصل في جسم المحموم
قطعة من جهنم ، وقدر الله ظهورها بأسباب تقتضيها ليعبر العباد بذلك ، كما أن
أنواع الفرح واللذة من نعم الجنة أظهرها في هذه الدار دبرة ودلالة وقد جاء
في حديث أخرجه البزار من حديث عائشة بسند حسن وفي الباب عن أبي أمامة
عند أحمد وعن أبي ریحانة عند الطبراني ، وعن ابن مسعود في مسند الشهاب :
الحمى حظ المؤمن من النار ، وهذا كما تقدم في حديث الأمر بالإبراد أن شدة الحر
من فيح جهنم ، وأن الله أذن لها بنفسين . وقبل بل الخبر ورد مورد التشبيه .
والمعنى أن حر الحمى شبيه بحر جهنم تنبيهاً للنفوس على شدة حر النار ، وأن هذه
الحرارة الشديدة شبيهة بفتحها ، وهو ما يصيب من قرب منها من حرها كما قيل
بذلك في حديث الإبراد والاول أولى انتهى .

قوله : (فأبردوها) قال الحافظ : المشهور في ضبطها بهمزة وصل والراء
مضمومة ، وحكى كسرهما ، يقال : بردت الحمى أبردها برداً بوزن قتلتها أقتلها قتلا
أى أسكنت حرارتها . قال شاعر الحماسة :

إذا وجدت لهيب الحب في كبدي أقبلت نحو سقاء القوم أبرد

هني بردت ببرد الماء ظاهره فن انار على الأشياء تنقد

وحكى عياض رواية بهمزة قطع مفتوحة وكسر الراء من أبرد الشيء إذا
عالجه فصيره بارداً مثل أسخته إذا صيره سخناً ، وقد أشار إليها الخطابي ،
وقال الجوهري : إنها لغة رديئة انتهى . ووقع في حديث ابن عمر في رواية
فأطفئوها بهمزة قطع ثم طاء مهملة وفاء مكسورة ثم همزة أمر ، من الإطفاء .
(بالماء) قال الخطابي ومن تبعه : ادترض بعض سخفاء الأطباء على هذا الحديث
بأن قال اغتسال المحموم بالماء خطر يقربه من الهلاك لأنه يجمع المسام ويحقن
البخار ويعكس الحرارة إلى داخل الجسم فيكون ذلك سبباً للتعفن ، قال الخطابي :
غلط بعض من ينسب إلى العلم فانغمس في الماء لما أصابته الحمى فاحتقنت الحرارة
في باطن بدنه فأصابته علة صعبة كادت تهلكه ، فلما خرج من علة قال قولاً سيئاً
لا يحسن ذكره ، وإنما أوقعه في ذلك جهله بمعنى الحديث . والجواب : أن هذا
الإشكال صدر عن صدر مراتب في صدق الخبر ، فيقال له أولاً من أين حملت

الأمر على الاغتسال وليس في الحديث الصحيح بيان الكيفية فضلاً عن اختصاصها بالغسل ، وإنما في الحديث الإرشاد إلى تبريد الحمى بالماء فإن أظهر الوجود أو اقتضت صناعة الطب أن النفاس كل محوم في الماء أو صبه إياه على جمع بدنه يضره فليس هو المراد ، وإنما قصد صلى الله عليه وسلم استعمال الماء على وجه ينفع فلا يبحث عن ذلك الوجه ليحصل الانتفاع به ، وهو كما وقع في أمره العائن بالاغتسال وأطاق ، وقد ظهر من الحديث الآخر أنه لم يرد مطابق الاغتسال وإنما أراد الاغتسال على كيفية مخصوصة ، وأولى ما يعمل عليه كيفية تبريد الحمى ما صنعتهم أسماء بنت الصديق فلمها كانت ترش على بدن المحوم شيئاً من الماء بين يديه وثوبه فيكون ذلك من باب الذشرة المأذون فيها ، والصحابي ولا سيما مثل أسماء التي هي ممن كان يلزم بيت النبي صلى الله عليه وسلم أعلم بالمراد من غيرها .

قلت : يأتي لفظ حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنها في هذا الباب . وقال المازري : لاشك أن علم الطب من أكثر العلوم احتياجاً إلى التفصيل حتى إن المراض يكون الشيء دواءه في ساعة ثم يصير داء له في الساعة التي تليها لعارض يعرض له من غضب يحمى مزاجه مثلاً فيتغير علاجه ومثل ذلك كثير . فإذا فرض وجود الشفاء لشخص بشيء في حالة ما لم يلزم منه وجود الشفاء به له أو لغيره في سائر الأحوال . والأطباء يجمعون على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف السن والزمان والعادة والغذاء المتقدم والتأثير المألوف وقوة الطباع ، ثم ذكر نحو ما تقدم . قالوا وعلى تقدير أن يرد التصريح بالاغتسال في جميع الجسد فيجيب بأنه يحتمل أن يكون أراد أنه يقع بعد إقلاع الحمى وهو بعيد . ويحتمل أن يكون في وقت مخصوص بعدد مخصوص فيكون من الخواص التي اطلع صلى الله عليه وسلم عليها بالوحي ، ويضمحل عند ذلك جميع كلام أهل الطب . وقد أخرج الترمذي من حديث ثوبان مرفوعاً : إذا أصاب أحدكم الحمى فإن الحمى قطعة من النار فليطفئها عنه بالماء فليستقع في نهر جار فليستقبل جريته الحديث ، وفيه وليغمس فيه ثلاث غمسات ثلاثة أيام ، فإن لم يبرأ في ثلاث غمس ، فإن لم يبرأ في خمس فمسح ، فإن لم يبرأ في سبع فمسح فإنها لا تسكد تجاوز تسمماً بإذن الله . قال ويحتمل أن يكون لبض الحيات دون بعض في بعض الأماكن

دون بعض ، لبعض الأشخاص دون بعض ، وهذا أوجه ، فإن خطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عاماً وهو الأكثر ، وقد يكون خاصاً كما قال : لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولكن شرقوا أو غربوا ، فقله : شرقوا أو غربوا ليس عاماً لجميع أهل الأرض بل هو خاص لمن كان بالمدينة النبوية وعلى ستمتها فكذا ذلك هذا يحتمل أن يكون مخصوصاً بأهل الحجاز وما والاها لئلا كان أكثر الحيات التي تعرض لهم من العرضية الحادثة عن شدة الحرارة وهذه ينفعها الماء البارد شرباً واغتسالا ، لأن الحمى حرارة غريبة تشتعل في القلب وتنتشر منه بتوسط الروح والدم في العروق إلى جميع البدن ، وهي قسيان عرضية : وهي الحادثة عن ورم أو حركة أو إصابة حرارة الشمس أو القيظ الشديد ونحو ذلك ، ومعرضية : وهي ثلاثة أنواع وتكون عن مادة ثم منها ما يسخن جميع البدن ، فإن كان مبدأ تعلقها بالروح فهي حمى يوم لأنها تقع غالباً في يوم ونهايتها إلى ثلاث ، وإن كان تعلقها بالأعضاء الأصلية فهي حمى دق وهي أخطرهما ، وإن كان تعلقها بالاخلاق سميت عينية وهي بعدد الاخلاق الأربعة . وتحت هذه الأنواع المذكورة أصناف كثيرة بسبب الإفراد والتركيب . وإذا تقرر هذا فيجوز أن يكون المراد النوع الأول فإنها تسكن بالانغماس في الماء البارد وشرب الماء المبرد بالتلج وبغيره ، ولا يحتاج صاحبها إلى علاج آخر . وقد قال جالينوس في كتاب حيلة البرء : لو أن شاباً حسن اللحم خصب البدن ليس في أحشائه ورم استحم بماء بارد أو سبج فيه وقت القيظ عنده منتهى الحمى لا تنفع بذلك . وقال أبو بكر الرازي : إذا كانت القوى قوية والحمى حادة والنضج بين ولا ورم في الجوف ولا فتق فإن المماء البارد ينفع شربه ، فإن كان العليل خصب البدن والزمان حار أو كان معتاداً باستعمال الماء البارد اغتسالا فليؤذن له فيه . وقد نزل ابن القيم حديث ثوبان على هذه القيود ، فقال هذه الصفة تنفع في فصل الصيف في البلاد الحارة في الحمى العرضية أو الغيب الخالصة التي لا ورم معها ولا شيء من الأعراض الرديئة والمواد الفاسدة فيطفئها بإذن الله ، فإن الماء في ذلك الوقت أبرد ما يكون بعده عن ملاقة الشمس ووفور القوى في ذلك الوقت لكونه عقب النوم والسكون وبرد الهواء . قال : والأيام التي أشار إليها هي التي يقع فيها بحران الأمراض الحادة غالباً ولا سيما في البلاد الحارة .

وفي الباب عن أسماء بنت أبي بكر ، وابن عمر ، وابن عباس ، وامرأة الزبير وعائشة .

٢١٥٥ — حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني ، أخبرنا عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : « إن الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء » .

(تنبيه) قال ابن القيم قوله بالماء فيه قولان أحدهما أنه كل ماء وهو الصحيح ، والثاني أنه ماء زمزم ، واحتج أصحاب هذا القول بما رواه البخاري في صحيحه عن أبي جرة أنضر بن عمران الضبي قال : كنت أجالس ابن عباس بمكة فأخذتني الحمى فقال لإبردها عنك بماء زمزم فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن الحمى من فيج جهنم فأبردوها بالماء أو قال بماء زمزم ، راوى هذا قد شك فيه ولو جزم به لكان أمراً لا لاهل مكة بماء زمزم إذ هو متيسر عندهم ولغيرهم بما عندهم من الماء . ثم اختلف من قال إنه على عمومته هل المراد به الصدقة بالماء أو استعماله على قولين ، والصحيح أنه استعماله ، وأظن أن الذي حمل من قال المراد الصدقة به أنه أشكل عليه استعمال الماء البارد في الحمى ولم يفهم وجهه ، مع أن لقوله وجهاً حسناً وهو أن الجزء من جنس العمل ، فكما أخذ لهيب العطش عن الظمان بالماء البارد أخذ الله لهيب الحمى عنه جزاء وفاقا . ولكن يؤخذ هذا من فقه الحديث وإشارته ، وأما المراد به فاستعماله انتهى . وحديث رافع بن خديج هذا أخرجه أيضاً أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه .

قوله : (وفي الباب عن أسماء بنت أبي بكر وابن عمر وابن عباس وامرأة الزبير وعائشة) أما حديث أسماء فأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث ابن عمر فأخرجه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه . وأما حديث ابن عباس فأخرجه البخاري وقد تقدم لفظه . وأما حديث امرأة الزبير فليُنظر من أخرجه . وأما حديث عائشة فأخرجه الترمذي بعد هذا .

قوله : (أخبرنا عبدة بن سليمان) هو السكلابي .

قوله : (إن الحمى من فيج جهنم) الفيح سطوع الحر وفورانه ويقال بالواو ،

٢١٥٦ — حدثنا هَارُونُ بْنُ إِسْحَاقَ ، حدثنا عَبْدَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ
عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ الْمُنْذِرِ ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ نَحْوَهُ . وَفِي حَدِيثِ أَسْمَاءَ كَلَامٌ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا ، وَكَلَا الْحَدِيثَيْنِ صَحِيحٌ .

٢١٥٧ — حدثنا مُحَمَّدُ بَشَّارٍ ، حدثنا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ ، حدثنا إِبْرَاهِيمُ
ابْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي حَبِيبَةَ ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ حُصَيْنٍ ، عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعَلِّمُهُمْ مِنَ الْحَمَى وَمِنَ الْأَوْجَاعِ
كُلَّهَا أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ الْكَبِيرِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ عِرْقٍ
نَعَّارٍ ، وَمِنْ شَرِّ حَرِّ النَّارِ » .

وفاحت القدر تفيح وتفوح إذا غلت كذا في النهاية .

قوله : (عن فاطمة بنت المنذر) بن الزبير بن العوام الاسدية ، زوجة هشام
ابن عروة روت عن جدتها أسماء بنت أبي بكر وغيرها ، وعنها زوجها هشام بن
عروة وغيره ، ثقة من الثالثة ، كذا في التقريب وتهذيب التهذيب (عن أسماء
بنت أبي بكر) الصديق ، زوج الزبير بن العوام وكانت تسمى ذات النطاقين .

قوله : (وفي حديث أسماء كلام أكثر من هذا) روى الشيخان عن فاطمة عن
أسماء هذا الحديث مطولا ولفظه عند مسلم : أنها كانت تؤتى بالمرأة الموعوكه
فتدعو بالماء فتصبه في جيبها وتقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابردوها
بالماء ، وقال إنها من فيح جهنم . فأشار الزمذى بقوله : وفي حديث أسماء كلام
أكثر من هذا إلى ما في هذا الحديث من الزيادة (وكلا الحديثين صحيح)
أخرجهما الشيخان .

قوله : (حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة) الانصارى الاشهل مولاهم
أبو إسماعيل المدني ضعيف من السابعة (عن داود بن حصين) الأموى مولاهم أبو
سليمان المدني ثقة إلا في عكرمة ، ورمى برأى الخوارج من السادسة كذا في التقريب .

قوله : (كان يعلمهم من الحمى) أى من أجلاها (أن يقول) أى المريض أو عائده
(من شر كل عرق) بكسر فسكون منونا (نعار) بفتح النون وتشديد العين المهملة

هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفُهُ إلا من حديثِ إبراهيمَ بنِ إسماعيلَ بنِ أبي حَبِيبَةَ . وإبراهيمُ يُضعِفُ في الحديثِ ، ويُروى : عِرْقِي يَعارِ .

٣٦ - بابُ ما جاء في الغيلة

٢١٥٨ - حدثنا أحمدُ بنُ منيعٍ ، أخبرنا يحيى بنُ إسحاقَ ، أخبرنا يحيى بنُ أيوبَ ، عن محمد بنِ عبدِ الرحمنِ بنِ نوفلٍ ، عن عروةَ عن عائشةَ

أى فوار الدم ، يقال نعر العرق ينهر بالفتح فيهما إذا فار منه الدم استعاذ منه لأنه إذا غلب لم يهل . وقال الطيبى : نعر العرق بالدم إذا ارتفع وعلا ، وجرح نعار ونعور إذا صوت دمه عند خروجه .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن أبي شبة وابن ماجه وابن أبي الدنيا وابن السني في عمل اليوم والليلة والحاكم وصححه والبيهقي في الدعوات كذا في المرقاة (ويروى عرق يعار) رواه ابن ماجه ضبط يعار في النسخة الاحدية بفتح التحتية وتشديد العين المهملة ومعه صوات . قال الجزري في النهاية : يقال يعمرت الغنم يتعر بالكسر يعاراً بالضم أى صاحت انتهى . وأما قول بعض الناس يعار بضم الياء التحقية وفتح العين وتشديد الراء من الحرارة وهى للشدة وسوء الخلق ومنه إذا استعر عليكم شئ من الغنم أى ند واستعصى ، وأما يعار فلم تجد له فى كتب اللغة معنى يناسب هذا المقام انتهى فما لا يلتفت إليه .

(باب ما جاء فى الغيلة)

قال الجزري فى النهاية : الغيلة بالكسر الاسم من الغيل بالفتح ، وهو أن يجامع الرجل زوجته وهى مرضع ، وكذلك إذا حات وهى مرضع ، وقيل يقال فيه الغيلة والغيلة بمعنى ، وقيل الكسر الاسم والفتح الدرة ، وقيل لا يصح الفتح إلا مع حذف الهاء ، وقد أغال الرجل وأغيل والولد مغال ومغيل ، واللبن الذى يشربه الولد يقال له الغيل أيضاً انتهى .

قوله : (أخبرنا يحيى بن إسحاق) هو البجلي أبو زكريا السيلحيني (أخبرنا يحيى ابن أيوب) هو الغافقي المصري (عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) الأسدي المدني يقيم عروة ثمة من السادسة (عن عائشة) أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها

عن بِنْتِ وَهْبٍ وَهِيَ جُدَامَةُ ، قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « أَرَدْتُ أَنْ أَنْهَى عَنِ الْغِيَالِ فَإِذَا فَارِسُ الرُّومِ يَفْعَلُونَ وَلَا يَقْتُلُونَ أَوْلَادَهُمْ » . وفي الباب عن أسماء بِنْتِ يَزِيدَ .

(عن بنت وهب وهي جدامة) بمضمومة ودال مهملة . قال في التقريب : جدامة بنت وهب ويقال جندل الأسدية أخت عكاشة بن محصن لأمه ، صحابية لها سابقة وهجرة . قال الدارقطني : من قالها بالذال المعجمة صحف انتهى . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمتها : روت عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن الغيلة . روت عنها عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انتهى .

قوله : (أردت أن أنهي عن الغيال) بكسر الغين المعجمة وفي الرواية الآتية الغيلة . قال النووي في شرح مسلم : قال أهل اللغة : الغيلة ههنا بكسر الغين ويقال لها الغيل بفتح الغين مع حذف الهاء والغيال بكسر الغين . وقال جماعة من أهل اللغة : الغيلة بالفتح المرة الواحدة وأما بالكسر فهي الاسم من الغيل . وقيل إن أريد بها وطم المرضع جاء الغيلة والغيلة بالكسر والفتح . واختلف العلماء في المراد بالغيلة في هذا الحديث وهي الغيل ، فقال مالك في الموطأ والاصمعي وغيره من أهل اللغة هي أن يجامع امرأته وهي مرضع يقال منه أعال الرجل وأغيل إذا فعل ذلك . وقال ابن السكيت هو أن ترضع المرأة وهي حامل ، يقال منه غالت وأغيلت . قال العلماء : سبب همه صلى الله عليه وسلم بالنهي عنها أنه يخاف منه ضرر الولد الرضيع ، قالوا والأطباء يقولون إن ذلك اللبن داء والعرب تكرهه وتنقيه (فإذا فارس) بكسر الراء وعدم الصرف (يفعلون) أى الغيال (ولا يقتلون أولادهم) وفي الرواية الآتية : ولا يضر أولادهم . قال القاضي : كان العرب يحتززون عن النيلة ويزعمون أنها تضر الولد وكان ذلك من المشهورات الذائعة عندهم فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينهي عنها لذلك ، فرأى أن فارس والروم يفعلون ذلك ولا يبالون به ثم إنه لا يعود على أولادهم بضرر فلم ينه عنه انتهى . قال النووي : في الحديث جواز الغيلة فإنه صلى الله عليه وسلم لم ينه عنها وبين سبب ترك النهي

قوله : (وفي الباب عن أسماء بنت يزيد) أخرجه أبو داود عنها قالت سمعت

هذا حديثٌ صحيحٌ . وقد رواه مالكٌ عن أبي الأسود عن عروة عن عائشة عن جدامة بنت وهب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه . قال مالك : وَالْغَيْلُ أَنْ يَطَّأَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ تَرْضَعُ .

٢١٥٩ — حدثنا عيسى بن أحمد ، حدثنا ابن وهب ، حدثني مالك عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ، عن عروة ، عن عائشة عن جدامة بنت وهب الأسديّة : أَنَّهَا سَمِعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يقول : « لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهَى عَنْ الْغَيْلَةِ حَتَّى ذُكِّرْتُ أَنَّ فَارِسَ وَالرُّومَ يَصْنَعُونَ ذَلِكَ وَلَا يَضُرُّ أَوْلَادَهُمْ » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا تقتلوا أولادكم سراً ، فإن الغيل يدرك الفارس فيدعثره عن فرسه ، وسكت عنه هو والمنذرى وأخرجه أيضاً ابن ماجه . قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه مالك وأحمد ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه (وقد رواه مالك عن أبي الأسود) اسمه محمد بن عبد الرحمن بن نوفل . قوله : (حدثنا عيسى بن أحمد) بن عيسى بن وردان العسقلاني من عسقلان بلخ ثقة يقرب من الحادية عشرة (حدثنا ابن وهب) هو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم أبو محمد المصري الفقيه ثقة حافظ عابد من التاسعة (عن أبي الأسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل) ووقع في النسخة الأحمدية عن أبي الأسود : ومحمد بن عبد الرحمن بن نوفل بزيادة الواو بين أبي الأسود ومحمد بن عبد الرحمن وهو غلط .

قوله : (لقد هممت) أى قصدت (حتى ذكرت) بصيغة المجهول (يصنعون ذلك) أى الغيلة (ولا يضر أولادهم) بالنصب على المفعولية . وفي حديث جدامة هذا دليل على جواز الغيلة ، وحديث أسماء بنت يزيد المذكور يدل على المنع . واختلاف العلماء في وجه الجمع بينهما . فقال الطبيب : نفية لأثر الغيل في الحديث السابق يعنى حديث جدامة كان لإبطال الاعتقاد الجاهلية كونه مؤثراً وإثباته له هنا

قَالَ مَالِكٌ : وَالْغِيْلَةُ أَنْ يَمَسَّ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ وَهِيَ تَرْضِعُ .
 قَالَ عِيسَى بْنُ أَحْمَدَ ، وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى ، قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ
 عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ نَحْوَهُ .
 قَالَ أَبُو عِيسَى : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

٢٧ - بَابُ مَا جَاءَ فِي دَوَاءِ ذَاتِ الْجَنْبِ

٢١٦٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ ، حَدَّثَنِي
 أَبِي عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَانَ يَنْعَتُ الزَّيْتَ وَالْوَرْسَ مِنْ ذَاتِ الْجَنْبِ . قَالَ قَتَادَةُ : وَيُلْدُ مِنْ
 الْجَنْبِ الَّذِي يَشْتَكِيهِ .

يعنى فى حديث أسماء لانه سبب فى الجملة مع كون المؤثر الحقيقى هو الله تعالى انتهى .
 وقيل النهى فى قوله لا تقتلوا أولادكم سرأ فى حديث أسماء للتزيه ، ويحمل قوله
 لقد هممت أن أنهى فى حديث جدامة على التحريم فلا منافاة . وقال السندى :
 حديث أسماء يحتمل أنه قال على زعم العرب قبل حديث جدامة ثم علم أنه لا يضر
 فأذن به كما فى رواية جدامة وهذا بعيد ، لأن منقاد حديث جدامة أنه أراد النهى
 ولم ينه ، وحديث أسماء فيه نهى فكيف يكون حديث أسماء قبل حديث جدامة .
 وأيضاً لو كان على زعم العرب لما استحسن القسم بالله كما عند ابن ماجه ، فالأقرب
 أنه صلى الله عليه وسلم نهى عنه بعد حديث جدامة حيث حقق أنه لا يضر إلا أن
 الضرر قد يخفى إلى الكبر انتهى .

قوله : (حدثنا إسحاق بن عيسى) بن نجيح البغدادى أبو يعقوب بن الطباع
 سكن أذنه ، صدوق من التاسعة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مالك وأحمد وغيرهما كما تقدم

(باب ما جاء فى دواء ذات الجنب)

قوله : (كان ينعت الزيت والورس من ذات الجنب) أى يمدح التداوى بهما

هذا حديث حسن صحيح . وأبو عبد الله الله اسمه ميمون هو شيخ بصري
 ٢١٦١ — حدثنا رجاء بن محمد العذري البصري ، حدثنا عمرو بن
 محمد بن أبي رزين ، حدثنا شعبه عن خالد الحذاء ، حدثنا ميمون أبو عبد
 الله قال سمعت زيد بن أرقم قال : « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن نتداوى من ذات الجنب بالقسط البحري والزيت » .

لذات الجنب . قال أبو حنيفة اللغوي : الورس يزرع زرعاً وليس يبرى ولست
 أعرفه بغير أرض العرب لا من أرض العرب بغير بلاد اليمن وقوته في الحرارة
 واليبوسة في أول الدرجة الثانية وأجوده الأحمر اللين القليل النخالة ، ينفع من
 الكلف والحكة والبثور الكائنة من سطح البدن إذا طلى به ، وله قوة قابضة
 صابغة ، وإذا شرب نفع من الوضخ ، ومقدار الشربة منه وزن درهم ، وهو في
 مزاجه ومنافعه قريب من منافع القسط البحري ، وإذا طبخ به على البهق والحكة
 والبثور والسفحة نفع منها ، والثوب المصبوغ بالورد يقوى على الباه انتهى (ويلد)
 أى يلقى في الفم (من الجانب الذى يشتمكه) قال أبو عبيد عن الأصمعي : اللدود
 ما يسقى الإنسان في أحد شقي الفم ، أخذ من ليدى الوادى وهما جانباه ، وأما
 الوجود فهو في وسط الفم انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه بلفظ : سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من ذات الجنب ورساً وقسطاً وزيتاً يلد به (وأبو عبد الله
 اسمه ميمون هو شيخ بصري) قال في التقريب : ميمون أبو عبد الله البصري مولى
 ابن سمرة ضعيف ، وقيل اسم أبيه استاد وفرق بينهما ابن أبي حاتم من الرابعة .
 قوله : (حدثنا رجاء بن محمد) بن رجاء (العذري) بضم عين مهملة وسكون
 ذال معجمة ، البصري السقطي ، ثقة من الحادية عشرة كنذا في التقريب ، ووقع
 في النسخة الاحدية العدوى بفتح عين ودال مهملتين وهو غلط (حدثنا عمرو بن
 محمد بن أبي رزين) بفتح راء وكسر زاي وسكون ياء وبنون الحزاعى مولا لم
 أبو عثمان البصري ، صدوق ربما أخطأ من التاسعة .

قوله : (أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتداوى من ذات الجنب

هذا حديث حسن صحيح ولا نعرفه إلا من حديث ميمون عن زبد
ابن أرقم . وقد روى عن ميمون غير واحد من أهل العلم هذا الحديث .
وذاة الجنب : يعنى السل .

بالقسط البحرى والزيت) قال الحافظ ابن القيم : ذات الجنب عند الأطباء نوعان
حقيقى وغير حقيقى ، فالحقيقى ورم حار يعرض فى نواحي الجنب فى الغشاء المستبطن
للأضلاع ، وغير الحقيقى ألم يشبهه يعرض فى نواحي الجنب عن رياح غليظة
مؤذبة تحتقن بين الصفاقات فتحدث وجعاً قريباً من وجع ذات الجنب الحقيقى
إلا أن الوجع فى هذا القسم محدود وفى الحقيقى ناخس : قال : ويلزم ذات الجنب
الحقيقى خمسة أعراض وهى الحمى والسعال والوجع الناخس وضيق النفس والتبضع
المنشارى ، والعلاج الموجود فى الحديث ليس هو لهذا القسم ، لكن للقسم الثانى
الكائن عن الريح الغليظة ، فإن القسط البحرى وهو العود الهندى على ما جاء
مفسراً فى أحاديث آخر صنف من القسط إذا دق دقاً ناعماً وخلط بالزيت المسخن
ودلك به مكان الريح المذكور أو لعق ، كان دواء موافقاً لذلك نافعاً له محلاً لمادته
مذهباً لها ، مقوياً للأعضاء الباطنة مفتحاً للسدد ، والعود المذكور فى منافع كذلك .
قال المسيحي : العود حار يابس قابض يحبس البطن ويقوى الأعضاء الباطنة ويطرده
الريح ويفتح السدد ، نافع من ذات الجنب ، ويذهب فضل الرطوبة . والعود
المذكور جيد للدماغ قال : ويجوز أن ينفع القسط من ذات الجنب الحقيقية أيضاً
إذا كان حدودها عن مادة بلغمية لاسيما فى وقت انحطاط العلة انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والحاكم بلفظ : تداؤوا من
ذات الجنب بالقسط البحرى والزيت المسخن (وذات الجنب يعنى السل) كذا
فسر الترمذى ذات الجنب بالسل . وقال الجزرى فى النهاية : ذات الجنب هى الدبيلة
والدمل الكبيرة التى تظهر فى باطن الجنب وتنفجر إلى داخل ولها يسلم صاحبها .
وذو الجنب الذى يشتكى جنبه بسبب الدبيلة ، إلا أن ذو المذكر وذات المؤنث ،
وصارت ذات الجنب علماً لها وإن كانت فى الأصل صفة مضافة . والمجنوب الذى
أخذته ذات الجنب ، وقيل أراد بالمجنوب الذى يشتكى جنبه مطلقاً انتهى . وقد
عرفت ما ذكره ابن القيم فى تفسير ذات الجنب ، وأما تفسيرها بالسل فلم أر أحداً

٢٨ - باب

٢١٦٢ - حدثنا إسحاق بن موسى الأنصاري، حدثنا معن، حدثنا مالك عن يزيد بن خُصيفة عن عمرو بن عبد الله بن كعب السلمي: أن نافع بن جبير بن مطعم أخبره عن عثمان بن أبي العاص أنه قال: «أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وبني وجع قد كاد يهلكني، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: امسح بيمينك سبع مرّات وقل: أعوذ بعزق الله

فسرها به غير الترمذي . والصل بكسر السين وشدة اللام في اللفظة : الهزال ، وفي الطب قرحة في الرئة ، وإنما سمي المرض به لأن من لوازمه هزال البدن . ولما كانت الحمى الدقية لازمة لهذه القرحة ذكر القرشي أن السل قرحة الرئة مع الدق وعده من الأمراض المركبة ، كذا قال النفيس . وقال القرشي في شرح الفصول : يقال السل لحمى الدق ولدق الشيخوخة وقرحة الرئة

﴿ باب ﴾

قوله : (عن يزيد بن خصيفة) هو يزيد بن عبد الله بن خصيفة ، قال في التقريب : يزيد بن عبد الله بن خصيفة بضم معجمة وفتح صاد مهملة وبفاء مصغراً ابن عبد الله بن يزيد السكندی المدني وقد ينسب لجدّه ثقة من الخامسة (عن عمرو بن عبد الله ابن كعب) بن مالك الأنصاري السلمي المدني ثقة من السادسة قاله الحافظ التقريب . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن نافع بن جبير بن مطعم ، وعنه يزيد بن خصيفة ، روى له الأربعة حديثاً واحداً وهو حديث عثمان بن أبي العاص في الدعاء انتهى (عن عثمان بن أبي العاص) الثقفى الطائفي صحابي شهير استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم على الطائف ومات في خلافة معاوية بالبصرة .

قوله : (قال أتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم وبني وجع قد كاد يهلكني) ولمسلم وغيره من رواية الزهري عن نافع عن عثمان أنه شكك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعاً يحده في جسده منذ أسلم (امسح) أى موضع الوجع (بيمينك سبع مرات) . وفي رواية مسلم : فقال له ضح يدك على الذي يألم من جسّدك .

وَقَدَّرْتَهُ وَسُلْطَانَهُ ، مِنْ شَرِّ مَا أُجِدُّ . قَالَ فَفَعَلْتُ فَأَذْهَبَ اللَّهُ مَا كَانَ بِي ،
فَلَمْ أَزَلْ أَمُرُّ بِهِ أَهْلِي وَغَيْرَهُمْ .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٩ — بَابُ مَا جَاءَ فِي السَّنَا

٢١٦٣ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ ، حَدَّثَنَا عَبْدُ
الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ ، حَدَّثَنِي عُتْبَةُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ عُمَيْسٍ « أَنَّ

وللطبراني والحاكم : ضع يمينك على المكان الذي تشتهي فامسح بها سبع مرات (وقل
أعوذ بعزة الله وقدرته وسلطانه من شر ما أجد) وفي رواية مسلم : وقل بسم
الله ثلاثاً ، وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر . وللمزمذى
في الدعوات وحسنه والحاكم وصححه عن محمد بن سالم قال قال لي ثابت البناني : يا محمد
إذا اشتكت فضع يدك حيث تشتهي ثم قل بسم الله أعوذ بعزة الله وقدرته من شر
ما أجد من وجمي ثم ارفع يدك ثم أعد ذلك وتراً ، قال فإن أنس بن مالك حدثني
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه بذلك (قال) أي عثمان (ففعلت) أي
ما قال لي (فأذهب الله ما كان بي) أي من الوجع (فلم أزل أمر به أهلي وغيرهم)
لأنه من الأدوية الإلهية والطب النبوي ، لما فيه من ذكر الله والتفويض إليه
والاستعاذة بعزته وقدرته ، وتكراره يكون أنجح وأبلغ كتكرار الدواء الطبيعي
لاستقصاء إخراج المادة ، وفي السبع خاصية لا توجد في غيرها .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه مسلم وأبو داود والبيهقي وابن ماجه .

(باب ما جاء في السنأ)

سقط هذا الباب من بعض النسخ .

قوله : (حدثنا محمد بن بكر) بن عثمان البرساني أبو عثمان البصري ، صدوق
يخطيء من التاسعة (حدثنا عبد الحميد بن جعفر) بن عبد الله بن الحسك بن رافع
الأنصاري ، صدوق روى بالقدر وربما وهم من السادسة (حدثني عتبة بن عبد الله)
أو ابن عبيد الله ، ويقال اسمه زرة بن عبد الرحمن ، مجهول من السادسة .

رسول الله صلى الله عليه وسلم سألها بما تستمشين ؟ قالت : بالشبرم ، قال حارث جاز ، قالت : ثم استمشيت بالسنا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لو أن شيئاً كان فيه شفاء من الموت لكان في السنا .

قوله : (بما تستمشين) أى بأى دواء تستطلقين بطبك حتى يمشى ولا يصير بمنزلة الواقف فيؤذى باحتباس النجو ، ولهذا سمي الدواء المسهل مشياً على وزن فعمل ، وقيل لأن المسهل يكثر المشى والاختلاف للحاجة . وقال الجزرى في النهاية : أى بما تسهلين بطبك ، ويجوز أن يكون أراد المشى الذى يعرض عند شرب الدواء إلى المخرج انتهى . (قالت بالشبرم) بضم شين معجمة فسكون موحدة وراء مضومة وهو من جملة الادوية التوعية ، وهو قشر عرق شجرة وهو حار يابس في الدرجة الرابعة ، وأجوده المائل إلى الحمرة الخفيف الرقيق الذى يشبه الجلد الملفوف . وبالجملة فهو من الادوية التى أوصى الاطباء بترك استعمالها لخطورها وفرط إسهالها . وقال الجزرى في النهاية : الشبرم حب يشبه الحص يطبخ ويشرب ماؤه للتداوى ، وقيل لأنه نوع من الشبج انتهى . (قال حار) بجاء مهملة وتشديد راء بينهما ألف (جار) . بالجيم قال الحافظ ابن القيم : قوله صلى الله عليه وسلم حار جار ، وبروى حار يار ، قال أبو عبيد : وأكثر كلامهم بالياء ، قال وفيه قولان : أحدهما أن الحار الجار بالجيم الشديد الإسهال ، فوصفه بالحرارة وشدة الإسهال وكذلك هو ما قاله أبو حنيفة الدينورى . والثانى وهو الصواب أن هذا من الإتياع الذى يقصد به تأكيد الاول ويكون بين التأكيد اللفظى والمعنوى ، ولهذا يراعون فيه لإتياعه فى أكثر حروفه كقوهم حسن بسن ، أى كامل الحسن ، وقولهم : حسن قسن بالقاف ، ومنه شيطان ليطان ، وحار جار مع أن الجار معنى آخر وهو الذى يجر الشئ الذى يصيبه من شدة حرارته وجذبه له كأنه ينزعه ويساخه ويار إما لغة فى جار كقولهم صهرى وصهريج والصهاريج ولما إتياع مستقل انتهى (ثم استمشيت بالسنا) فيه لغتان المد والقصر وهونبت حجازى أفضله المسكى وهو دواء شريف مأمون الغائلة قريب من الاعتدال حار يابس فى الدرجة الاولى ، يسهل الصفراء والسوداء ويقوى جرم القلب ، وهذه فضيلة

هذا حديث غريب .

٣٠ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْعَسَلِ

٢١٦٤ - حدثنا محمد بن بشار ، حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة عن قتادة ، عن أبي المتوكل عن أبي سعيد قال : « جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنَّ أَخِي اسْتَطْلَقَ بَطْنَهُ ؟ فَقَالَ : اسْقِهِ عَسَلًا ، فَسَقَاهُ

شريعة فيه ، وخاصيته انفع من الوسواس السوداء ومن انشقاق العارض في البدن ، ويفتح العضل وانشار الشعر ، ومن القمل والصداع العتيق ، والجرب والبثور والحكة والصرع ، وشرب مائه مطبوخاً أصلح من شربه مدقوقاً ، ومقدار الشربة منه إلى ثلاثة دراهم ومن مائة إلى خمسة دراهم ، وإن طبخ معه شيء من زهر البنفسج والزبيب الأحمر المفزوع العجم كان أصلح (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) أي بعد ما سألتني ثانياً أو حين ذكرت له من غير سؤال استعمالاً واستكشافاً .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة عتبة بن عبد الله الراوى عن أسماء مالفظة : عتبة ابن عبد الله ويقال ابن عبيد الله حجازى ، روى عن أسماء بنت عميس حديثاً في الاستمشاء بالسنا ، وعنه عبد الحميد بن جعفر ، روى له الترمذى هذا الحديث الواحد ، وقد رواه ابن ماجه من حديث عبد الحميد عن زرعة بن عبد الرحمن ، عن مولى لعمر التيمى عن أسماء ، فيحتمل أن يكون هذا المبهم هو عتبة هذا ، قال ليس هو المبهم ، فإن كلام البخارى في تاريخه في ترجمة زرعة يقتضى أن زرعة هو عتبة المذكور ، اختلف في اسمه على عبد الحميد ، وعلى هذا فرواية الترمذى منقطعة لسقوط المولى منها انتهى .

(باب ما جاء في العسل)

قوله : (عن أبي المتوكل) اسمه على بن داود الناجى .

قوله : (إن أخى استطلق بطنه) بضم المثناة وسكون الطاء المهملة وكسر اللام بعدها قاف أى كثر خروج ما فيه ، يريد الإسهال ، ووقع في رواية لمسلم :

ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ سَقَيْتُهُ عَسَلًا فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتِطْلَاقًا ؟ قَالَ :
 فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِسْقِهِ عَسَلًا ، قَالَ فَسَقَاهُ ، ثُمَّ جَاءَ
 فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ سَقَيْتُهُ فَلَمْ يَزِدْهُ إِلَّا اسْتِطْلَاقًا ؟ قَالَ : فَقَالَ :
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ . إِسْقِهِ
 عَسَلًا ، فَسَقَاهُ فَبَرَأَ » .

إن أخى عرب بطنه وهى بالعين المهملة والراء المكسورة ثم الموحدة : أى فسد
 هضمه لاعتلال المعدة ، ومثله ذوب بالذال المعجمة بدل العين وزناً ومعنى
 (فقال لإسقه) بكسر الهمزة (عسلاً) ظاهره الأمر بسقيه صرفاً ويحتمل أن
 يكون عزوجاً (صدق الله) أى فيما قال : فيه شفاء للناس ، كذا قيل . وقال ابن
 الملك أى كون شفاء ذلك البطن فى شربه العسل قد أوحى لى والله تعالى صادق
 فيه ، وهذا التوجيه أولى مما قيل من أن المراد به قوله تعالى : « فيه شفاء للناس »
 لأن الآية لا تدل على أنه شفاء من كل داء ، قال القارى : ظاهره الإطلاق وإثبات
 الوحي يحتاج لى دليل (وكذب بطن أخيك) قال الخطابى وغيره : أهل الحجاز
 يطلقون الكذب فى موضع الخطأ ، يقال : كذب سمك ، أى زل فلم يدرك حقيقة
 ما قيل له ، فعنى كذب بطنه أى لم يصلح لقبول الشفاء بل زل عنه .
 وقد اعترض بعد الملاحظة فقال : العسل مسهل فكيف يوصف لمن وقع
 به الإسهال ؟

والجواب : أن ذلك جهل من قائله ، بل هو كقوله تعالى : « بل كذبوا بما لم
 يحيطوا بعلمه » فقد اتفق الأطباء على أن المرض الواحد يختلف علاجه باختلاف
 السن والعادة والزمان والغذاء المألوف والتدبير وقوة الطبيعة ، وعلى أن الإسهال
 يحدث من أنواع منها الهيمضة التى تنشأ عن تخمة ، واتفقوا على أن علاجها بترك
 الطبيعة وفعلها ، فإن احتاجت لى مسهل معين أعينته مادام بالليل قوة ، فكان
 هذا الرجل كان استطلاق بطنه عن تخمة أصابته فوصف له النبي صلى الله عليه وسلم
 العسل لدفع الفضول المجتمعة فى نواحي المعدة والأمعاء ، لما فى العسل من الجلاء
 ودفع الفضول التى تصيب المعدة من أخلاط لزجة تمنع استقرار الغذاء فيها ،
 (١٧ — تفتة الأحوذى — ٦)

وللمعدة خمل كحمل المشفة ، فإذا علقت بها الاخلاط اللزجة أفسدتها وأفسدت
 الغذاء الواصل إليها ، فكان دواؤها باستعمال ما يحلو تلك الاخلاط ، ولا شيء
 في ذلك مثل العسل لاسيما إن مزج بالماء الحار ، وإنما لم ينفذه في أول مرة لأن
 الدواء يجب أن يكون له مقدار وكمية بحسب الداء إن قصر عنه لم يدفعه بالكلية
 وإن جاوزه أوهى القوة وأحدث ضرراً آخر ، فكأنه شرب منه أولاً مقداراً
 لا يفي بمقاومة الداء فأمر بمعاودة سقيه ، فلما تكررت الشربات بحسب مادة
 الداء برأ بإذن الله تعالى . وفي قوله صلى الله عليه وسلم : وكذب بطن أخيك إشارة
 إلى أن هذا الدواء نافع وأن بقاء الداء ليس لتقصير الدواء في نفسه ، ولكن
 لكثرة المادة الفاسدة . فن ثم أمره بمعاودة شرب العسل لاستفراغها ، فكان
 كذلك وبرأ بإذن الله .

قال الخطابي : والطب نوعان طب اليونان وهو قياسي ، وطب العرب والهند
 وهو تجاربي ، وكان أكثر ما يصفه النبي صلى الله عليه وسلم لمن يكون عايلًا على
 طريقة طب العرب ، ومنه ما يكون بما اطلع عليه بالوحى . وقد قال صاحب
 كتاب المائة في الطب : إن العسل نارة يجرى سريعاً إلى العروق وينفذ معه جل
 الغذاء ويدبر البول فيكون قابضاً ، ونارة يبق في المعدة فيميجها للذعها حتى يدفع
 الطعام ويسهل البطن فيكون مسهلاً ، فإنكار وصفه المسهل مطابقاً لقصور من
 المنكر . وقال غيره : طب النبي صلى الله عليه وسلم متيقن البرء لصدوره عن الوحى ،
 وطب غيره أكثره حدس أو تجربة ، وقد يتخلف الشفاء عن بعض ما يستعمل
 طب النبوة وذلك لما نفع قام بالمستعمل من ضعف اعتقاد الشفاء به وتلقيه بالقبول .
 وأظهر الأمثلة في ذلك القرآن الذى هو شفاء لما فى الصدور ، ومع ذلك فقد
 لا يحصل لبعض الناس شفاء صدره لقصوره فى الاعتقاد واللقى بالقبول ، بل
 لا يزيد المناق إلا رجساً إلى رجسه ومرضاً إلى مرضه . فطوب النبوة لا يناسب
 إلا الأبدان الطيبة ، كما أن شفاء القرآن لا يناسب إلا القلوب الطيبة ، كذا فى الفتح
 (فسقاه فبراً) بفتح الراء والهمز بوزن قرأ وهى لغة أهل الحجاز وغيرهم يقولها
 بكسر الراء بوزن علم ، وقد وقع فى رواية أبى الصديق الناجى فى آخره : فسقاه
 فعافاه الله ، ذكره الحافظ .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٣١ - باب

٢١٦٥ - حدثنا محمد بن المثنى ، حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة عن يزيد أبي خالد قال : سمعت المنهال بن عمرو يتحدث عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من عبد مسلم يعود مريضاً لم يحضر أجله فيقول سبع مرات : أسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك إلا عوفي » .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ . لا نعرفه إلا من حديث المنهال بن عمرو .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

(باب)

قوله : (عن يزيد أبي خالد) قال في التقريب : أبو خالد الدالاني الأسدي الكوفي اسمه يزيد بن عبد الرحمن صدوق يخطئه كثير . وكان يدلس من السابعة انتهى . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن المنهال بن عمرو وغيره ، وعنه شعبة وغيره . ووقع في النسخة الاحمدية : يزيد بن خالد وهو غلط (سمعت المنهال بن عمرو) الاسدي مولاهم الكوفي ، صدوق ، ربما وهم من الخامسة .

قوله : (ما من عبد مسلم) ما للنفى ومن زائدة (يعود مريضاً) وفي المشكاة : ما من مسلم يعود مسلماً أى يزوره في مرضه (لم يحضر أجله) صفة مريض (فيقول) أى العائد (أسأل الله العظيم) أى في ذاته وصفاته (أن يشفيك) بفتح أوله مفعول ثان (إلا عوفي) وفي رواية أبي داود إلا عافاه من ذلك المرض . والحصر غالبى أو مبنى على شروط لابد من تحققها .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين .

٣٢ - باب

٢١٦٦ - حدثنا أحمد بن سعيد الأشقر المزابي ، حدثنا روح بن عبادة ، حدثنا مرزوق أبو عبد الله الشامي ، حدثنا سعيد - رجل من أهل الشام - حدثنا ثوبان ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا أصاب أحدكم الحمى ، فإن الحمى قطعة من النار ، فليطفها عنه بالماء فليستنقع في نهر جار فليستقبل جريته فيقول : بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ اشْفِ عَبْدَكَ وَصَدِّقْ رَسُولَكَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ، وَقَبْلَ

(باب)

قوله : (حدثنا مرزوق أبو عبد الله الشامي) قال في التقريب : مرزوق أبو عبد الله الحمصي نزل البصرة لابأس به من السادسة (حدثنا سعيد - رجل من أهل الشام) قال الحافظ في التقريب : سعيد بن زرعة الحمصي الجرار بالجيم ومهملتين ، الخراف بمعجمة وزاي مستور من الثالثة انتهى . وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعنه مرزوق أبو عبد الله الشامي والحسن بن همام . قال أبو حاتم : مجهول ، وذكره ابن حبان في الثقات ، له في الترمذي حديث واحد في استقبال الجرية للحمى انتهى . قوله : (إذا أصاب أحدكم الحمى) أى أخذته (فإن الحمى قطعة من النار) أى أشدة ما يلقى المريض فيها من الحرارة الظاهرة والباطنة . وقال الطيبي : جواب إذا فليعلم إنها كذلك (فليطفها) كذا في النسخ الموجودة بحذف الهمة ، والظاهر أن يكون فليطفها بإثبات الهمة ، وكذلك في المشكلة . وكذا في مستند أحمد (عنه بالماء) أى البارد ، قال : ويحتمل أن يكون الجواب فليطفها ، وقوله : فإن الحمى معترضة (فليستنقع في نهر جار) بيان للإطفاء . قال في القاموس : استنقع في الغدير نزل واغتسل كأنه ثبت فيه ليتبرد انتهى (فليستقبل جريته) بكسر الجيم ، قال الطيبي : يقال ما أشد جرية هذا الماء بالكسر (فيقول) أى حال الاستقبال (وصدق رسولك) أى اجعل قوله هذا صادقا بأن تشفيني ، ذكره

طُلُوعِ الشَّمْسِ ، وَلَيَغْمِسُ فِيهِ ثَلَاثَ غَمَسَاتٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ، فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ
فِي ثَلَاثٍ فَخَمْسٌ ، فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي خَمْسٍ فَسَبْعٌ ، فَإِنْ لَمْ يَبْرَأْ فِي سَبْعٍ ،
فَتِسْعٌ ، فَإِنَّهَا لَا تَكَادُ تُجَاوِزُ تِسْعًا بِإِذْنِ اللَّهِ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ .

٣٣ - بَابُ التَّدَاوِي بِالرَّمَادِ

٢١٦٧ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي حَازِمٍ ، قَالَ :
« سُئِلَ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ وَأَنَا أَنْتَمِعُ : بِأَيِّ شَيْءٍ دُووِي جُرْحَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ فَقَالَ : مَا بَقِيَ أَحَدٌ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي ؛ كَانَ عَلِيٌّ يَأْتِي بِالْمَاءِ فِي تَرْسِهِ
وَقَاطِمَةُ تَغْسِلُ عَنْهُ الدَّمَ ، وَأُحْرِقَ لَهُ حَصِيرٌ فَحُشِيَ بِهِ جُرْحُهُ » .

الطبي (بعد صلاة الصبح) ظرف ليستقع وكذا قوله (قبل طلوع الشمس وليغمس)
بفتح الياء وكسر الميم (فيه) أى فى النهر أو فى مائه (ثلاث غمسات) بفتح
(ثلاثة أيام) قال الطبي : قوله وليغمس بيان لقوله فليستقع جىء به لتعلق
المرات (فإن لم يبرأ) بفتح الراء (فى ثلاث) أى ثلاث غمسات ، أو فى ثلاثة
أيام (نغمس) بالرفع . قال الطبي : أى فالأيام التى ينبغى أن يغمس فيها خمس أو
فالمرات انتهى (فسبع) بالرفع كما تقدم آنفاً (فتسع) كذلك (فإنها) أى الحمى
(لا تكاد) أى تقرب (تجاوز تسعاً) أى بعد هذا العمل (بإذن الله) أى إرادته
أو بأمره لها بالذهاب وعدم العود . وقد تقدم الكلام فيما يتماق بعلاج الحمى
بالماء البارد فى باب تبريد الحمى بالماء .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وابن أبي الدنيا وابن السني
وأبو نعيم كذا فى المرقاة .

(بَابُ التَّدَاوِي بِالرَّمَادِ)

سقط هذا الباب من بعض النسخ

قوله : (عن أبي حازم) اسمه سلمة بن دينار ،

قوله : (دووى) بصيغة المجهول من المداوة (خشى) بصيغة المجهول من

باب نصر (به جرحه) أى أدخل فى جرحه . والحديث رواه الترمذى هكذا

قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح.

٣٤ - بَابُ

٢١٦٨ - حدثنا عبد الله بن سعيد الأشج، حدثنا عتبة بن خالد

مختصراً . وروى البخارى فى كتاب الجهاد عن أبى حازم أنه سمع سهل بن سعد وهو يسأل عن جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما والله لى لأعرف من كان يغسل جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن كان يسكب الماء وبما دوى ، قال : كانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم : تغسله وعلى يسكب الماء بالحن ، فلما رأته فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة من حصير فأحرقتها فألصقتها فاستمسك الدم ، وكسرت رباعيته يومئذ وجرح وجهه وكسرت البيضة على رأسه ، قال ابن بطال : قد زعم أهل الطب أن الحصر كلها إذا أحترقت تبطل زيادة الدم بل الرماد كله كذلك لأن الرماد من شأنه القبض ، ولهذا ترجم الرمدى لهذا الحديث التداوى بالرماد . وقال المهب : فيه أن قطع الدم بالرماد كان معلوماً عندهم لاشياء إن كان الحصر من دس السم ففى معلومة بالقبض وطيب الرائحة ، فالقبض يسد أفواه الجرح . وطيب الرائحة يذهب بزم الدم ، وأما غسل الدم أولاً فيذغى أن يكون إذا كان الجرح غير غائر ، وأما لو كان غائراً فلا يؤمن معه ضرر الماء إذا صب فيه . وقال المرفق عبد اللطيف : الرماد فيه تجفيف ، وقلة لذع . والمجنف إذا كان فيه قوة لذع ربما هيج الدم وجلب الورم . ووقع عند ابن ماجه من وجه آخر عن سهل بن سعد أحرق له حين لم يرقاً قطعة حمير خلق فوضعت رماده عليه فرقى . الكلام .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

(باب)

سقط لفظ الباب من بعض النسخ .

السَّكُونِيَّ، عَنْ مُوسَى بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِذَا دَخَلْتُمْ عَلَى الْمَرِيضِ فَانْفَسُوا لَهُ فِي أَجَلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَيُطَيِّبُ نَفْسَهُ » .

هذا حديثٌ غريبٌ .

قوله : (عن موسى بن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي المدني منكر الحديث من السادسة .

قوله : (إذا دخلتم على المريض) أى لعيادته (فنفسوا له فى أجله) أى أذهبوا لحزنه فيما يتعلق بأجله بأن تقولوا لا بأس طهور ، أو يطول الله عمره ويشفيك ويعافيك ، أو وسعوا له فى أجله فيمتد نفس عنه الكرب ، والتنفيس التفرج . وقال الطيبي : أى طمعوه فى طول عمره واللام للتأكيد . وقال فى اللمعات : التنفيس التفرج أى فرجوا له وأذهبوا كربته فيما يتعلق بأجله بأن تدعوا له بطول العمر وذهاب المرض ، وأن تقولوا لا بأس ولا تخف سيديشفيك الله وليس مرضك صعباً وما أشبه ذلك ، فإنه وإن لم يرد شيئاً من الموت المقدر ولا يطول عمره لكن يطيب نفسه ويفرجه ، ويصير ذلك سبباً لانتعاش طبيعته وتقويتها ويخفف المرض انتهى (فإن ذلك) أى تنفيسكم له (لا يرد شيئاً) أى من القضاء والقدر (ويطيب) بالتشديد (نفسه) بالنصب على المفعولية ، يعنى لا بأس عليكم بتنفيسكم له فإن ذلك التنفيس لا أثر له إلا فى تطيب نفسه فلا يضركم ذلك ، ومن ثم عدوا من آداب العيادة تشجيع العليل بلطيف المقال وحسن الحال .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن ماجه ، وفى سنده موسى بن محمد ابن إبراهيم وهو منكر الحديث كما عرفت .

بسم الله الرحمن الرحيم

أبواب الفرائض

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ — باب ما جاء في مَنْ تَرَكَ مَالاً فَلِوَرَثَتِهِ

٢١٦٩ — حدثنا سَعِيدُ بْنُ يُحْيَى بْنِ سَعِيدِ الْأُمَوِيِّ ، حدثنا أَبِي ،

حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو ، حدثنا أَبُو سَلَمَةَ ، عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ مَالاً فَلِوَرَثَتِهِ ، وَمَنْ تَرَكَ ضَيَاعًا فَإِلَيَّ » .

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أبواب الفرائض)

بالهمز جمع فريضة أى المقدرات الشرعية فى المتروكات المالية فى شرح السنة :
الفرض أصله القاطع ، يقال فرضت لفلان إذا قطعت له من المال شيئاً . وفى
المغرب : الفريضة اسم ما يفرض على المكلف وقد يسمى بها كل مقدر ، فقبل
الانصباء الموارث فرائض لأنها مقدرة لأصحابها ، ثم قيل للعلم بمسائل الميراث
علم الفرائض ، وللعالم بها فرضى وفارض .

(باب ما جاء فى من ترك مالا فلورثته)

قوله : (من ترك مالا فلائله) وفى بعض النسخ فلورثته (ومن ترك ضياعاً)
بفتح الضاد ويكسر أى عبلاً . قال الخطابى : الضياع هنا وصف لورثة الميت
بالمصدر أى ترك أولاداً أو عبلاً ذوى ضياع أى لاشئ لهم ، والضياع فى الأصل
مصدر ضاع ثم جعل اسماً لكل ما يعرض للضياع (فإلى) أى مرجعه ومأواه ،
أو فليات إلى أى أنا أتولى أمورهم بعد وفاتهم وأنصرهم فوق ما كان منهم لو عاشوا
فأذب المستأكلة من الظلمة أن يحوموا حوله فيخاض لورثته .

هذا حديث حسن صحيح . وقد رواه الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أطول من هذا وأتم .
وفي الباب عن جابر وأنس . ومعنى قوله « من ترك ضياعاً » يعنى ضائعاً ليس له شيء ، « فإلى » يقول : أنا أعوله وأنفق عليه .

٢ - باب ما جاء في تعليم الفرائض

٢١٧٠ - حدثنا عبد الأعلى بن واصل ، حدثنا محمد بن القاسم الأسدي ، حدثنا الفضل بن دهم ، حدثني عوف عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعلموا الفرائض والقرآن وعلموا الناس فإني مقبوض » هذا حديث فيه اضطراب . وروى

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأحمد والنسائي وابن ماجه (وقد رواه الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أطول من هذا وأتم) روى البخاري في صحيحه من طريق يونس عن ابن شهاب قال حدثني أبو سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فن مات وعليه دين ولم يترك وفاء فعلينا قضاؤه ، ومن ترك ما لا فلورثته (وفي الباب عن جابر وأنس) أما حديث جابر فأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان والدارقطني والحاكم . وأما - حديث أنس فلي نظر من أخرجه .

(باب ما جاء في تعليم الفرائض)

قوله : (تعلموا الفرائض والقرآن) قيل المراد بالفرائض هنا علم الميراث ، وقيل ما افترض الله تعالى على عباده بقرينة ذكر القرآن (وعلموا الناس) المذكور (فإني مقبوض) يقبضني الله تعالى ويميتني .

قوله : (هذا حديث فيه اضطراب) وقد بينه الترمذي بقوله (وروى أبو أسامة الخ) قال الحافظ في الفتح : قد ورد في الحديث على تعلم الفرائض حديث

أَبُو أُسَامَةَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَوْفٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ جَابِرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٢١٧١ — حَدَّثَنَا بِذَلِكَ الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ ، ثَنَا أَبُو أُسَامَةَ بِهِذَا نَحْوُهُ بِمَعْنَاهُ .

ليس على شرط المصنف أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وصححه الحاكم من حديث ابن مسعود رفعه : تعلموا الفرائض وعلوها الناس فإني امرؤ مقبوض وإن العلم سيقبض حتى يختلف الاثنان في الفريضة فلا يجدان من يفصل بينهما ، ورواته موثقون إلا أنه اختلف فيه على عوف الأعرابي اختلافاً كثيراً ، فقال الترمذي إنه مضطرب والاختلاف عليه أنه جاء عنه من طريق ابن مسعود وجاء عنه من طريق أبي هريرة وفي أسانيدنا عنه أيضاً اختلاف ، ولفظه عند الترمذي من حديث أبي هريرة : تعلموا للفرائض فإياها نصف العلم وإنه أول ما ينزع من أمتي . وفي الباب عن أبي بكر أخرجه الطبراني في الأوسط من طريق راشد الحماني عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه رفعه : تعلموا القرآن والفرائض ، ورشد مقبول نسكن الراوى عنه مجهول . وعن أبي سعيد الخدري بلفظ : تعلموا الفرائض وعلوها الناس ، أخرجه الدارقطني من طريق عطية وهو ضعيف ، قال ابن الصلاح : لفظ للنصف في هذا الحديث بمعنى أحد القسمين وإن لم يتساويا . وقال ابن عيينة إذا سئل : عن ذلك إنه يبطل به كل الناس . وقال غيره : لأن لهم حالتين حالة حياة وحالة موت ، والفرائض تتعلق بأحكام الموت انتهى ما في الفتوح ملخصاً .

قلت : قوله ولفظه عند الترمذي من حديث أبي هريرة : تعلموا الفرائض الخ فيه أن هذا ليس لفظ حديث أبي هريرة المذكور في الباب ، نعم رواه ابن ماجه والحاكم والدارقطني عنه بنحو هذا اللفظ كما ذكره الحافظ في التلخيص .

٣ - باب ما جاء في ميراث البنات

٢١٧٢ - حدثنا عَبْدُ بنُ مُحَمَّدٍ، أَخْبَرَنَا زَكْرِيَّا بنُ عَدِيٍّ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بنُ عُمَرَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بنِ مُحَمَّدٍ بنِ عَقِيلٍ، عَنْ جَابِرِ بنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: «جَاءَتْ امْرَأَةُ سَعْدِ بنِ الرَّبِيعِ بِابْنَتَيْهَا مِنْ سَعْدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ هَاتَانِ ابْنَتَا سَعْدِ بنِ الرَّبِيعِ قُتِلَ أَبُوهُمَا مَعَكَ يَوْمَ أُحُدٍ شَهِيداً، وَإِنَّ عَمَّهُمَا أَخَذَ مَا لَهُمَا فَلَمْ يَدَعْ لَهُمَا مَالاً، وَلَا تَنْسَكِحَانِ إِلَّا وَلَهُمَا مَالٌ. قَالَ: يَقْضِي اللَّهُ فِي ذَلِكَ. فَزَلَّتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى عَمَّهُمَا فَقَالَ: أُعْطِ ابْنَتَيْ سَعْدِ الثَّلَاثَيْنِ وَأَعْطِ أُمَّهُمَا الثَّمَنَ وَمَا بَقِيَ فَهُوَ لَكَ».

(باب ما جاء في ميراث البنات)

قوله: (جاءت امرأة سعد بن الربيع) بفتح الراء وكسر الموحدة أى الانصارى الخرجى وكان أخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين عبد الرحمن ابن عوف، ودفن هو وخارجة بن زيد في قبر واحد، ذكره صاحب المشكاة (قتل أبوهما معك) أى مصاحباً لك. قال في اللامعات، معك ظرف مستقر أى كأننا معك لا ظرف لغو متعلق بقتل (شهِدَا) تمييز ويجوز أن يكون حالاً مؤكدة لأن السابق فى معنى الشهادة (وأن عَمَّهُمَا أَخَذَ مَا لَهُمَا) أى على طريق الجاهلية فى حرمان النساء من الميراث (فلم يدع لهما مالا) أى ولم يترك عَمَّهُمَا لهما مالا ينفق عليهما أو تجهزان به للزواج (ولا تنسكحان) أى لا تزوجان عادة أو غالباً أو مع العزة (قال يقضى الله فى ذلك) أى يحكم به فى القرآن (فزلت آية الميراث) أى قوله تعالى (يوصيكم الله فى أولادكم) (وأعطى أمهما الثمن) وذلك لقوله تعالى (فإن كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم) (وما بقى فهو لك) أى بالعصوبة، وهذا أول ميراث فى الإسلام. قال البيضاوى رحمه الله: واختلف فى البنتين فقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: حكمهما حكم الواحدة أى لاحكم

هذا حديث حسن صحيح . لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن محمد .
ابن عقيل .

وقد رواه شريك أيضاً عن عبد الله بن محمد بن عقيل .

٤ — باب ما جاء في ميراث بنت الابن مع بنت الصلب

٢١٧٣ — حدثنا الحسن بن عرفة أخبرنا يزيد بن هارون عن سفيان الثوري عن أبي قيس الأودي عن هزيل بن شرحبيل قال : « جاء رجل إلى أبي موسى وسلمان بن ربيعة وسألهم عن ابنة وابنة ابن وأخت لأب وأم ، فقالوا : للإبنة النصف ، وللأخت من الأب والأم ما بقي . وقالوا له :

الجماعة لأنه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما ، وقال الياقون حكمهما حكم ما فوقهما لأنه تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الأنثيين ، إذا كان معه أنثى وهو الثلثان اقتضى ذلك أن فرضهما الثلثان ، ثم لما أوم ذلك أن يزداد النصيب بزيادة العدد رد ذلك الوهم بقوله (فإن كن نساء فوق اثنتين) وبؤيد ذلك أن البنت الواحدة لما استحققت الثلث مع أخيها فبالحرى أن تستحقه مع أخت مثلها وأن البنتين أمس رحماً من الاختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله (فلهما الثلثان مما ترك) انتهى والحديث يوافق الجمهور وأعله لم يبلغ ابن عباس أو ما صح عنده .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه .

(باب ما جاء في ميراث بنت الابن مع بنت الصلب)

قوله : (جاء رجل إلى أبي موسى وسلمان بن ربيعة) في رواية النسائي : جاء رجل إلى أبي موسى الأشعري وهو الأمير وإلى سلمان بن ربيعة الباهلي . قال الحافظ : كانت هذه القصة في زمن عثمان رضي الله تعالى عنه لأنه هو الذي أمر أبا موسى على الكوفة ، وكان ابن مسعود قبل ذلك أميرها ثم عزل قبل ولاية أبي موسى عليها بمدة ، قال وقد ذكروا أن سلمان المذكور كان على قضاء الكوفة (فقالوا للإبنة النصف وللأخت من الأب والأم ما بقي) يعني النصف الباقي لقوله

انطأق إلى عبد الله فأسأله فإنه سيتأبعتنا ، فأتى عبد الله فذكر له ذلك وأخبره بما قالأ . قال عبد الله : قد ضللت إذاً وما أنا من المهتدين ، ولكنى أفضى فيها كما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنة النصف ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين ، والأخت مآقى .

هذا حديث حسن صحيح . وأبو قيس الأودى اسمه عبد الرحمن بن مروان كوفى .

وقد رواه أيضاً شعبة عن أبى قيس .

تعالى (إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك) وفيه أن الولد يشمل البنت فمكانه غفل عن هذا أو أراد أن الولد يختص بالذكر أو قال للأخت النصف على جهة التعصيب ، كذا فى المرقاة (إلى عبد الله) أى ابن مسعود (فإنه سيتأبعتنا) أى يوافقنا (قال عبد الله قد ضللت إذاً) أى إن وافقتهما فى هذا الجواب (وما أنا من المهتدين) أى حينئذ إلى الصواب (ولكنى أفضى فيها) أى فى المسألة (تكملة الثلثين بالإضافة ونصبه على المفعول له أى لتكميل الثلثين . وقال الطيبى رحمه الله : (إما مصدر مؤكد لأنك إذا أضفت السدس إلى النصف فقد كملته ثلثين ، ويجوز أن يكون جالا مؤكدة) والأخت ما بقى (أى لكونها عصة مع البنات ، وبيانه أن حق البنات الثلثان كما تقدم ، وأخذت الصبية الواحدة النصف لقوة القرابة ، فبقى سدس من حق البنات فتأخذه بنات الابن واحدة كانت أو متعددة ، وما بقى من التركة فلاولى عصة : فبنات الابن من ذوات الفروض مع الواحدة من الصليات ، كذا ذكره السيد فى شرح الفرائض .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى وأبو داود والذساقى وابن ماجه والدارمى والطحاوى (وأبو قيس الأودى اسمه عبد الرحمن بن مروان) بمائة مفتوحة وراء ساكنة ، صدوق ربما خالف من السادسة ، مات سنة عشرين ومائة .

٥ - بابُ ماجاء في ميراث الإخوة من الأب والأم

٢١٧٤ - حدثنا بُندارٌ، أخبرنا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أخبرنا سُفْيَانُ عَنْ

أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ : « إِنَّا نَسْأَلُكُمْ تَقْرَأُونَ هَذِهِ الْآيَةَ :
« مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصُّونَ بِهَا أَوْ دِينَ » وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَضَى بِالَّذِينَ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ ، وَأَنَّ أَعْيَانَ بَنِي الْأُمِّ يَتَوَارَثُونَ دُونَ بَنِي الْعَلَاتِ
الرَّجُلُ يَرِثُ أَخَاهُ لِأَبِيهِ وَأُمُّهُ دُونَ أَخِيهِ لِأَبِيهِ » .

(باب ماجاء في ميراث الإخوة من الأب والأم)

قوله : (وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ) بكسر إن . والواو للحال
(وأن أعيان بنى الام) بفتح أن والواو للعطف ، أى وقضى بأن أعيان بنى الام ،
والمراد من أعيان بنى الام الإخوة والأخوات لأب واحد وأم واحدة من عين
الشيء وهو النفس منه (يرثون) وفى بعض النسخ يتوارثون (دون بنى العلات)
وهم الإخوة لأب وأمهات شتى . والمعنى أن بنى الاعيان إذا اجتمعوا مع بنى العلات
فالميراث لبنى الاعيان لقوة القرابة وازدواج الوصلة . قال الطيبي : قوله : لأنكم
تقرأون ، إخبار فيه معنى الاستفهام ، يعنى لأنكم أنقرأون هذه الآية هل تدرّون
معناها ؟ فالوصية مقدمة على الدين فى القراءة متأخرة عنه فى القضاء ، والآخرة
فيها مطلق يوم القسوية ، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بتقديم الدين عليها
وقضى فى الإخوة بالفرق انتهى (الرجل يرث أخاه لأبيه وأمه دون أخيه لأبيه)
استئناف كالنفسير لما قبله . وذكر الحافظ هذا الحديث فى التلخيص وفيه يرث
الرجل أخوه لأبيه وأمه دون أخيه لأبيه وعزاه لآلزمذى وابن ماجه والحاكم .
فإن قلت : إذا كان الدين مقدماً على الوصية فلم قدمت عليه فى التزويل ؟ قلت :
اهتماماً بشأتهما للكشاف لما كانت الوصية مشبهة بالميراث فى كونها مأخوذة من غير
عوض كان إخراجها مما يشق على الورثة ويتعاضم ولا أطيب أنفسهم بها ، كان
أداؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين فإن نفوسهم مطمئنة إلى أدائه . فلذلك قدمت
على الدين بعناً على وجوبها والمساواة إلى إخراجها مع الدين ، ولذلك جىء بكلمة

٢١٧٥ — حدثنا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ ، أَخْبَرَنَا زَكْرِيَّا
ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ ، عَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ .

٢١٧٦ — حدثنا ابْنُ أَبِي عُمَرَ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ أَخْبَرَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنِ
الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ : « قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَغْيَانَ بَنِي
الْأُمِّ يَتَوَارَثُونَ دُونَ بَنِي الْعَلَاتِ » . هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ
أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ . وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْحَارِثِ ،
وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ .

٦ — بَابُ

٢١٧٧ — حدثنا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعْدٍ ، أَخْبَرَنَا

أَوَّلُ التَّسْوِيَةِ بَيْنَهُمَا فِي الْوُجُوبِ ، قَالَه الْقَارِي . قُلْتُ : وَسَيَأْتِي وَجْهَ تَقْدِيمِ الْوَصِيَّةِ
عَلَى الدِّينِ فِي الْقِرَامَةِ مَفْصُلاً فِي بَابٍ يَبْدَأُ بِالدِّينِ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ .
قَوْلُهُ : (أَنَّ أَغْيَانَ بَنِي الْأُمِّ يَتَوَارَثُونَ دُونَ بَنِي الْعَلَاتِ) تَقْدِمُ شَرْحَهُ آتِئاً .
قَوْلُهُ : (وَقَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْحَارِثِ) ذَكَرَ الْحَافِظُ كَلَامَهُمْ فِيهِ
فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ ، وَقَالَ فِي التَّقْرِيبِ : الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَعْوَرُ الْهَمْدَانِيُّ
الْحَوْثِيُّ الْكُوفِيُّ أَبُو زَهْرٍ صَاحِبٌ عَلَى كَذِبِهِ الشَّعْبِيُّ فِي رَأْيِهِ وَرُمِيَ بِالرَّفْضِ وَفِي حَدِيثِهِ
ضَعْفٌ ، وَلَيْسَ لَهُ عِنْدَ النَّسَائِيِّ سِوَى حَدِيثَيْنِ انْتَهَى . وَقَالَ فِي التَّلْخِصِ بَعْدَ ذِكْرِ
هَذَا الْحَدِيثِ : أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ
وَالْحَارِثِ فِيهِ ضَعْفٌ . وَقَدْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ : إِنَّهُ لَا يَعْرِفُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ لَكِنْ الْعَمَلُ
عَلَيْهِ ، وَكَانَ عَالِماً بِالْفَرَائِضِ . وَقَدْ قَالَ النَّسَائِيُّ لَا بَأْسَ بِهِ انْتَهَى (وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا
الْحَدِيثِ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ) وَفِي بَعْضِ النُّسخِ عِنْدَ عَامَةِ أَهْلِ الْعِلْمِ .

(بَابُ)

كَذَا فِي بَعْضِ النُّسخِ بَابٌ بَغِيرَ تَرْجُمَةٍ ، وَوَقَعَ فِي بَعْضِهَا بَابُ مِيرَاثِ الْبَنِينَ
مَعَ الْبَنَاتِ .

عَمْرُو بْنُ أَبِي قَيْسٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ ، عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ :
 « جَاءَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ فِي بَنِي سَلَمَةَ ،
 فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ كَيْفَ أَفْسِمُ مَالِي بَيْنَ وَلَدِي ؟ فَلَمْ يَرُدْ عَلَيَّ شَيْئًا فَنَزَلَتْ :
 « يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِنْهُ حَظٌّ الْأُنثَيَيْنِ » الْآيَةُ . هَذَا
 حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَاهُ ابْنُ عُيَيْنَةَ وَغَيْرُهُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ
 عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

قوله : (أخبرنا عبد الرحمن بن سعد) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد
 ابن عثمان الدمشقي أبو محمد الرازي المقرئ ثقة من العاشرة (أخبرنا عمرو بن أبي
 قيس) الرازي الأزرق كوفي نزل الرى صدوق له أوهام من الثامنة .

قوله : (وأنا مريض في بني سلمة) بفتح المهملة وكسر اللام هم قوم جابر وهم بطن
 من الخزرج (بين ولدي) كذا وقع في رواية الترمذي هذه بزيادة لفظ بين ولدي ،
 ولم يقع هذا اللفظ في الرواية الآتية . ولا في رواية واحد من بقية الأئمة الستة
 بل وقع في بعض طرق حديث جابر المذكور في الصحيحين : فقلت يا رسول الله
 إنما يرثني كلاله ، ووقع في رواية للبخاري : إنما لي أخوات ، فبين رواية الترمذي
 هذه وهذه الروايات مخالفة ظاهرة في الصحيح فهو مقدم (فلم يرد على شيئاً فنزلت
 (يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين الآية) وفي الرواية الآتية فلم
 يجنبني شيئاً وكان له تسع أخوات حتى نزلت آية الميراث (يستفتونك قل الله يفتيكم)
 الخ : قال ابن العربي بعد أن ذكر الروايتين في إحداهما فنزلت (يستفتونك)
 وفي أخرى آية المواريث هذا تعارض لم يتفق بيانه إلى الآن ثم أشار إلى ترجيح
 آية المواريث وتوهم يستفتونك قال الحافظ : ويظهر أن يقال إن كلا من الآيتين
 لما كان فيها ذكر الكلاله نزلت في ذلك لكن الآية الأولى لما كانت الكلاله فيها
 خاصة بميراث الإخوة من الأم كما كان ابن مسعود يقرأ (وله أخ أو أخت من أم)
 وكذا قرأ سعد بن أبي وقاص ، أخرجه البيهقي بسند صحيح استفتوا عن ميراث
 غيرهم من الإخوة فنزلت الأخيرة ، فيصح أن كلا من الآيتين نزل في قصة جابر

٧ - بَابُ مِيرَاثِ الْأَخَوَاتِ

٢١٧٨ - حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ الصَّبَّاحِ الْبَغْدَادِيُّ ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْكَدِرِ ، سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : « مَرِضْتُ فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي ، فَوَجَدَنِي قَدْ أُغْمِيَ عَلَىَّ فَأَتَانِي وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَهُمَا مَاشِيَانِ ، فَتَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَبَّ عَلَىَّ مِنْ وَضُوئِهِ ، فَأَفَقْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَقْضِي فِي مَالِي أَوْ كَيْفَ أَصْنَعُ فِي مَالِي ؟ فَلَمْ يُجِبْنِي شَيْئًا ، وَكَانَ لَهُ تِسْعُ أَخَوَاتٍ حَتَّى نَزَلَتْ آيَةُ الْمِيرَاثِ « يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ » الْآيَةُ .

لكن المتعلق به من الآية الأولى ما يتعلق بالكلالة وأما سبب نزول أولها فورد من حديث جابر أيضاً في قصة ابنتي سعد بن الربيع ومنع عههما أن ترثا من أبيهما فنزلت « يوصيكم الله ، الآية انتهى .

(باب ميراث الأخوات)

سقط هذا الباب من بعض النسخ .

قوله : (قد أغمى) بصيغة المجهول (على) بتشديد الياء . قال في النهاية : أغمى على المريض غشى عليه كأن المريض ستر عقله وغطاه انتهى . وقال السكرماني : الإغماء والغشى بمعنى واحد . قال العيني : وليس كذلك ، فإن الغشى مرض يحصل من طول التعب وهو أخف من الإغماء ، والفرق بينه وبين الجنون والنوم أن العقل يكون في الإغماء مغلوباً وفي الجنون يكون مسلوباً وفي النوم يكون مستوراً انتهى (فصب على من وضوهم) بفتح الواو . وقال الحافظ : يحتمل أن يكون المراد صب على بعض الماء الذي توضع به أو بما بقي منه ، والاول المراد فالمصنف يعني البخاري في الاعتصام : ثم صب وضوءه على ، ولابي داود : فتوضأ وصبه على انتهى (فأفقت) أى من إغمائي (يستفتونك) أى يستخبرونك في الكلالة ، والاستفتاء طلب الفتوى (قل الله يفتيكم في الكلالة) قال الجوزي في النهاية : (١٨ - تحفة الأخوذى - ٦)

قال جَابِرٌ فِي نَزَلَتْ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ » .

٨ — بابُ ما جاء في ميراثِ العَصَبَةِ

٢١٧٩ — حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، أَخْبَرَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ ،
حدثنا وَهَيْبٌ حدثنا ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عليه وسلم قال : « أَلْحِقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِيهَا فَمَا بَقِيَ فَهُوَ لِأَوَّلَى رَجُلٍ ذَكَرَ » .

قد تكرر في الحديث ذكر السكالة وهو أن يموت الرجل ولا يدع والدًا ولا ولدًا
يرثانه ، وأصله من تسكله النسب إذا أحاط به ، وقيل السكالة الوارثون الذين
ليس فيهم ولد ولا والد ، فهو واقع على الميت وعلى الوارث بهذا الشرط ، وقيل
الاب والابن طرفان للرجل ، فإذا مات ولم يخلفهما فقد مات عن ذهاب طرفيه
فسمى ذهاب الطرفين سكالته . وقيل كل ما احتق بالشئ من جوانبه فهو لمكليل
وبه سميت لأن الوراث يحيطون به من جوانبه انتهى . وقال القسطلاني : السكالة
الميت الذي لا ولد له ولا والد ، وهو قول جمهور اللغويين ، وقال به على
وابن مسعود أو الذي لا والد له فقط ، وهو قول عمر ، أو الذي لا ولد له
فقط ، وهو قول بعضهم ، أو من لا يرثه أب ولا أم . وعلى هذه الأقوال فالسكالة
اسم للميت ، وقيل السكالة اسم للورثة ما عدا الأبوين والولد ، قاله قطرب ،
واختاره أبو بكر رضي الله تعالى عنه ، وسموا بذلك لأن الميت بذهاب طرفيه
تسكله الورثة أي أحاطوا به من جميع جهاته انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في الطهارة وفي التفسير
وفي الطب وفي الفرائض وفي الاعتصام ، وسلم وأبو داود وابن ماجه في
الفرائض ، والنسائي فيه في الطهارة وفي التفسير وفي الطب ، وأخرجه الترمذي
أيضاً في التفسير .

(باب ما جاء في ميراث العصبه)

قوله : (أَلْحِقُوا) بفتح همزة وكسر حاء أي أوصلوا (الفرائض) أي
الحصص المقدرة في كتاب الله تعالى من تركة الميت وهي النصف والربع والثلث
والثلثان والثلث والسدس (بأهلها) أي الميمنة في الكتاب والسنة (فما بقي) بكسر

٢١٨٠ — حدثنا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ
ابْنِ طَاوُسٍ ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلٌ .

القاف أى فاف فضل بينهم من المال (فهو لأولى رجل) أى لأقرب رجل من الميت
(ذكر) تأكيد أو احتراز من الخئى ، وقيل أى صغير أو كبير . وفى شرح
مسلم للنووى : قال العلماء : المراد بالأولى الأقرب مأخوذ من الولى بالمكان اللام
على وزن الرمى وهو القرب ، وليس المراد بأولى هنا أحق بخلاف قولهم الرجل
أولى بماله لأنه لو حمل هنا على أحق لخلا عن الفائدة لأننا لاندري من هو الاحق
ووصف الرجل بالذكر تنبيهاً على سبب استحقاقه وهى الذكورة التى هى سبب
العصوبة وسبب الترجيح فى الإرث ، ولهذا جعل للذكر مثل حظ الانثيين ،
وحكمته أن الرجال تلحقهم مؤن كثيرة بالقيام بالعيال والضيقات وإرقاد القاصدين
ومواساة السائلين وتحمل الغرامات وغير ذلك ، وقد أجمعوا على أن ما بقى بعد
الفروض فهو للعصبات يقدم الأقرب فالأقرب ، فلا يرث عاصب بعيد مع
وجود قريب . فإذا خلف بنتاً وأخاً وعماً فملبنت النصف فرضاً والباقى الأخ
ولا شيء للعم . وجملة عصبات النسب الابن والاب ومن يدلى بهما ويقدم منهم
الابناء ثم بنوهم وإن سفلوا ، ثم الاب ثم الجد ثم الإخوة لأبوين أو لأب وهم
فى درجة . فى شرح السنة : فيه دليل على أن بعض الورثة يحجب بمض ،
والحجب نوعان : حجب نقصان ، وحجب حرمان .

قوله : (هذا حديث حسن) بل هو صحيح فإنه أخرجه الشيخان (وقد روى
بعضهم عن ابن طائوس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل) قال الحافظ
فى الفتح : قيل تفرد وهيب بوصله ، ورواه النورى عن ابن طائوس لم يذكر
ابن عباس بل أرسله . أخرجه النسائى والطحاوى ، وأشار النسائى إلى ترجيح
الإرسال ورجح عند صاحبى الصحيح الموصول لمتابعة روح بن القاسم وهيباً
عندهما ، ويحيى بن أيوب عند مسلم ، وزيد بن سعد وصالح عند الدارقطنى ،

٩ - بابُ ما جاء في ميراثِ الجدِّ

٢١٨١ - حدثنا الحسنُ بنُ عرفةَ ، حدثنا يزيدُ بنُ هارونَ عن همامِ ابنِ يحيى عن قتادةَ عن الحسنِ عن عمرانَ بنِ حصينٍ قال : « جاء رجلٌ إلى النبيِّ صلى الله عليه وسلم فقال : إنَّ ابني ماتَ فمالي من ميراثِهِ ؟ فقال : لكَّ السُّدُسُ ، فلمَّا وُلِّي دَعَاهُ فقال : لكَّ سُدُسٌ آخَرُ ، فلمَّا وُلِّي دَعَاهُ قال : إنَّ السُّدُسَ الآخَرَ لكَّ طُعْمَةٌ » .

واختلف على معمر فرواه عبيد الرزاق عنه موصولا . أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه ، ورواه عبد الله بن المبارك عن معمر والثوري جميعاً مرسلًا أخرجه الطحاوي ، ويحتمل أن يكون حمل رواية معمر على رواية الثوري وإنما صححاه لأن الثوري وإن كان أحفظ منهم لكن العدد الكثير يقاومه ، وإذا تعارض الوصل والإرسال ولم يرجح أحد الطريقتين قدم الوصل انتهى .

(باب ما جاء في ميراث الجد)

قوله : (فقال إن ابن ابني مات فمالي من ميراثه) أى وله بنتان ولهما الثلثان وكان معلوماً عندهم (قال لك السدس) أى بالفرضية (يقال لك سدس آخر) أى بالعصوبة (قال إن السدس الآخر) قال القارى في شرح المشكاة : بكسر الخاء وفي نسخة يعنى من المشكاة بالفتح ، والمراد به الآخر بالكسر (لك طعمة) يعنى رزق لك بسبب عدم كثرة أصحاب الفروض وليس بفرض لك . فإنهم إن كثروا لم يبق هذا السدس الأخير لك قال الطَّبِّي : صورة هذه المسألة أن الميت ترك بنتين وهذا السائل فلهما الثلثان فبقي الثلث ، فدفع عليه الصلاة والسلام إلى السائل سدساً بالفرض لأنه جد الميت وتركه حتى ذهب فدعاه ودفع إليه السدس الأخير كيلا يظن أن فرضه للثلاث . ومعنى الطعمة هنا التعصيب ، أى رزق لك ليس بفرض ، وإنما قال في السدس الآخر طعمة دون الأول لأنه فرض ، والفرض لا يتغير بخلاف التعصيب ، فلما لم يكن التعصيب شيئاً مستقراً ثابتاً ، اسماء طعمة انتهى . اعلم أنه قد اختلف الصحابة في الجد اختلافاً طويلاً ذكره الحافظ في

هذا حديث صحيح حسن . وفي الباب عن معقل بن يسار .

١٠ — باب ماجاء في ميراث الجددة

٢١٨٢ — حدثنا ابن أبي عمير ، حدثنا سفيان ، حدثنا الزهري قال مرة

قال قبيصة وقال مرة عن رجل عن قبيصة بن ذؤيب قال : « جاءت الجددة أم الأم أو أم الأب إلى أبي بكر : فقالت إن ابن ابني أو أن ابن ابنتي

الفتح والنخيص والقاضي الشوكاني في النبيل ، فإن شئت الوقوف على ذلك فارجع إلى هذه الكتب .

قوله : (هذا حديث صحيح حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي . قال المنذرى في تلخيص السنن بعد نقل كلام الترمذى هذا : وقد قال علي بن المديني وأبو حاتم الرازي وغيرهما إن الحسن لم يسمع من عمران بن حصين انتهى . قلت : قد أسند ابن أبي حاتم في كتابه المراسيل عن هؤلاء الأئمة أن الحسن لم يسمع من عمران بن حصين شيئاً .

قوله : (وفي الباب عن معقل بن يسار) أخرجه أحمد عن الحسن أن عمر سأل عن فريضة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجد فقام معقل بن يسار المزني فقال قضى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال ماذا : قال السدس . قال مع من ؟ قال لا أدري ، قال لادريت فما تغني إذن ، وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه ولكنه منقطع لأن الحسن البصري لم يدرك السماع من عمر ، فإنه ولد في سنة إحدى وعشرين وقتل عمر في سنة ثلاث وعشرين وقبل سنة أربع وعشرين ، وذكر أبو حاتم الرازي أنه لم يصح للحسن سماع من معقل بن يسار .

(باب ماجاء في ميراث الجددة)

قوله : (حدثنا سفيان) هو ابن عيينة (قال قبيصة بن ذؤيب) قال في التقریب : قبيصة بن ذؤيب بالمعجمة مصغر ابن حلجة الخزاعي أبو سعيد أو أبي إسحاق المدني نزيل دمشق من أولاد الصحابة وله رؤية مات سنة بضع وثمانين . قوله : (جاء الجددة أم الأم أو أم الأب) شك من الراوى ، وقد ذكر القاضي

مَاتَ ، وَقَدْ أُخْبِرْتُ أَنَّ لِي فِي الْكِتَابِ حَقًّا ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : مَا أَجِدُ لَكَ فِي الْكِتَابِ مِنْ حَقٍّ ، وَمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى لَكَ بِشَيْءٍ . وَسَأَلُ النَّاسَ ، فَشَهِدَ الْمُعِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهَا السُّدُسَ . قَالَ وَمَنْ سَمِعَ ذَلِكَ مَعَكَ ؟ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ . قَالَ : فَأَعْطَاهَا السُّدُسَ . ثُمَّ جَاءَتْ الْجَدَّةُ الْآخَرَى الَّتِي تَخَالَفُهَا إِلَى عُمَرَ ، قَالَ سُفْيَانُ : وَرَأَيْتُ فِيهِ مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ ، وَلَمْ أَخْفِظْهُ عَنِ الزُّهْرِيِّ ، وَلَكِنْ حَفِظْتُهُ مِنْ مَعْمَرٍ أَنَّ عُمَرَ قَالَ : إِنْ اجْتَمَعْتُمَا فَهُوَ لَكُمْمَا وَأَيْتُكُمَا انْفَرَدَتْ بِهِ فَهُوَ لَهَا .

٢١٨٣ — حَدَّثَنَا الْأَنْصَارِيُّ ، حَدَّثَنَا مَعْنٌ ، حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَانَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ خُرْشَةَ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ قَالَ : جَاءَتْ الْجَدَّةُ

حسین أم الجدة التي جاءت إلى الصديق أم الأم ، وأن التي جاءت إلى عمر أم الأب ، وفي رواية ابن ماجه ما يدل له كذا في التلخيص (ما أجد لك في الكتاب) أي في كتاب الله (ثم جاءت التي تخالفها) وفي نسخة : الجدة الاخرى ، وفي رواية ابن ماجه : ثم جاءت الجدة الاخرى من قبل الاب إلى عمر تسأله ميراثها . (وأيتكما انفردت به) أي انفردت بالسدس ، وكان ذلك بحضور من الصحابة ولم ينكر عليه أحد فكان إجماعاً . قال الطيبي رحمه الله : فإن اجتمعنا الخ بيان للمسألة والخطاب في فإن اجتمعنا وأيتكما ، للجنس ، لا يختص بهاتين الجدتين . فالصديق إنما حكم بالسدس لها لأنه ما وقف على الشرکه ، والفاروق لما وقف على الاجتماع حكم بالاشتراك كذا في المرقاة .

قوله : (عن عثمان بن إسحاق بن خُرْشَةَ) قال في التقريب عثمان بن إسحاق بن خُرْشَةَ بمجمعتين بينهما راه مفتوحات القرشي العامري المدني ، وثقه الدوري في رواية ابن معين من الخامسة .

إلى أبي بكرٍ فسألتُهُ مِراثيها ، قَالَ لَهَا : مَا لَكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ ، وَمَا لَكَ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ فَارْجِعِي حَتَّى أَسْأَلَ النَّاسَ ، فَسَأَلَ النَّاسَ ، فَقَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ : حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْطَاهَا السُّدُسَ ، فَقَالَ هَلْ مَعَكَ غَيْرُكَ ؟ فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْأَمَةَ فَقَالَ مِثْلَ مَا قَالَ الْمُغِيرَةُ بْنُ شُعْبَةَ ، فَأَنْفَذَهُ لَهَا أَبُو بَكْرٍ . قَالَ ثُمَّ جَاءَتْ الْجَدَّةُ الْأُخْرَى إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَسَأَلَتْهُ مِراثيها ، فَقَالَ : مَا لَكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ وَلَكِنْ هُوَ ذَلِكَ السُّدُسُ ، فَإِنْ اجْتَمَعْتُمَا فِيهِ فَهُوَ بَيْنَكُمَا ، وَأَيَّتُكُمَا خَلَّتْ بِهِ فَهُوَ لَهَا .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ ، وَهُوَ أَصَحُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُيَيْنَةَ .

قوله : (مالك في كتاب الله) أى في كلامه (ومالك في سنة رسول الله) أى في حديثه (فقام محمد بن مسleme) بفتح فسكون (فأنفذه لها) أى فأنفذ الحكم بالسدس للجدّة وأعطاه إياها (ثم جاءت الجدّة الأخرى) أى من قبل الأب كما في رواية ابن ماجه (ولكن هو ذلك) قال القارى بكسر الكاف ، وفي نسخة يعنى من المشكاة بالفتح على خطاب العام (السدس) صفة ذلك أو عطف بيان له ، أى ميراثك ذلك السدس بعينه تقسمانه بينكما (فإن اجتمعتما) وهذا تصرّح بما علم ضمّاً وتوضيحاً لمنطوق ما فهم مفهوماً ، والخطاب للجدّة من طرف الأم والجدّة من طرف الأب (وأيتكما خلت به) أى انفردت بالسدس .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) قال الحافظ في التلخيص بعد ذكر هذا الحديث : أخرجه مالك وأحمد وأصحاب السنن وابن حبان والحاكم من هذا الوجه وإسناده صحيح ثقة رجاله إلا أن صورته مرسل ، فإن قبيصة لا يصح له سماع من الصديق ولا يمكن شهوده للقصة ، قاله ابن عبد البر بمعناه . وقد اختلف في مولده والصحيح أنه ولد عام الفتح فيبعد شهوده للقصة ، وقد أعله عبد الحق تبعاً لابن حزم بالانقطاع . وقال الدارقطنى في الملل بعد أن ذكر الاختلاف فيه

وفي الباب عن بُرَيْدَةَ .

١١ - باب ماجاء في ميراث الجدّة مع ابنتها

٢١٨٤ - حدثنا الحسن بن عرفة ، أخبرنا يزيد بن هارون عن محمد

ابن سالم عن الشَّعْبِيِّ عن مَسْرُوقٍ عن عَبْدِ اللَّهِ بن مَسْعُودٍ : قال في الجدّة مع ابنتها « إنها أول جدّة أطعمها رسول الله صلى الله عليه وسلم سدساً مع ابنتها وابنتها حتى » .

هذا حديث لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه .

عن الزهري : يشبه أن يكون الصواب قول مالك ومن تابعه انتهى (وهو أصح من حديث ابن عينة) لأن مالكاً أثبت وأثبت من سفيان بن عيينة .

قوله : (وفي الباب عن بريدة) أخرجه أبو داود والفسائي عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل للجدّة السدس إذا لم تكن دونها أم وفي إسناده عبيد الله العتكي يختلف فيه وصححه ابن السكن .

(باب ماجاء في ميراث الجدّة مع ابنتها)

قوله : (أطعمها رسول الله صلى الله عليه وسلم سدساً) أى أعطاه ترفعاً . قاله الطيبي رحمه الله : قوله إنها أول جدّة مقول القول والضمير راجع إلى الجدّة المذكورة في المسألة ، أى قال ابن مسعود في مسألة الجدّة مع الابن هذا القول . قال المظهر : يعنى أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أبي الميت سدساً مع وجود أبي الميت مع أنه لا ميراث لها معه .

قوله : (هذا حديث لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه) في سننه محمد بن سالم الهمداني ، أبو سهل الكوفي وهو ضعيف : والحديث أخرجه أيضاً الدارمي .

وَقَدْ وَرَثَ بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْجَدَّةَ مَعَ ابْنِهَا ، وَلَمْ يُورَثْنِهَا بَعْضُهُمْ .

١٢ - بابُ ما جاء في ميراث الخال

٢١٨٥ - حدثنا بُنْدَارٌ ، أخبرنا أبو أحمد الزُّبَيْرِيُّ ، حدثنا سُفْيَانٌ

عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ عَبَّادٍ بْنِ حُنَيْفٍ
عن أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حُنَيْفٍ قَالَ : « كَتَبَ مَعِيَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
إِلَى أَبِي عُبَيْدَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مُوَلَّى مَنْ
لَا مُوَلَّى لَهُ ، وَاتَّخَالَ وَارِثُ مَنْ لَا وَارِثَ لَهُ » .

قوله : (وقد ورث بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الجدة مع ابنها ولم يورثها بعضهم) قال في اللغات : اعلم أن الجدات سواء كانت أبويات أو أميات يسقطن بالأم ، أما الأميات فلوجود لإدلائها بالأم واتحاد السبب الذي هو الأمومة ، وأما الأبويات فلاتحاد السبب مع زيادة القرى وتسقط الأبويات دون الأميات بالآب أيضاً ، وهو قول عثمان وعلى وزيد بن ثابت وغيرهم . ونقل عن عمر وابن مسعود وأبي موسى الأشعري أن أم الآب ترث مع الآب ، واختاره شريح والحسن وابن سيرين لهذا الحديث ، وقيل الجدة ليس لها ميراث والذي أعطاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم طعمة أطعمها ، ولم يكن ميراثاً كما يشعر به لفظ الحديث . وأقربهن وأبعدهن في ذلك سواء انتهى .

(باب ما جاء في ميراث الخال)

قوله : (حدثنا سُفْيَانٌ) هو الثوري (عن حَكِيمِ بْنِ حَكِيمٍ بْنِ عَبَّادٍ بْنِ حُنَيْفٍ)
بضم الحاء المهملة وفتح التون وسكون الياء ، وبالماء الانصاري الأوسى ، صدوق
من الخامسة (قال كتب معي) وفي رواية عن أبي أُمَامَةَ أَنَّ رجلاً رمى رجلاً بسهم
فقتله وليس له وارث إلا خال فكتب في ذلك أبو عبيدة بن الجراح إلى عمر ،
فكتب عمر أي في جوابه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الله ورسوله
مولى من لا مولى له) وفي حديث المقدم بن معد يكرب الذي أشار إليه الترمذي

وفي الباب عن عائشة والمقدام بن معد يكرب . هذا حديث حسن .

٢١٨٦ — حدثنا إسحاق بن منصور ، أخبرنا أبو عاصم ، عن ابن جريج عن عمرو بن مسلم عن طاووس عن عائشة قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - الخال وارث من لا وارث له » .

أنا مولى من لا مولى له أرث ماله وأفك عانه (والخال وارث من لا وارث له ، أى إن مات ابن أخته ولم يخلط غير خاله فهو يرثه .

قوله : (وفي الباب عن عائشة والمقدام بن معد يكرب) أما حديث عائشة فأخرجه الترمذى بعد هذا وأما حديث المقدام فأخرجه أبو داود عنه مرفوعاً : أنا أولى بكل ثمن من نفسه ، فمن ترك ديناً أو ضيعة فألى ، ومن ترك مالا فلورثته ، وأنا مولى من لا مولى له أرث ماله وأفك عانه ، والخال مولى من لا مولى له يرث ماله ويفك عانيه . وفي رواية له : أنا وارث من لا وارث له أفك عنيه ، وأرث ماله ، والخال وارث من لا وارث له يفك عنيه ويرث ماله . والحديث سكت عنه أبو داود والمنذرى وأخرجه أيضاً أحمد والنسائي وابن ماجه والحاكم وابن حبان وصحاحه ، وحسنه أبو زرعة الرازى وأعله البيهقي بالاضطراب .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وابن ماجه ، وذكره الحافظ في التلخيص ولم يتكلم عليه .

قوله : (أخبرنا أبو عاصم) اسمه الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم الشيباني أبو عاصم النبيل البصرى ثقة ثبت من التاسعة (عن ابن جريج) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الاموى مولاهم المكي ثقة فقيه فاضل ، وكان يدلس ويرسل من السادسة (عن عمرو بن مسلم) الجندى البجلي صدوق له أوهام من السادسة .

قوله : (الخال وارث من لا وارث له) فيه دليل لمن قال بتوريث ذوى الارحام وهو القول الراجح ، وقد تعسف القاضي أبو بكر ابن العربي في الجواب عن هذا الحديث فقال المراد بالخال السلطان .

هذا حديث حسن غريب وقد أرسله بعضهم ولم يذكر فيه عن عائشة .
واختلف فيه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فورث بعضهم الخال والخالة
والعمة : وإلى هذا الحديث ذهب أكثر أهل العلم في توريث ذوى الأرحام .
وأما زيد بن ثابت فلم يورثهم وجعل الميراث في بيت المال .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه النسائي والدارقطني وأعله
النسائي بالاضطراب ، ورجح الدارقطني والبيهقي وقفه .

قوله : (واختلف فيه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فورث بعضهم الخال
والخالة والعمة . وإلى هذا الحديث ذهب أكثر أهل العلم في توريث ذوى الأرحام
الخ) لعلم أن ذا الرحم هو كل قريب ليس بذي فرض ولا عصبية ، فأكثر
الصحاب كعمر وعلي وابن مسعود وأبي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل وأبي
الدرداء وابن عباس في رواية عنه مشهورة وغيرهم يرون توريث ذوى الأرحام ،
وتابعهم في ذلك من التابعين : علقمة والنخعي وشرح والحسن وابن سيرين
وعطاء ومجاهد ، وبه قال أبو حنيفة رحمه الله وأبو يوسف رحمه الله ومحمد رحمه الله
وزفر ومن تابعهم . وقال زيد بن ثابت وابن عباس في رواية شاذة : لا ميراث
لذوى الأرحام ، ويوضع المال عند عدم صاحب الفرض والعصبية في بيت المال ،
وتابعهما في ذلك من التابعين سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير ، وبه قال مالك
والشافعي ، كذا في المرقاة . وقال الشوكاني في النبيل : احتج الأولون بأحاديث
الباب وبعموم قوله تعالى : « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض » وقوله تعالى :
« للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان
والأقربون » ، ولفظ الرجال والنساء والأقربون يشملهم . والدليل على مدعى
التخصيص . وأجاب الآخرون عن ذلك فقالوا : عومات الكتاب محتملة وبعضها
مذسوخ ، والأحاديث فيها ما تقدم من المقال ويجاب عن ذلك بأن دعوى الاحتمال
إن كانت لأجل العموم فليس ذلك مما يقدر في الدليل ، وإلا استلزم إبطال
الاستدلال بكل دليل عام وهو باطل وإن كانت لأمر آخر فما هو ؟ وأما الاعتذار
عن أحاديث الباب بما فيها من المقال فقد عرفت من صحيحها من الأئمة ومن حسننها ،

١٣ - باب ماجاء في الذي يموت وليس له وارث

٢١٨٧ - حدثنا بُدَّارٌ، حدثنا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَصْبَهَانِيِّ، عَنْ مُجَاهِدِ بْنِ وَرْدَانَ، عَنْ عُرْوَةَ
عَنْ عَائِشَةَ « أَنَّ مَوْلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَعَ مِنْ عَذْقِ نَخْلَةٍ فَمَاتَ ،
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : انْظُرُوا هَلْ لَهُ مِنْ وَارِثٍ ؟ قَالُوا : لَا . قَالَ :
فَادْفَعُوهُ إِلَى بَعْضِ أَهْلِ الْقَرْيَةِ » .

ولا شك في انتهاز مجموعها للاستدلال إن لم ينتهض الأفراد . ومن جملة
ما استدلوا به على إبطال ميراث ذوى الأرحام حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : سألت الله عز وجل عن ميراث العممة والخالة فسأرنى أن لا ميراث لهما ،
أخرجه أبو داود في المراسيل ، والدارقطنى من طريق الدراوردي عن زيد بن أسلم
عن عطاء بن يسار مرسلًا ، وأخرجه النسائي من مرسل زيد بن أسلم . ويحاج بأن
المرسل لا تقوم به الحجة ، ولها طرق موصولة ذكرها الحافظ في التلخيص والشوكاني
في النيل وكلها ضعيفة . قال الشوكاني بعد ذكرها : وكل هذه الطرق لا تقوم بها
حجة ، وعلى فرض صلاحيتها للاحتجاج فهي واردة في الخالة والعممة فغايتها أنه
لا ميراث لهما ، وذلك لا يستلزم إبطال ميراث ذوى الأرحام انتهى .

(باب ماجاء في الذي يموت وليس له وارث)

قوله : (عن عبد الرحمن بن الأصبهاني) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن
الأصبهاني الكوفي الجهني ثقة من الرابعة ، مات في إمارة خالد القشيري على العراق
(عن مجاهد بن وردان) المدني صدوق .

قوله : (وقع من عذق نخلة) قال في المجمع : العذق بالفتح النخلة وبالكسر
العرجون بما فيه من الشماريخ ويجمع على عذاق (فادفعوه إلى بعض أهل القرية)
وفي رواية أبي داود : أعطوا ميراثه رحلا من أهل قريته . قال القامري : أى فإنه
أولى من آحاد المسلمين . قال القاضى رحمه الله : إنما أمر أن يعطى رجلا من

وفي الباب عن بُرَيْدَةَ . هذا حديثٌ حسنٌ .

١٤ - باب

٢١٨٨ - حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، حدثنا سفيانُ ، عن عمرو بن دينارٍ ، عن عَوْسَجَةَ عن ابنِ عباسٍ : « أَنَّ رَجُلًا مَاتَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَمْ يَدَعْ وَارِثًا إِلَّا عَبْدًا هُوَ أَعْتَقَهُ ، فَأَعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثَهُ » .

قريته تصدقاً منه أو ترفقاً أو لأنه كان لبيت المال ومصرفه مصالح المسلمين وسد حاجاتهم فوضعه فيهم لما رأى من المصلحة ، فإن الأنبياء كما لا يورث عنهم لا يرثون عن غيرهم . وقال بعض الشراح : الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم لا يرثون ولا يورث عنهم لارتفاع قدرهم عن التلبس بالدنيا الدنية وانقطاع أسبابهم عنها . وأما ما وقع في حديث المقدام : وأنا مولى من لامولى له أرث ماله ، فإنه لم يرد به حقيقة الميراث وإنما أراد أن الأمر فيه إلىّ في التصديق به أو صرفه في مصالح المسلمين أو تمليك غيره انتهى كذا في المرقاة .

قوله : (وفي الباب عن بريدة) أخرجه أبو داود عنه قال : مات رجل من خزاعة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بميراثه فقال : التمسوا له وارثاً أو ذا رحم ، فلم يجدوا له وارثاً ولا ذا رحم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أعطوه السكبير من خزاعة . قال المنذرى : وأخرجه النسائي مسنداً ومرسلاً . وقال جبريل ابن أحر : ليس بالقوى ، والحديث منكر . هذا آخر كلامه . وقال الموصلي : فيه نظر . وقال أبو زرعة الرازي شيخ . وقال يحيى بن معين كوفي ثقة انتهى . والحديث أخرجه أيضاً أحمد في مسنده .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وسكت عنه أبو داود ، ونقل المنذرى تحسین الترمذی فأقره .

(باب)

وفي بعض النسخ باب في ميراث المولى الأسفل .

قوله : (عن عوسجة) المكي مولى ابن عباس ليس بمشهور من الرابعة (ولم

هذا حديث حسن . والعملُ عندَ أهلِ العلمِ في هذا البابِ إذا ماتَ رجلٌ ولم يتركْ عَصَبَةً أَنْ مِيرَاثَهُ يُجْعَلُ فِي بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ .

١٥ - بابُ مَا جَاءَ فِي إِبْطَالِ الْمِيرَاثِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ

٢١٨٩ - حدثنا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيُّ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ قَالُوا :

أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ جُبَيْرٍ ، أَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ :

يَدْعُ وَارِثًا) أَيْ لَمْ يَتْرَكْ أَحَدًا يَرِثُهُ (لَاعْبَدًا) اسْتِثْنَاءً مُنْقَطِعَ أَيْ لَكِنْ تَرَكَ عَبْدًا (فَأَعْطَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرَاثَهُ) هَذَا الْإِعْطَاءُ مِثْلُ مَا سَبَقَ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَعْطَا مِيرَاثَهُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ قَرِيَّتِهِ بِطَرِيقِ التَّبَرُّعِ لِأَنَّهُ صَارَ مَالَهُ لِبَيْتِ الْمَالِ . قَالَ الْمَظْهَرُ : قَالَ شَرِيحُ وَطَاوُسَ : يَرِثُ الْعَتِيقُ مِنَ الْمَعْتَقِ كَمَا يَرِثُ الْمَعْتَقُ مِنَ الْعَتِيقِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَه . قَالَ الْمُنْذَرِيُّ فِي تَلْخِيصِ السَّنَنِ : قَالَ الْبُخَارِيُّ : عَوْسَجَةُ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ الْهَاشِمِيُّ رَوَى عَنْهُ عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَلَمْ يَصَح . وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ : لَيْسَ بِالْمَشْهُورِ ، وَقَالَ النَّسَائِيُّ : عَوْسَجَةُ لَيْسَ بِالْمَشْهُورِ وَلَا نَعْلَمُ أَحَدًا يَرَوِي عَنْهُ غَيْرَ عَمْرٍو . وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ الرَّازِيُّ ثِقَةٌ .

قَوْلُهُ : (وَالْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي هَذَا الْبَابِ إِذَا مَاتَ رَجُلٌ وَلَمْ يَتْرَكْ عَصَبَةً) أَيْ وَارِثًا (أَنْ مِيرَاثَهُ يُجْعَلُ فِي بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ) هَذَا إِذَا كَانَ بَيْتُ الْمَالِ مُنْتَظِمًا وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَكُنْ مُنْتَظِمًا فَيُجْعَلُ فِي الْمَصَالِحِ الْعَامَةِ كَالْمَدَارِسِ الدِّيْنِيَّةِ وَغَيْرِهَا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

(بابُ مَا جَاءَ فِي إِبْطَالِ الْمِيرَاثِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ)

قَوْلُهُ : (عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ) قَالَ فِي التَّقْرِيبِ : عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ زَيْنِ الْعَابِدِينَ ، ثِقَةٌ ثَبَتَ عَائِدُ فَقِيهِ فَاضِلٌ مَشْهُورٌ . قَالَ ابْنُ عَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ : مَا رَأَيْتُ قَرَشِيًّا أَفْضَلَ مِنْهُ مِنَ الثَّالِثَةِ انْتَهَى .

« أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرُ وَلَا الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ » .

٢١٩ - حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، حدثنا سُفْيَانُ ، حدثنا الزُّهْرِيُّ

نَحْوَهُ . وفي البابِ عن جَابِرٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . هَكَذَا رَوَاهُ مَعْمَرٌ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ

نَحْوَ هَذَا . وَرَوَى مَالِكٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ

عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ . وَحَدِيثُ مَالِكٍ وَهُمْ

وَهُمْ فِيهِ مَالِكٌ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ مَالِكٍ فَقَالَ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ عُثْمَانَ . وَأَكْثَرُ

أَصْحَابِ مَالِكٍ قَالُوا عَنْ مَالِكٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ . وَعُمَرُو بْنُ عُثْمَانَ بْنِ عِفَانَ

قوله : (لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم) فيه دليل على أن المسلم

لا يرث الكافر ولا الكافر المسلم ، وعليه عامة أهل العلم .

قوله : (وفي الباب عن جابر وعبد الله بن عمرو) أما حديث جابر فأخرجه

الترمذي في هذا الباب . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أحمد وأبو داود

وابن ماجه عنه مرفوعاً : لا يتوارث أهل ملتين شيئاً ، وأخرجه أيضاً الدارقطني

وابن السكن وسند أبي داود فيه إلى عمرو بن شعيب صحيح .

قوله : (وهذا حديث حسن صحيح) قال الحفاظ في التلخيص : هو حديث

متفق عليه وأخرجه أصحاب السنن أيضاً . وأغرب ابن تيمية في المنتقى فادعى أن

مسنداً لم يخرج به وكذا ابن الأثير في الجامع ادعى أن النسائي لم يخرج به انتهى .

قوله : (هَكَذَا رَوَاهُ مَعْمَرٌ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ نَحْوَ هَذَا) أى رَوَاهُ

عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ بِالْوَاوِ (وَرَوَى مَالِكٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ

عَنْ عَلِيِّ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ) أى بِغَيْرِ الْوَاوِ (وَحَدِيثُ مَالِكٍ وَهُمْ) أى

خَطَأً (وَهُمْ فِيهِ مَالِكٌ) أى أَخْطَأَ فِيهِ (وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ مَالِكٍ فَقَالَ عَنْ عُمَرَ وَبْنِ عُثْمَانَ

ابْنِ عُثْمَانَ) أى بِالْوَاوِ (وَأَكْثَرُ أَصْحَابِ مَالِكٍ قَالُوا عَنْ مَالِكٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ عُثْمَانَ)

هُوَ مَشْهُورٌ مِنْ وَلَدِ عُثْمَانَ وَلَا نَعْرِفُ عُمَرَ بْنَ عُثْمَانَ .

والعملُ على هذا الحديثِ عندَ أهلِ العلمِ .

أى بغير الواو . قال الحافظ فى التقریب : عمر بن عثمان بن عفان فى حديث أسامة صوابه عمرو تفرد مالك بقوله عمر . وقال فى تهذيب التهذيب : عمر بن عثمان ابن عفان المدنى عن أسامة بن زيد بحديث لا يرث المسلم الكافر ، قاله مالك عن الزهرى عن على بن الحسين عنه . وقال عامة الرواة عن على عن عمرو بن عثمان وهو المحفوظ . وقال فى الفتح : اتفق الرواة عن الزهرى أن عمرو بن عثمان بفتح أوله وسكون الميم إلا أن مالكاً وحده قال عمر بضم أوله وفتح الميم ، وشذت روايات عن غير مالك على وفقه وروايات عن مالك على وفق الجمهور (وعمر بن عثمان هو مشهور من ولد عثمان ولا نعرف عمر بن عثمان) قال الحافظ فى تهذيب التهذيب إن لعمر بن عثمان وجوداً فى الجملة كما قال ابن عبد البر إن أهل النسب لا يختلفون أن لعثمان ابناً يسمى عمر وآخر يسمى عمرأ . وقد ذكر ابن سعد عمر بن عثمان ، وقال كان قليل الحديث ، وذكر عمرو بن عثمان وقال كان ثقة وله أحاديث ، وذكر الزبير بن بكار أن عثمان لما مات ورثه بنوه عمرو وأبان وعمر وخالد والوليد وسعيد وبناته وزوجته ، لكن لا يدل ذلك على أنه روى هذا الحديث عن أسامة بن زيد انتهى .

قوله : (والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم) قال النووى فى شرح مسلم : أجمع المسلمون على أن الكافر لا يرث المسلم . وأما المسلم فلا يرث الكافر أيضاً عند جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وذهبت طائفة إلى تورث المسلم من الكافر وهو مذهب معاذ بن جبل ومعاوية وسعيد بن المسيب ومسروق وغيرهم ، وروى أيضاً عن أبى الدرداء والشعبي والزهرى والنخعي نحوه على خلاف بينهم فى ذلك والصحيح عن هؤلاء كقول الجمهور ، واحتجوا بحديث : الإسلام يعلم ولا يعلم عليه ، وحجة الجمهور هذا الحديث الصحيح الصريح ولا حجة فى حديث الإسلام يعلم ولا يعلم عليه لأن المراد به فضل الإسلام على غيره ولم يتعرض فيه الميراث فكيف يترك به نص حديث : لا يرث المسلم الكافر ، ولعل

وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي مِيرَاثِ الْمُرْتَدِّ ، فَجَعَلَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِمُ الْمَالَ لَوَرَثَتِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَا يَرِثُ وَرَثَتُهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ . وَاحْتَجُّوا بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ » وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ .

٢١٩١ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَسْعَدَةَ ، أَخْبَرَنَا حُصَيْنُ بْنُ نُمَيْرٍ عَنْ ابْنِ أَبِي كَيْلَى عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ ، عَنْ جَابِرٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ : « لَا يَتَوَارَثُ أَهْلُ مِلَّتَيْنِ » .

هذه الطائفة لم يبلغها هذا الحديث انتهى (واختلف أهل العلم في ميراث المرتد فجعل بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم المال لورثته من المسلمين الخ) قال النووي : والمرتد لا يرث المسلم بالإجماع ، وأما المسلم فلا يرث المرتد عند الشافعي ومالك وربيعه وابن أبي ليلى وغيرهم ، بل يكون ماله فيما للمسلمين . وقال أبو حنيفة والكوفيون والأوزاعي وإسحاق : يرثه ورثته من المسلمين ، وروى ذلك عن علي وابن مسعود وجماعة من السلف ، لكن قال الثوري وأبو حنيفة : ما كسبه في رده فهو لبيت المال ، وما كسبه في الإسلام فهو للمسلمين . وقال الآخرون : الجميع لورثته من المسلمين انتهى .

قوله : (أخبرنا حصين بن نمير) بالنون مصغراً الواسطي أبو محسن الضمير كوفي الأصل لا بأس به ، روى بالنصب من الثامنة .

قوله : (لا يتوارث أهل ملتين) قال ابن الملك : يدل بظاهره على أن اختلاف الملل في الكفر يمنع التوارث كاليهود والنصارى والمجوس وعبدة الأوثان ، وإليه ذهب الشافعي^(١) . قلنا : المراد هنا الإسلام والكفر ، فإن الكفرة كلهم ملّة واحدة عند مقابلتهم بالمسلمين وإن كانوا أهل ملل فيما يعتقدون انتهى . وقال

(١) قوله : وإليه ذهب الشافعي فيه نظر ظاهر فإن الشافعي رحمه الله لم يذهب إليه كما ستقف على ذلك في كلام النووي .

هذا حديث غريب . لا نعرفه . من حديث جابر ، إلا من حديث ابن أبي كليل .

١٦ - باب ما جاء في إبطال ميراث القتال

٢١٩٢ - حدثنا قتيبة ، أخبرنا الليث عن إسحاق بن عبد الله ، عن الزهري ، عن حميد بن عبد الرحمن ، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه

الإمام محمد رحمه الله في موطنه : لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ، والكفر ملة واحدة يتوارثون به وإن اختلفت مللهم ، فيرث اليهودى من النصراني والنصراني من اليهودى ، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله والعامّة من فقهاءنا . انتهى . وقال النووي في شرح مسلم : تورث الكفار بعضهم من بعض كاليهودى من النصراني وعكسه والمجوسى منهما وهما منه ، قال به الشافعى رحمه الله وأبو حنيفة رحمه الله . وآخرون ومنعه مالك ، قال الشافعى : لكن لا يرث حربى من ذى ولا ذى من حربى قال أصحابنا : وكذا لو كانا حربيين فى بلدتين متحاربتين لم يتوارثا انتهى . وقال الشوكافى فى النيل : ظاهر قوله لا يتوارث أهل ملتين أنه لا يرث ملة كفرية من أهل ملة كفرية أخرى ، وبه قال الأوزاعى ومالك وأحمد والهادوية . وحمله الجمهور على أن المراد بإحدى الملتين الإسلام . وبالأخرى الكفر ، ولا يخفى بعد ذلك انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث جابر إلا من حديث ابن أبي لبلبى) هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي لبلبى . قال فى التقريب : صدوق سىء الحفظ جداً . وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر ، قال فى النيل : سند أبي داود فيه إلى عمرو بن شعيب صحيح .

(باب ما جاء فى إبطال ميراث القتال)

قوله : (عن إسحاق بن عبد الله) قال فى التقريب : إسحاق بن عبد الله بن أبى فروة الأموى مولا هم المدنى ، متروك من الرابعة .

وسلم قال : « الْقَاتِلُ لَا يَرِثُ » . هذا حديثٌ لَا يَصِحُّ ، لَا يُعْرَفُ هذا إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ ، وَإِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي فَرْوَةَ قَدْ تَرَكَهُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ ، مِنْهُمْ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ .

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ ، أَنَّ الْقَاتِلَ لَا يَرِثُ ، كَانَ الْقَتْلُ خَطَأً أَوْ عَمْدًا . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : إِذَا كَانَ الْقَتْلُ خَطَأً ، فَإِنَّهُ يَرِثُ ، وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ .

قوله : (القاتل لا يرث) فيه دلائل على أن القاتل لا يرث من المقتول ، سواء كان قتل خطأ أو عمداً وإليه ذهب أكثر أهل العلم .

قوله : (هذا حديث لا يصح) وأخرجه ابن ماجه والنسائي في السنن الكبرى وقال إسحاق متروك .

قوله : (والعمل على هذا عند أهل العلم أن القاتل لا يرث ، كان القتل خطأ أو عمداً الخ) قال الشوكاني في النبيل تحت حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً : لا يرث القاتل شيئاً ، أخرجه أبو داود والنسائي : استدلل به من قال بأن القاتل لا يرث سواء كان القتل عمداً أو خطأ وإليه ذهب الشافعي وأبو حنيفة وأصحابه وأكثر أهل العلم قالوا : ولا يرث من المال ولا من الدية . وقال مالك والنخعي والهادوية : إن قاتل الخطأ يرث من المال دون الدية ، ولا يخفى أن التخصيص لا يقبل إلا بدليل ، وحديث عمرو بن شيبه بن أبي كثير الأشجعي عند الطبراني نص في محل النزاع ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : له لعقلها ولا ترثها . وقد كان قتل امرأته خطأ ، وكذلك حديث عدى الجذامي عند البيهقي في سننه بلفظ ، أن عدياً كانت له امرأتان اقتتلتا فرمى إحداهما فماتت ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه فذكر له ذلك ، فقال له : اعقلها ولا ترثها . وأخرج البيهقي أيضاً أن رجلاً رمى بجرجر فأصاب أمه فماتت من ذلك ، فأراد نصيبه من ميراثها فقال له لإخوته : لاحق لك ، فارتفعوا إلى على رضي الله عنه فقال له : حقه من ميراثها الحجر وغرمه الدية ولم يعطه من ميراثها شيئاً . وأخرج أيضاً عن جابر

١٧ — بابُ ماجاءَ في ميراثِ المرأةِ من ديةِ زوجها

٢١٩٣ — حدثنا قُتَيْبَةُ وَأَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ وَغَيْرُ وَاحِدٍ ، قالوا أخبرنا سفيانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن الزُّهْرِيِّ عن سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ : قالَ «عمرُ الدِّيةِ عَلَى الْعاقِلَةِ وَلَا تَرِثُ الْمَرْأَةُ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا شَيْئاً ، فَأَخْبَرَهُ الضَّحَّاكُ بْنُ سَفْيَانَ الْكِلَابِيُّ « أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَيْهِ : أَنْ وَرِثَ امْرَأَةٌ أَشِيمَ الضَّبَابِيِّ مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

ابن زيد أنه قال : أيما رجل قتل رجلاً أو امرأة عمداً أو خطأ فلا ميراث له منهما ، وأيما امرأة قتلت رجلاً أو امرأة عمداً أو خطأ فلا ميراث لها منهما ، وقال قضي بذلك عمر بن الخطاب وعلى وشريح وغيرهم من قضاة المسلمين . وقد ساق البيهقي في الباب آثاراً عن عمر وابن عباس وغيرهما ، تفيد كلها أنه لا ميراث للقاتل مطلقاً انتهى .

(باب ماجاء في ميراث المرأة من دية زوجها)

قوله : (كتب إليه أن ورث امرأة أشيم الضبابي) بكسر الضاد المعجمة وتخفيف الباء الموحدة الأولى ، منسوب إلى ضباب بن كلاب ، قتل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم خطأ . قال الشوكاني في النيل : فيه دليل على أن الزوجة ترث من دية زوجها كما ترث من ماله .. وكذلك يدل على ذلك حديث عمرو بن شعيب لعموم قوله فيه بين وورثة القتل ، والزوجة من جملتهم ، وكذلك قوله في حديث قرّة ابن دعووس : هل لأمي فيها حق ؟ قال نعم . انتهى .

قلت : حديث عمرو بن شعيب الذي أشار إليه الشوكاني أخرجه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه عنه عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى أن العقل ميراث بين وورثة القتل على فرائضهم . وحديث قرّة بن دعووس أخرجه البخاري في تاريخه عنه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم أنا وعمي ، فقلت : يا رسول الله عند هذا دية أبي فره يعطينها ، وكان قتل في الجاهلية ، فقال أعطه دية أبيه ، فقلت هل لأمي فيها حق ؟ قال نعم . وكانت دية مائة من الإبل .

١٨ — بابُ ما جاء أنَّ الميراثَ للورثة والعقلُ على العصبَةِ

٢١٩٤ — حدثنا قتيبةُ ، أخبرنا الليثُ عن ابنِ شهابٍ عن سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عن أَبِي هُرَيْرَةَ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي جَنِينِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي لَحْيَانَ سَقَطَ مَيِّتًا بِغُرَّةِ عَبْدٍ أَوْ أُمَةٍ ، ثُمَّ إِنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قَضَى عَلَيْهَا بِغُرَّةٍ تُوَفِّيَتْ ، فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مِيرَاثَهَا لِبَنَيْهَا وَزَوْجِهَا ، وَأَنَّ عَقْلَهَا عَلَى عَصَبَتِهَا » .

وحدث سعيد بن المسيب المذكور في الباب أخرجه الترمذي أيضاً في باب المرأة ترث من دية زوجها من أبواب الديات وتقدم هناك شرحه .

(باب ما جاء أن الميراث للورثة والعقل للعصبة)

وفي بعض النسخ على العصبة وهو الظاهر .

قوله (قضى) أى حكم (فى جنين امرأة من بنى لحيان) قال النووى : المشهور كسر اللام فى لحيان وروى فتحها ، ولحيان بطن من هذيل (بغرة) بضم الغين المعجمة وشدّة الراء منوئاً (عبد أو أمة) بدل من غرة وأو للتبويع لا للشك ، وقد تقدم تفسير الغرة فى باب دية الجنين من أبواب الديات (ثم إن المرأة التى قضى عليها) بصيغة المجهول أى حكم عليها وهى المرأة الجانية (توفيت) أى ماتت . قال فى اللامعات فى شرح هذه العبارة كلام ، وهو أن الظاهر أن يكون المراد بالمرأة التى قضى عليها أى على عاقلتها بغرة المرأة الجانية فيكون الضمائر فى بنيتها وزوجها لها ، وكذا فى قوله والعقل على عصبتها ، وتخصيص النورث لبنيتها وزوجها لأنهم هم كانوا من ورثتها وإلا فالظاهر أن ميراثها لورثتها أياً ما كان ، ويرد عليه أن بيان وفاة الجانية ليس بكثير المناسبة فى هذا المقام بل المراد موت الجنين مع أمها كما ورد فى رواية : فقتلتها ومات فى بطنها ، فقال الطيبى فى توجيهه : إن على فى قوله قضى عليها وضع موضع اللام كما فى قوله تعالى (ولتكنوا شهداء على الناس) فيكون المراد بالمرأة المجنى عليها والضماير لها إلا فى قوله : على عصبتها فإنه للجاني وهذا إذا كانت القضية واحدة . قال الطيبى : وهو الظاهر انتهى . وقال النووى فى شرح مسلم : قال العلماء : هذا الكلام (يعنى قوله ثم إن المرأة التى قضى عليها

وَرَوَى يُونسُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ ، وَأَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

وَرَوَى مَالِكٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، وَمَالِكٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

بالغرة توفيت الخ (قد يوهم خلاف مراده . فالصواب أن المرأة التي ماتت هي الجنى عليها أم الجنين لالجانمية . وقد صرح به في الحديث بعده بقوله : فقتلها وما في بطنها ، فيكون المراد بقوله : التي قضى عليها بالغرة هي التي قضى لها بالغرة ، فعبر بعليها عن لها ، وأما قوله على عصبتها ، فالمراد القائلة أى على عصبة القائلة انتهى . وحديث أبي هريرة المذكور في هذا الباب أخرجه البخارى في الفرائض وفي الدييات ومسلم وأبو داود والذسائى في الدييات .

قوله : (وروى يونس هذا الحديث عن الزهرى عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه) روى البخارى في صحيحه قال : حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب حدثنا يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال : اقتصت امرأتان من هذيل فرمت إحداهما الأخرى بنحجر قتلها وما في بطنها . فاقتصموا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقتل : أن دية جنينها غرة عبد أو وليدة ، وقضى دية المرأة على عاقلتها . وقد رواه مسلم أيضاً قال : حدثني أبو الطاهر قال أخبرنا ابن وهب رحمه الله قال وأخبرنا حرملة بن يحيى التجيبى ، قال أنبأنا ابن وهب قال أخبرني يونس بهذا الإسناد (عن أبي سلمة عن أبي هريرة ومالك عن الزهرى) قال في هامش النسخة الاحمدية : هذه العبارة لا توجد في النسخ الدهلوية ولكن وجدت في النسخة الصحيحة التي جمعت بها من العرب انتهى .

قلت : ويدل على صحة هذه النسخة أن مالكا روى هذا الحديث موصولا ومرسلا . ففي صحيح البخارى في باب الكهانة من كتاب الطب : حدثنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن امرأتين رمت إحداهما الأخرى فطرح جنينها فقضى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بغرة عبد أو وليدة . وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في

١٩ - بابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يُسَلِّمُ عَلَى يَدِ الرَّجُلِ

٢١٩٥ - حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو أُسَامَةَ وابنُ مُنَمِّيرٍ وَوَكَيْعٌ

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ . وَقَالَ
بَعْضُهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ قَالَ : « سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : مَا السُّنَّةُ فِي الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ الشَّرْكِ يُسَلِّمُ عَلَى يَدِ رَجُلٍ
مِنَ الْمُسْلِمِينَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هُوَ أَوْلَى النَّاسِ
بِمَحْيَاهُ وَنَمَاتِهِ » .

الجنين يقتل في بطن أمه بغرة عبد أو وليدة ، الحديث .

(باب ما جاء في الرجل يسلم على يد الرجل)

قوله : (عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز) بن مروان الأموي المدني
نزل الكوفة ، صدوق يحظى من السابعة (عن عبد الله بن موهب) قال في
التقريب : عبد الله بن موهب الشامي أبو خالد قاضي فلسطين لعمر بن عبد العزيز ،
ثقة لكن لم يسمع من تميم الداري من الثالثة (وقال بعضهم عن عبد الله بن وهب)
قال في التقريب : عبد الله بن وهب عن تميم الداري صوابه عبد الله بن موهب .
قوله : (ما السنة في الرجل) أي ما حكم الشرع في شأن الرجل (من أهل
الشرك) أي الكفر (يسلم على يد رجل) وفي رواية على يدي الرجل ، أي هل
يصير مولى له أم لا ؟ (هو) أي الرجل المسلم الذي أسلم على يديه الكافر (أولى
الناس بمحياء ونماته) أي بمن أسلم في حياته ونماته ، يعني يصير مولى له . قال
المظهر : فعند أبي حنيفة والشافعي ومالك والثوري رحمهم الله : لا يصير مولى ،
ويصير مولى عند عمر بن عبد العزيز وسعيد بن المسيب وعمر بن الليث لهذا
الحديث ، ودليل الشافعي وأتباعه قوله عليه الصلاة والسلام : الولاء لمن أعتق ،
وحديث تميم الداري يحتمل أنه كان في بدء الإسلام لأنهم كانوا يتوارثون
بالإسلام والنصرة ثم نسخ ذلك ، ويحتمل أن يكون قوله عليه الصلاة والسلام :
هو أولى الناس بمحياء ونماته . يعني بالنصرة في حال الحياة ، وبالصلاة بعد الموت

هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ ، وَيُقَالُ
ابْنُ مُوَهَّبٍ عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ . وَقَدْ أَدْخَلَ بَعْضُهُمْ بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوَهَّبٍ
وَبَيْنَ تَمِيمِ الدَّارِيِّ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ ، وَرَوَاهُ يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ عَنْ عَبْدِ
الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ ، وَزَادَ فِيهِ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ وَهُوَ عِنْدِي لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ .

فَلَا يَكُونُ حُجَّةً أَنْتَهَى ، كَذَا فِي الْمَرْقَاةِ . وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ : قَدْ يَحْتَجُّ بِهِ مَنْ يَرَى
تَوْرِيثَ الرَّجُلِ مَنْ يَسْلَمُ عَلَى يَدِهِ مِنَ الْكُفَّارِ ، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ أَصْحَابُ الرَّأْيِ إِلَّا أَنَّهُمْ
قَدْ زَادُوا فِي ذَلِكَ شَرْطًا وَهُوَ أَنْ يَعَاقِدَهُ وَيُوَالِيَهُ ، فَإِنْ أَسْلَمَ عَلَى يَدِهِ وَلَمْ يَعَاقِدْهُ
وَلَمْ يُوَالِهِ فَلَا شَيْءَ لَهُ . وَقَالَ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهَوِيَةَ كَقَوْلِ أَصْحَابِ الرَّأْيِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ
الْمُوَالَاةَ . قَالَ الْخَطَّابِيُّ : وَدَلَالَةُ الْحَدِيثِ مَهْمَةٌ وَلَيْسَ فِيهِ أَنَّهُ يَرِثُهُ وَإِنَّمَا فِيهِ أَنَّهُ
أَوَّلَى النَّاسِ بِمَحْيَاهُ وَمَمَاتِهِ . فَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ فِي الْمِيرَاثِ ، وَقَدْ يَحْتَمِلُ أَنْ
يَكُونَ ذَلِكَ فِي رَعَى الذَّمَامِ وَالْإِيثَارِ وَالْبِرِّ وَالصَّلَةِ وَمَا أَشَبَّهَا مِنَ الْأُمُورِ ، وَقَدْ
عَارَضَهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ . وَقَالَ أَكْثَرُ الْفُقَهَاءِ : لَا يَرِثُهُ ،
وَضَعُفَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدِيثَ تَمِيمِ الدَّارِيِّ هَذَا ، وَقَالَ : عَبْدُ الْعَزِيزِ رَاوِيهِ لَيْسَ
مِنْ أَهْلِ الْحِفْظِ وَالْإِتْقَانِ أَنْتَهَى

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَبٍ (خ) وَأَخْرَجَهُ
أَحْمَدُ وَالدَّارِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ (وَقَدْ أَدْخَلَ بَعْضُهُمْ بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوَهَّبٍ
وَبَيْنَ تَمِيمِ الدَّارِيِّ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ ، وَرَوَاهُ يَحْيَى بْنُ حَزْمَةَ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ
وَزَادَ فِيهِ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ) قَالَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ فِي بَابٍ : إِذَا أَسْلَمَ عَلَى
يَدَيْهِ مِنْ كِتَابِ الْفَرَائِضِ وَيَذْكُرُ عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ رَفَعَهُ قَالَ : هُوَ أَوَّلَى النَّاسِ بِمَحْيَاهُ
وَمَمَاتِهِ . قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ : قَدْ وَصَلَهُ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ
أَبِي عَاصِمٍ وَطَبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي عَرِينَةَ فِي مُسْنَدِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِالْعَنْتَمَةِ كُلِّهِمْ مِنْ طَرِيقِ
عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ قَالَ : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُوَهَّبٍ يَحْدُثُ عُمَرَ بْنَ
عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ عَنْ تَمِيمِ الدَّارِيِّ قَالَ : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا السَّنَةُ
فِي الرَّجُلِ ؟ الْحَدِيثُ (وَهُوَ عِنْدِي لَيْسَ بِمُتَّصِلٍ) قَالَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ : وَاخْتَلَفُوا
فِي صِحَّةِ هَذَا الْخَبَرِ أَنْتَهَى . وَقَدْ بَسَطَ الْحَافِظُ الْكَلَامَ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ فِي الْفَتْحِ
وَالْعَيْنِ فِي الْعَمْدَةِ .

وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : يَجْعَلُ مِيرَاثَهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ ، وَاحْتِجَّ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ أَعْتَقَ » .

٢١٩٦ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ لَهْيَعَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَيُّمَا رَجُلٍ عَاهَرَ بِحُرَّةٍ أَوْ أُمَةٍ فَالْوَلَدُ وَلَدُ زِنَا لَا يَرِثُ وَلَا يُورَثُ » .

وَقَدْ رَوَى غَيْرُ ابْنِ لَهْيَعَةَ ، هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ ، وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّ وَلَدَ الزِّنَا لَا يَرِثُ مِنْ أَبِيهِ .

قوله : (وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ) كَمَا سَحَقَ بَنُ رَاهُوِيهِ وَغَيْرِهِ (وَقَالَ بَعْضُهُمْ يَجْعَلُ مِيرَاثَهُ فِي بَيْتِ الْمَالِ ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ ، وَاحْتِجَّ بِحَدِيثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ أَعْتَقَ) وَقَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَمَنْ تَبِعَهُ هُوَ الظَّاهِرُ لِأَنَّ حَدِيثَ تَيْمِ الدَّارِيِّ الْمَذْكُورَ فِي الْبَابِ عَلَى تَقْدِيرِ صَحَّتْ لَا يَقَاوِمُ حَدِيثَ عَائِشَةَ : إِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ . وَعَلَى التَّنْزِيلِ فَتَرَدَّدَ فِي الْجَمْعِ هَلْ يَخْصُ عُمُومُ الْحَدِيثِ الْمُتَّفَقِ عَلَى صَحَّتِهِ بِهَذَا ، فَيَسْتَنْثِي مِنْهُ مَنْ أَسْلَمَ أَوْ تَوَلَّى الْأَوَّلِيَّةَ فِي قَوْلِهِ : أَوَّلَى النَّاسِ بِمَعْنَى النُّصْرَةِ وَالْمُعَاوَنَةِ وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ لَا بِالْمِيرَاثِ ، وَيَبْقَى الْحَدِيثُ الْمُتَّفَقُ عَلَى صَحَّتِهِ عَلَى عُمُومِهِ ؟ جَنَحَ الْجُمْهُورُ إِلَى الثَّانِي وَرَجَحَانَهُ ظَاهِرٌ ، وَبِهِ جَزَمَ ابْنُ الْقَصَارِ فِي مَا حَكَاهُ ابْنُ يَطَالٍ فَقَالَ : لَوْ صَحَّ الْحَدِيثُ لَكَانَ تَأْوِيلُهُ أَنَّهُ أَحَقُّ بِمَوَالِيَتِهِ فِي النُّصْرِ وَالْإِعَانَةِ وَالصَّلَاةِ عَلَيْهِ إِذَا مَاتَ وَنَحْوُ ذَلِكَ ، وَلَوْ جَاءَ الْحَدِيثُ بِإِلْفَظِ أَحَقُّ بِمِيرَاثِهِ لَوَجِبَ تَخْصِيسُ الْأَوَّلِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله : (أَيُّمَا رَجُلٍ عَاهَرَ) بِصِيغَةِ الْمَاضِي مِنْ بَابِ الْمَفَاعَلَةِ أَيُّ زِنَا . قَالَ الْجَزْرِيُّ فِي النَّهْيَةِ : الْعَاهَرُ الزَّانِي ، وَقَدْ عَرِ يَعْمُرُ عَهْرًا وَعَهْرُورًا إِذَا أَتَى الْمَرْأَةَ لَيْلًا لِلْفُجُورِ بِهَا ، ثُمَّ غَلَبَ عَلَى الزِّنَا مُطْلَقًا (فَالْوَلَدُ وَلَدُ زِنَا لَا يَرِثُ) أَيُّ مِنَ الْآبِ (وَلَا يُورَثُ) بِفَتْحِ الرَّاءِ وَقِيلَ بِكسرها ، قَالَ ابْنُ الْمَلِكِ : أَيُّ لَا يَرِثُ ذَلِكَ الْوَلَدُ مِنَ الْوَاطِئِ وَلَا مِنْ أَقَارِبِهِ إِذِ الْوَرَاثَةُ بِالنَّسَبِ وَلَا نَسَبَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الزَّانِي ، وَلَا يَرِثُ

٢٠ - بابُ مَنْ يَرِثُ الْوَلَاءَ

٢١٩٧ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ هِلْيَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يَرِثُ الْوَلَاءُ مَنْ يَرِثُ الْمَالَ » . هذا حديثٌ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ .

٢١٩٨ - حدثنا هَارُونُ أَبُو مُوسَى الْمُسْتَمْلِيُّ الْبَغْدَادِيُّ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ ، أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ رُوْبَةَ التَّغْلِبِيُّ عَنْ عَبْدِ الْوَاحِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ النَّصْرِيِّ عَنْ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

الوَاطِئُ وَلَا أَقَارِبُهُ مِنْ ذَلِكَ الْوَلَدِ وَالْحَدِيثِ فِي سَنَدِهِ ابْنُ هِلْيَةَ وَفِيهِ مَقَالٌ مَعْرُوفٌ وَلَكِنْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ : رَوَاهُ غَيْرُهُ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ .

(باب من يرث الولاء)

بفتح الواو يعنى ولاء العتق وهو إذا مات المعتق ورثه معتقه أو ورثه معتقه قوله : (يرث الولاء) أى مال العتيق (من يرث المال) أى من العصباء الذكور ، والمراد العصبية بنفسه . قال المظهر : هذا مخصوص أى يرث الولاء كل عصبية يرث مال الميت ، والمرأة وإن كانت ترث إلا أنها ليست بعصبية بل العصبية الذكور دون الإناث . ولا ينتقل الولاء إلى بيت المال ولا ترث النساء بالولاء إلا إذا أعتقن أو أعتق عتيقهن أحداً انتهى . وقال فى اللغات : أى إذا مات عتيق الأب أو عتيق عتيقه يرث الابن ذلك الولاء ، وهذا مخصوص بالعصبية ولا ترث النساء الولاء إلا من أعتقته أو أعتق من أعتقته انتهى .

قوله : (هذا حديث ليس إسناده بالقوى) لأن فيه ابن هليعة .

قوله : (حدثنا هارون أبو موسى المستملى البغدادى) هو هارون بن عبد الله النزاز الحافظ المعروف بالجمال (أخبرنا محمد بن حرب) الحولاني الحصى الأبرش ثقة من التاسعة (أخبرنا عمر بن روبة) بضم الراء وسكون الواو بعدها موحدة (التغلبى) بمثناة الحصى صدوق من الرابعة (عن عبد الواحد بن عبد الله بن

وسلم : « الْمَرْأَةُ تَحْوزُ ثَلَاثَةَ مَوَارِيثَ : عَتِيقَهَا وَلَقِيطَهَا وَوَلَدَهَا الَّذِي لَاعَنْتَ عَنْهُ » . هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد ابن حرب على هذا الوجه .

آخر الفرائض

بسر النصرى (قال فى التقریب : عبد الواحد بن عبد الله بن كعب بن عمير النصرى بالنون أو بسر بضم الموحدة وسكون المهملة الدمشقى ، ويقال الحصى ، ثقة من الخامسة . وقال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته : ويعرف أبوه بابن بسر أى بضم الموحدة بالمهملة .

قوله : (المرأه تحوز) أى تجمع وتحيط (ثلاثة موارث) جمع ميراث (عتيقها) أى ميراث عتيقها فإنه إذا أعتقت عبداً ومات ولم يكن له وارث ترث ماله بالولاء (لقيطها) أى ملقوطها فإن الملتقط يرث من اللقيط على مذهب إسحاق ابن راهويه ، وعامة العلماء على أنه لا ولاء الملتقط لأنه عليه الصلاة والسلام خصه بالمعتق بقوله : لا ولاء إلا ولاء العتاقة . قال الخطابي : أما اللقيط فإنه فى قول عامة الفقهاء حر ، فإذا كان حراً فلا ولاء عليه لأحد ، والميراث إنما يستحق بنسب أو ولاء ، وليس بين اللقيط وملتقطه واحد منهما . وكان إسحاق بن راهويه يقول : ولاء اللقيط للملتقط ويحتج بحديث واثلة ، وهذا الحديث غير ثابت عند أهل النقل ، فإذا لم يثبت الحديث لم يلزم القول به ، فكان ما ذهب إليه عامة العلماء أولى انتهى (وولدها الذى لاعنت عنه) أى عن قبله ومن أجله . فى شرح السنة : هذا الحديث غير ثابت عند أهل النقل ، واتفق أهل العلم على أنها تأخذ ميراث عتيقها ، وأما الولد الذى نفاه الرجل باللعان فلا خلاف أن أحدهما لا يرث الآخر لأن التوارث بسبب النسب انتفى باللعان ، وأما نسبه من جهة الأم فثابت ويتوارثان . قال القاضى رحمه الله : وحيازة الملتقطه ميراث لقيطها محمولة على أنها أولى بأن يصرف إليها ما خلفه من غيرها صرف مال بيت المال إلى آحاد المسلمين فإن تركته لهم لا أنها ترثه ورأى المعققة من معتقها ، وأما حكم ولد الزنا لحكم المنقى بلا فرق انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) قال الحافظ فى الفتح بعد ذكر هذا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أبواب الوصايا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ - باب ماجاء في الوصية بالثلث

٢١٩٩ - حدثنا ابن أبي عمير ، أخبرنا سُفْيَانُ عن الزُّهْرِيِّ عن عَمْرِو

ابن سَعْدٍ بن أَبِي وَقَّاصٍ عن أَبِيهِ قَالَ : « مَرَضْتُ عَامَ الْفَتْحِ مَرَضًا أَشْفَيْتُ مِنْهُ .

الحديث : حسنه الترمذى وصححه الحاكم ولايس فيه سوى عمر بن روبة يختلف فيه ، قال البخارى : فيه نظر وثقه جماعة انتهى . وحديث واثلة هذا أخرجه أيضاً أبو داود والنسائى وابن ماجه .

(أبواب الوصايا)

قال فى الفتح : الوصايا جمع وصية كالهدايا ، وتطلق على فعل الموصى وعلى ما يوصى به من مال أو غيره من عهد ونحوه فتكون بمعنى المصدر وهو الإيصاء وتكون بمعنى المفعول وهو الاسم . وفى الشرع عهد خاص مضاف إلى ما بعد الموت وقد يصحبه التبرع قال الأزهرى : الوصية من وصيت الشيء بالتخفيف أصيه إذا وصلته ، سميت وصية لأن الميت يصل بها ما كان فى حياته بعد مماته ، ويقال وصية بالتشديد ووصاة بالتخفيف بغير همز ، وتطلق شرعاً أيضاً على ما يقع به الزجر عن المنهيات والحث على المأمورات انتهى .

(باب ماجاء فى الوصية بالثلث)

قوله : (مرضت عام الفتح) صوابه عام حجة الوداع . قال الحافظ فى فتح البارى : اتفق أصحاب الزهرى على أن ذلك كان فى حجة الوداع إلا ابن عينة فقال فى فتح مكة : أخرجه الترمذى وغيره من طريقه . واتفق الحفاظ على أنه وهم فيه ، قال ويمكن الجمع بين الروایتين بأن يكون ذلك وقع له مرتين مرة عام الفتح ومرة عام حجة الوداع ، ففى الأولى لم يكن له وارث من الأولاد أصلاً ، وفى الثانية كانت له ابنة فقط انتهى (أشفيت منه) أى أشرفت ، يقال

على الموت ، فَأَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُنِي ، فَقُلْتُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي مَالًا كَثِيرًا وَلَيْسَ يَرِثُنِي إِلَّا ابْنَتِي فَأَوْصِي بِمَالِي كُلِّهِ ؟
قال : لَا ، قُلْتُ فَمَتَى مَالِي ؟ قال : لَا ، قُلْتُ فَالْشَّطْرُ ؟ قال : لَا ، قُلْتُ فَالْثُلُثُ ؟
قال : الثُّلُثُ وَالْثُلُثُ كَثِيرٌ إِنَّكَ إِنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ
عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ ، إِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً إِلَّا أُجِرْتَ فِيهَا ، حَتَّى اللَّقْمَةِ

اشقى على كذا أى قاربه وصار على شفاء ، ولا يكاد يستعمل إلا فى الشر (يعودنى)
حال (وليس يرثنى) أى من أصحاب الفروض (إلا ابنتى) لانه كان له عصبه
كثيرة ذكره المظهر .

قال الطيبي : ويؤيد هذا التأويل قوله ورثتك ، ولعل تخصيص البنت بالذكر
لعجزها . والمعنى ليس يرثنى من أخاف عليه إلا ابنتى (فأوصى) بالتخفيف
والتشديد (بمالى كله) أى بتصدقه للفقراء (فالشطر) بالجر أى فبالنصف . قال ابن
الملك : يجوز نصبه عطفاً على الجار والمجرور ورفع أى فالشطر كاف ، وجره
عطفاً على مجرور الباء (قلت فالثلث) بالجر وجوز نصب ورفع على ما سبق
(قال الثلث) بالنصب .

قال النووي رحمه الله : يجوز نصب الثلث الأول ورفع بالنصب على الإغراء
أو على تقدير : أعط الثلث ، وأما الرفع فعلى أنه فاعل أى يكفيك الثلث ، أو أنه
مبتدأ محذوف الخبر أو عكسه (والثلث) بالرفع لاغير على الابتداء خبره (كثير)
قال السيوطى : روى بالثلاثة والموحدة وكلاهما صحيح . قال ابن الملك : فيه بيان
أن الإيصاء بالثلث جائز له وأن النقص منه أولى (إنك) استئناف تعليل (إن
تذر) بفتح الهمزة والراء وبكسر الهمزة وسكون الراء أى تترك (ورثتك أغنياء)
أى مستعنين عن الناس (عالة) أى فقراء (يتكففون الناس) أى يسألونهم
بالأكف ومدها إليهم ، وفيه إشارة إلى أن ورثته كانوا فقراء وهم أولى بالخير
من غيرهم .

قال النووي رحمه الله : أن تذر بفتح الهمزة وكسرها روايتان صحيحتان ،
وفى الفائق إن تذر مرفوع المحل على الابتداء أى تركك أولادك أغنياء خير

تَرْفَعُهَا إِلَى فِي أَمْرَاتِكَ . قَالَ قَالَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ أَخْلَفُ عَنْ هِجْرَتِي؟ قَالَ :
 إِنَّكَ لَنْ تُخَلَّفَ بَعْدِي فَتَعْمَلْ عَمَلًا تُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَرَدَدْتَ بِهِ رِفْعَةً ،
 وَدَرَجَةً ، وَلَعَلَّكَ إِنْ تُخَلَّفَ حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضَرَّ بِكَ آخَرُونَ .
 اللَّهُمَّ امْضِ لِأَصْحَابِي هِجْرَتَهُمْ وَلَا تَرُدَّهُمْ عَلَى أَعْقَابِهِمْ لَكِنَّ الْبَائِسَ سَعْدُ

والجملة بأسرها خبر لآنك (ان تنفق نفقة) مفعول به أو مطلق (إلا أجرت فيها)
 بصيغة المجهول أى صرت مأجوراً بسبب تلك النفقة (حتى اللقمة) بالنصب وبالجر
 وحكى بالرفع (ترفعها إلى في امرأتك) وفي رواية : حتى ما تجعل في في امرأتك ،
 أى في فيها . والمعنى أن المنفق لا يتغنى رضائه تعالى يؤجر وإن كان محل الإنفاق محل
 الشهوة وحظ النفس لأن الأعمال بالنيات ونية المؤمن خير من عمله كذا في المراقبة
 (أخلف عن هجرتي) أى أبقي بسبب المرض خلفاً بمكة قاله تحسراً وكانوا يكرهون
 المقام بمكة بعد ما هاجروا منها (وتركوها لله) لأنك لن تخلف بعدى فتعمل عملاً خ
 يعنى أن كونك خلفاً لا يضرك مع العمل الصالح (لعلك إن تخلف) أى بأن يطول
 عمرك (حتى ينتفع بك أقوام) أى من المسلمين بالغنائم مما سيفتح الله على يدك من بلاد
 الشرك (ويضر) مبنى المفعول (بك آخرون) من المشركين الذين يهلكون على يدك ،
 وقد وقع ذلك الذى ترجى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فشنى سعد من
 ذلك المرض وطال عمره حتى انتفع به أقوام من المسلمين واستضر به آخرون من
 الكفار حتى مات سنة خمسين على المشهور ، وقبل غير ذلك . قال النووي : هذا
 الحديث من المعجزات فإن سعداً رضى الله عنه عاش حتى فتح العراق وغيره
 وانتفع به أقوام في دينهم ودنياهم وتضرر به الكفار في دينهم ودنياهم ، فلم يهتم
 قتلوا رجالهم وسيبت نساءهم وأولادهم وغنمت أموالهم وديارهم ، وولى العراق
 فاهتدى على يديه خلائق ، وتضرر به خلائق بإقامته الحق فيهم من الكفار
 ونحوهم انتهى (اللهم امض لأصحابي هجرتهم) أى تمها لهم ولا تنقصها (لكن
 البائس سعد بن خولة) البائس من أصابه بؤس أى ضرر وهو يصلح للذم والترحم
 قيل لأنه لم يهاجر من مكة حتى مات بها فهو ذم ، والاكثر أنه هاجر ومات بها

ابنُ خُوَلَةَ؛ يَرْثِي لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَاتَ بِمَكَّةَ .

وفي البابِ عن ابنِ عَبَّاسٍ .

هذا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وقد رُوِيَ هذا الحديثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ سَمَدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ . وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُ لَيْسَ لِلرَّجُلِ أَنْ يُوصَى بِأَكْثَرِ مِنَ الثَّلَاثِ . وقد اسْتَحَبَّ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنْ يُنْقِصَ مِنَ الثَّلَاثِ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « وَالثَّلَاثُ كَثِيرٌ » .

في حجة الوداع فهو ترحم (يرثي له ، من رثيت الميت مراثية إذا عدت محاسنه ورثأت بالهمز لغة فيه . فإن قيل نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المراثي كما رواه أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم ، فإذا نهى عنه كيف يفعله ؟ فالجواب أن المراثية المنهى عنها ما فيه مدح الميت وذكر محاسنه الباعث على تهييج الحزن وتجديد اللوعة أو فعلها مع الاجتماع لها أو على الإكثار منها دون ما عدا ذلك ، والمراد هنا توجهه عليه السلام وتحزنه على سعد لكونه مات بمكة بعد الهجرة منها لامدح الميت لتهييج الحزن كذا ذكره القسطلاني (أن مات بمكة) بفتح الهمزة أى لأجل موته بأرض هاجر منها وكان يكره موته بها فلم يعط ما تمنى . قال ابن بطال : وأما قوله : يرثي له . فهو من كلام الزهري تفسير لقوله صلى الله عليه وسلم : لكن البائس الخ أى رثي له حين مات بمكة وكان يهوى أن يموت بغيرها .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس) أخرجه الشيخان .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) أخرجه الجماعة .

قوله : (والعمل على هذا عند أهل العلم أنه ليس للرجل أن يوصى بأكثر من الثلث) قال الحافظ في الفتح : استقر الإجماع على منع الوصية بأزيد من الثلث . لكن اختلف فيمن ليس له وارث خاص ، فذهب الجمهور إلى منعه من الزيادة على الثلث ، وجوز له الزيادة الحنفية وإسحاق وشريك وأحمد في رواية ، وهو قول على وابن مسعود ، واحتجوا بأن الوصية مطلقة في الآية فقيدتها السنة لمن له وارث فبقى من لا وارث له على الإطلاق (وقد استحب بعض أهل العلم أن ينقص من

٢٢٠٠ — حدثنا نصر بن علي ، أخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث
 أخبرنا نصر بن علي ، حدثنا الأشعث بن جابر عن شهر بن حوشب ، عن
 أبي هريرة أنه حدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن
 الرجل ليعمل للمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرهم الموت فيضاران
 في الوصية فيجب لهما النار ، ثم قرأ على أبو هريرة : (من بعد وصية يوصي

الثالث الخ) قال الشوكاني في النيل : المعروف من مذهب الشافعي استحباب النقص
 عن الثالث . وفي شرح مسلم للنووي : إن كان الورثة فقراء استحباب أن ينقص منه
 وإن كانوا أغنياء استحباب أن يوصى بالثالث تبرعاً .

قوله : (حدثنا نصر بن علي) بن نصر بن علي الجهمضي حفيد نصر بن علي
 الآتي في هذا السند ثقة ثبت طاب للقضاء فامتنع من العاشرة (أخبرنا نصر بن علي)
 ابن صهبان الأزدي الجهمضي البصري ثقة من السابعة (حدثنا الأشعث بن جابر)
 قال في التقريب : أشعث بن عبد الله بن جابر الحداني الأزدي بصري يكنى أبا
 عبد الله وقد ينسب إلى جده وهو الحملي صدوق من الخامسة (قال إن الرجل ليعمل)
 أي ليعبد (والمرأة) بالنصب عطفاً على اسم إن وخبر المعطوف محذوف بدلالة
 خبر المعطوف عليه ويجوز الرفع وخبره كذلك وقد تنازع في قوله (بطاعة الله)
 المحذوف والمذكور (ستين سنة) أي مثلاً ، أو المراد منه التكثير (ثم يحضرهم
 الموت) وفي رواية يحضرهما بضمير التثنية وهو الظاهر أي علامته (فيضاران
 في الوصية) من المضارة أي يوصلان الضرر إلى الوارث بسبب الوصية للأجنبي
 بأكثر من الثالث ، أو بأن يهب جميع ماله لواحد من الورثة كيلا يورث وارث
 آخرو من ماله شيئاً فهذا مكروه وفرار عن حكم الله تعالى ، ذكره ابن الملك .
 وقال بعضهم : كأن يوصى لغير أهل الوصية أو يوصى بعدم إهداء ما أوصى به
 حقاً بأن ندم من وصيته أو ينقض بعض الوصية (فيجب لهما النار) أي فتثبت .
 والمعنى يستحقان العقوبة ولكنهما تحت المشيئة (ثم قرأ على) بتشديد الياء ، قاله
 شهر بن حوشب أي قرأ على أبو هريرة استشهاداً واعتضاداً (من بعد وصية)

بِهَا أَوْ دِينَ غَيْرَ مُضَارٍ وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ - إِلَى قَوْلِهِ - ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَنَصَرُ بْنُ عَلِيٍّ الَّذِي
 رَوَى عَنْ أَشْعَثَ بْنِ جَابِرٍ هُوَ جَدُّ نَصْرِ الْجَهْضَمِيِّ .

٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْحَثِّ عَلَى الْوَصِيَّةِ

٢٢٠١ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ
 عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا حَقَّ أَمْرِيءُ مُسْلِمٍ
 بَبَيْتٍ لَيْلَتَيْنِ وَلَهُ مَا يُوصِي فِيهِ إِلَّا وَوَصِيَّتُهُ مَكْتُوبَةٌ عِنْدَهُ » .

متعلق بما تقدم من قسمة الموارث (يوصى بها أو دين) ببناء المجهول (غير مضار)
 حال عن يوصى مقدر لأنه لما قبل يوصى علم أن ثم موصياً أى غير موصل الضرر
 إلى ورثته بسبب الوصية (إلى قوله ذلك الفوز العظيم) يعنى (وصية من الله والله
 عليم حلیم . تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها
 الأنهار خالدين فيها) إلى آخر الآية . والشاهد إنما هو الآية الأولى وإنما قرأ الآية
 الثانية ، لأنها تؤكد الأولى وكذا ما بعدها من الثالثة ، وكأنه اكتفى بالثانية عن
 الثالثة ، قاله القارى .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه .
 قال المنذرى بعد نقل تحسين الترمذى : وشهر بن حوشب قد تكلم فيه غير واحد
 من الأئمة ، ووثقه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين .

(باب ما جاء فى الحث على الوصية)

قوله : (ما حق امرئ مسلم) كلمة « ما » بمعنى ليس (ببيت ليلتين) جملة فعلية
 وقعت صفة أخرى لامرئ . (وله ما يوصى فيه) جملة حالية أى وله شئ يريد
 أن يوصى فيه (إلا ووصيته مكتوبة عنده) مستثنى خبر ليس والواو فيه للحال
 قاله العينى تبعاً للطبى . وقال الحافظ : قوله ببيت كأن فيه حذفاً . تقديره أن يبيت
 وهو كقوله تعالى : (ومن آياته يريكم البرق) الآية . ويجوز أن يكون يبيت صفة
 (٢٠ - تحفة الأخوذى - ٦)

لمسلم وبه جزم الطيبي قال هي صفة ثانية انتهى . قال العيني معترضاً عليه : هذا قياس فاسد وفيه تغيير المعنى أيضاً وإنما قدر أن في قوله «يرىكم» ، لأنه في موضع الابتداء ، لأن قوله (ومن آياته) في موضع الخبر ، والفعل لا يقع مبتدأ فيقدر أن فيه حتى يكون في معنى المصدر فيصح حينئذ وقوعه مبتدأ ، فن له ذوق من العربية يفهم هذا ويعلم تغيير المعنى فيما قال انتهى .

قلت : قال القسطلاني : لم يجب الحفاظ عن ذلك في انتقاض الاعتراض بشيء بل يبض له ككثير من الاعتراضات التي أوردها العيني عليه ، لكن يدل لما قاله رواية النسائي من طريق فضيل بن عياض عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر حيث قال فيها : أن يبيت . فصرح بأن المصدرية انتهى .

قلت : ويدل له أيضاً ما رواه أحمد عن سفيان عن أيوب بلفظ : حق على كل مسلم أن لا يبيت ليلتين وله ما يرضى فيه الحديث . وما رواه أبو عوانة من طريق هشام بن الغاز عن نافع بلفظ : لا ينبغي لمسلم أن يبيت ليلتين الحديث ، فقول العيني هذا قياس فاسد وفيه تغيير المعنى الخ ليس مما يلتفت إليه ، وقد قال بما قال الحفاظ غيره من أهل العلم قال في العدة : ويحتمل أن يكون خبر المبتدأ يبيت بتأويله بالمصدر تقديره ما حقه يبيتونه ليلتين إلا وهو بهذه الصفة ، وهذا معنى قوله في المصابيح : أن يبيت ليلتين ارتفع بعد حذف أن مثل قوله تعالى (وهن آيات يرىكم البرق) ذكره القسطلاني قال الحفاظ : قوله ليلتين كذا لاكثر الرواة ، وفي رواية لأبي عوانة والبيهقي يبيت ليلة أو ليلتين ، وفي رواية لمسلم والنسائي يبيت ثلاث ليال ، فسكان ذكر الليلتين والثلاث لرفع الحرج التزام أشغال المرء التي يحتاج إلى ذكرها ففسح له هذا القدر ليتذكر ما يحتاج إليه ، واختلاف الروايات فيه دال على أنه للتقريب لا التحديد ، والمعنى لا يمضى عليه زمان وإن كان قليلا إلا ووصيته مكتوبة ، وفيه إشارة إلى اغتفار الزمن اليسير ، وكان الثلاث غاية للتأخير ، ولذلك قال ابن عمر في رواية سالم : لم أبت ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك إلا ووصيتي عندى انتهى .

قال النووي رحمه الله : فيه الحث على الوصية وقد أجمع المسلمون على الأمر بها لكن مذهبنا ومذهب الجماهير أنها مندوبة لا واجبة . وقال داود وغيره من أهل

هذا حديث حسن صحيح . وقد روى عن الزُّهْرِيِّ عن سَالِمٍ عن ابنِ عمرَ عن النبيِّ صلى الله عليه وسلم نحوه .

٣ — بابُ ما جاء أنَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم لم يُوصِ

٢٢٠٢ — حدثنا أحمدُ بنُ مَنِيعٍ ، أخبرنا أَبُو قَطَنٍ ، أخبرنا مالِكُ بنُ مِغْوَلٍ عن طَلْحَةَ بنِ مُصَرِّفٍ قال : « قُلْتُ لابنِ أَبِي أَوْفَى : أَوْصَى

الظاهر : هي واجبة لهذا الحديث ولا دلالة لهم فيه ، فليس فيه تصريح بإيجابها لكن إن كان على الإنسان دين أو حق أو عنده ودعة ونحوها لزمه الإيصاء بذلك . قال الشافعي رحمه الله تعالى : معنى الحديث ما الحزم والاحتياط المسلم إلا أن تكون وصيته مكتوبة عنده ويستحب تعجيلها ، وأن يكتبها في صحيفة ، ويشهد عليه فيها ، ويكتب فيها ما يحتاج إليه ، فإن تجدد له أمر يحتاج إلى الوصية به ألحقه بها . وقوله صلى الله عليه وسلم « ووصيته مكتوبة عنده » معناه مكتوبة وقد أشهد عليه بها لا أنه يقتصر على الكتابة بل لا يعمل بها ولا ينفع إلا إذا كان أشهد عليه بها . هذا مذهبنا ومذهب الجمهور . وقال الإمام محمد بن نصر المروزي من أصحابنا : يكنى الكتاب من غير إشهاد لظاهر الحديث انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مالك وأحمد والشيخان وابن ماجه .

(باب ما جاء أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم لم يوص)

قوله : (عن طلحة بن مصرف) بيمين مضمومة وفتح صاد وكسر راء مشددة على الصواب وحكى فتحها وبفاء كذا في المغني ، وطلحة بن مصرف هذا هو ابن عمرو ابن كعب اليماني بالتحتمانية الكوفي ثقة قارىء فاضل من الخامسة .

قوله : (قلت لابن أبي أوفى) هو عبد الله بن أبي أوفى علقمة بن خالد بن الحارث الأسلمي صحابي شهد الحديبية وهر بعد النبي صلى الله عليه وسلم دهرأ ، مات سنة سبع وثمانين وهو آخر من مات بالكوفة من الصحابة .

رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : لا ، قلتُ : وَكَيْفَ كَتَبَتِ الْوَصِيَّةُ
وَكَيْفَ أَمَرَ النَّاسَ ؟ قال : أَوْصَى بِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى .

قوله : (قال لا) هكذا أطلق الجواب وكأنه فهم أن السؤال وقع عن وصية خاصة فلذلك ساغ فيها لا أنه أراد نفي الوصية مطلقاً . لأنه أثبت بعد ذلك أنه بكتاب الله (وكيف كتبت الوصية وكيف أمر الناس) وفي رواية البخارى فى فضائل القرآن : كيف كتب على الناس الوصية أمروا بها ولم يوص ، وبذلك يتم الاعتراض ، أى كيف يؤمر المسلمون بشيء ولا يفعله النبي صلى الله عليه وسلم . قال النووى : لعل ابن أبى أوفى أراد لم يوص بثلاث ماله لأنه لم يترك بعده مالا وأما الأرض فقد سلمها فى حياته ، وأما السلاح والبغلة ونحو ذلك فقد أخبر بأنها لا تورث عنه بل جميع ما يخلفه صدقة ، فلم يبق بعد ذلك ما يوصى به من الجهة المالية ، وأما الوصايا بغير ذلك فلم يرد ابن أبى أوفى فيها ، ويحتمل أن يكون المنفى وصيته إلى على بالخلافة كما وقع التصريح به فى حديث عائشة عند البخارى وغيره ذكروا عندها أن علياً كان وصياً فقالت متى أوصى إليه الحديث . وقد أخرج ابن حبان حديث الباب من طريق ابن عيينة عن مالك بن مغول بلفظ يزيل الإشكال فقال : سئل ابن أبى أوفى هل أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال ما ترك شيئاً يوصى فيه ، قيل فكيف أمر الناس بالوصية ولم يوص ؟ قال أوصى بكتاب . وقال القرطبي : استبعاد طلحة واضح لأنه أطلق فلو أراد شيئاً بعينه لخصه به فاعترضه بأن الله كتب على المسلمين الوصية وأمروا بها فكيف لم يفعلها النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فأجابه بما يدل على أنه أطلق فى موضع التقييد (أوصى بكتاب الله تعالى) أى بالتسك به والعمل بمقتضاه ، ولعله أشار لقوله صلى الله عليه وسلم : تركت فىكم ما إن تمسكنم به لم تضلوا كتاب الله . وأما ما صح فى مسلم وغيره أنه صلى الله عليه وسلم أوصى عند موته بثلاث لايقين بجزيرة العرب دينان ، وفى لفظ : أخرجوا اليهود من جزيرة العرب . وقوله أجزوا الوفد بنحو ما كنت أجزهم به . ولم يذكر الراوى الثالثة ، وكذا ما ثبت فى النسائى أنه صلى الله عليه وسلم كان آخر ما تكلم به : الصلاة وما ملكت أيمانكم . وغير ذلك من الأحاديث التى يمكن حصرها بالتتابع ، فالظاهر أن ابن أبى أوفى لم يرد نفيه ولعله اقتصر على

هذا حديث حسن صحيح . لا نعرفه إلا من حديث مالك بن نويرة .

٤ — باب ما جاء لأوصية لوارث

٢٢٠٣ — حدثنا هناد وعلي بن حنبل قالوا : أخبرنا إسماعيل بن عياش ، أخبرنا شرحبيل بن مسلم الخولاني عن أبي أمامة الباهلي قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع : إن الله تبارك وتعالى قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث .

الوصية بكتاب الله لكونه أعظم وأهم ولأن فيه تبيان كل شيء إما بطريق النص وإما بطريق الاستنباط ، فإذا اتبع الناس ما في الكتاب عملوا بكل ما أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم به لقوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه) الآية ، أو يكون لم يحضر شيئاً من الوصايا المذكورة أو لم يستحضرها حال قوله ، والاولى أنه إنما أراد بالنبي الوصية بالخلافة أو بالمال وساغ إطلاق النبي ، أما في الاول فبقية الحال ، وأما في الثاني فلأنه المتبادر عرفاً . وقد صرح عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم لم يوص ، أخرجه ابن أبي شيبة من طريق أرقم بن شرحبيل عنه ، مع أن ابن عباس هو الذي روى حديث أنه صلى الله عليه وسلم أوصى بثلاث والجمع بينهما على ما تقدم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في الوصايا وفي المغازي وفي فضائل القرآن ، وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه في الوصايا .

(باب ما جاء لأوصية لوارث)

قوله : (أخبرنا شرحبيل بن مسلم الخولاني) الشامي صدوق فيه لين من الثالثة .

قوله : (قد أعطى كل ذي حق حقه) أي بين له حظه ونصيبه الذي فرض له (فلا وصية لوارث) قال الامير اليماني في السبل : الحديث دليل على منع الوصية للوارث وهو قول الجماهير من العلماء . وذهب الهادي وجماعة إلى جوازها مستدلين بقوله تعالى (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت) الآية . قالوا ونسخ الوجوب لا ينافي الجواز . قلنا : نعم لو لم يرد هذا الحديث فإنه ينافي لجوازها ، إذ وجوبها

أَوْلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَنْ أَدْعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ

قد علم نسخته من آية المواريث كما قال ابن عباس : كان المال للولد والوصية للوالدين ففسخ الله سبحانه من ذلك ما أحب ، فجعل الذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين السكك واحد منهما السدس ، وجعل للمرأة الثمن والربع ، وللزوج الشطر والربع انتهى .

قلت : حديث ابن عباس هذا أخرجه البخاري في صحيحه في الوصايا وغيره . قال الحافظ : هو موقوف لفظاً إلا أنه في تفسيره إخبار بما كان من الحكم قبل نزول القرآن فيكون في حكم المرفوع بهذا التقرير انتهى .

واعلم أن حديث الباب أخرجه الدارقطني من حديث ابن عباس وزاد في آخره : إلا أن يشاء الورثة . قال الحافظ في بلوغ المرام : إسناده حسن ، وقال في الفتح : رجاله ثقات لكنه معاول فقد قيل إن عطاء الذي رواه عن ابن عباس هو الخراساني وهو لم يسمع من ابن عباس . وأخرجه الدارقطني أيضاً من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً : لا وصية لوارث إلا أن يحيز الورثة . قال الحافظ في التلخيص : إسناده واه ، وفي هذه الزيادة دليل على أنها تصح وتنفذ الوصية للوارث إن أجازها الورثة . قال العيني في العمدة : قال المنذرى : إنما يبطل الوصية للوارث في قول أكثر أهل العلم من أجل حقوق سائر الورثة ، فإذا أجازوها جازت ، كما إذا أجازوا الزيادة على الثلث ، وذهب بعضهم إلى أنها لا تجوز ، وإن أجازوها لأن المنع لحق الشرع ، فلو جوزناها كنا قد استعملنا الحكم المنسوخ وذلك غير جائز ، وهو قول أهل الظاهر انتهى . (الولد للفراش) أى للام . قال في النهاية : وتسمى المرأة فراشاً لأن الرجل يفرشها ، أى الولد منسوب إلى صاحب الفراش سواء كان زوجاً أو سيداً أو واطئاً شبهة ، وليس للزاني في نسبه حظ ، إنما الذي جعل له من فعله استحقاق الحد وهو قوله (وللعاهر الحجر) قال التوربشتي : يريد أن له الخيبة ، وهو كقولك له التراب ، والذي ذهب إلى الرجم فقد أخطأ لأن الرجم لا يشرع في سائرته (وحسابهم على الله تعالى) قال المظهر : يعنى نحن نقيم الحد على الزناة وحسابهم على الله إن شاء عفا عنهم وإن شاء عاقبهم ، هذا مفهوم الحديث ، وقد

أَوْ انْتَمَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ التَّابِعَةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . لَا تُنْفِقُ امْرَأَةٌ مِنْ بَيْتِ زَوْجِهَا إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : وَلَا الطَّعَامَ ؟ قَالَ ذَلِكَ أَفْضَلُ أَمْوَالِنَا . وَقَالَ : الْعَارِيَةُ مُؤَدَّاةٌ ، وَالْمِنْحَةُ مَرْدُودَةٌ ، وَالَّذِينَ مَقْضَى ، وَالزَّعِيمُ غَارِمٌ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَمْرِو بْنِ خَارِجَةَ وَأَنْسِ بْنِ مَالِكٍ

جاء : من أقیم علیه الحد فی الدنيا لا یعذب بذلك الذنب فی القيامة ، فإن الله تعالى أكرم من أن یثی العقوبة علی من أقیم علیه الحد . ویحتمل أن یراد به من زنی أو أذنب ذنباً آخر ولم یقم علیه الحد فحسابه علی الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه . قال القاری : ویمكن أن یقال ونحن نجری أحكام الشرع بالظاهر والله تعالى أعلم بالسرائر ، فحسابهم علی الله وجزاؤهم عند الله أو بقیة محاسبتهم ومجازاتهم من الإصرار علی ذلك الذنب ومباشرة سائر الذنوب تحت مشیئة الله (ومن ادعی إلى غیر أبیه) بتشدید الدال أى انتسب إلى غیر أبیه وهو یعلم أنه غیر أبیه (أو انتمى إلى غیر موالیه) أى انتسب إلیهم وصار معروفاً بهم من نمیتة إلى أبیه نمياً نسبته إلیه وانتمى هو (فعليه لعنة الله التابعة إلى يوم القيامة) وفی رواية أبی داود عن أنس : المتتابعة إلى يوم القيامة (لا تنفق) نفی وقیل نهی (امرأة من بیت زوجها إلا بإذن زوجها) أى صریحاً أو دلالة (قیل یا رسول الله ولا الطعام قال ذلك أفضل أموالنا) یعنی فإذا لم تجز الصدقة بما هو أقل قدرأ من الطعام بغير إذن الزوج فكیف تجوز بالطعام الذى هو أفضل (العارية) بالتشدید ویخفف (مؤداة) بالهمزة ویبدل . قال التوربشتی : أى تؤدى إلى صاحبها .

واختلفوا فی تأویلہ علی حسب اختلافهم فی الضمان ، فالفائل بالضمان یقول تؤدى عیناً حال القیام وقيمة عند التلف ، وفائدة التأدیة عند من یرى خلافه لإلزام المستعیر مؤنة ردها إلى مالکها (والمنحة) بكسر فسكون ، ما ینحیه الرجل صاحبه أى یعطیه من ذات در لیشرب لبنها أو شجرة لیأ کل ثمرها أو أرضاً لیزرعها ، وفی رواية المنیحة (مردودة) لإعلام بأنها تتضمن تملیک المنفعة لامتلیک الرقة (والدين مقضى) أى یجب قضاؤه (والزعم) أى الکفیل (غارم) أى یلزم نفسه ما ضمنه ، والغرم أداء شئ یلزمه ، والمعنى ضامن ومن ضمن دیناً لزمه أدائه (وفی الباب

هذا حديث حسن . وقد روى عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه . ورواية إسماعيل بن عياش عن أهل العراق وأهل الحجاز ليس بذلك فيما يتفرّد به لأنه روى عنهم منّا كثير . وروايته عن أهل الشام أصح . هكذا قال محمد بن إسماعيل سمعت أحمد بن الحسن يقول قال أحمد بن حنبل : إسماعيل بن عياش أصلح بدنا من بقيّة . وليقبة أحاديث منّا كثير عن الثقات . وسمعت عبد الله بن عبد الرحمن يقول سمعت زكريّا بن عدي يقول ، قال أبو إسحاق الفزاري : خذوا

عن عمرو بن خارجة وأنس بن مالك (أما حديث عمرو بن خارجة فأخرجه الترمذى فى هذا الباب . وأما حديث أنس بن مالك فأخرجه ابن ماجه .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وحسنه الحافظ أيضاً فى التلخيص . وقال فى الفتح : فى إسناد إسماعيل بن عياش وقد قوى حديثه إذا روى عن الشاميين جماعة من الأئمة منهم أحمد والبخارى ، وهذا من روايته عن الشاميين لأنه رواه عن شرحبيل بن مسلم وهو شامى ثقة ، وصرح فى روايته بالتحديث عند الترمذى ، وقال الترمذى حديث حسن . وفى الباب عن عمرو بن خارجة عند الترمذى والفسائى وعن أنس عند ابن ماجه ، وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند الدارقطنى ، وعن جابر عند الدارقطنى أيضاً وقال الصواب إرساله . وعن على بن عدي ابن أبى شيبة ، ولا يخلو إسناد كل منها عن مقال لكن مجموعها يقتضى أن للحديث أصلاً بل جنح الشافعى فى الام إلى أن هذا المتن متواتر فقال : وجدنا أهل الفتيا ومن حفظنا عنهم من أهل العلم بالمغازى من قريش وغيرهم لا يختلفون فى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عام الفتح : لا وصية لوارث ، ويؤثرون عن حفظه عنه من لقوه من أهل العلم فكان نقل كافة عن كافة فهو أقوى من نقل واحد . وقد نازع الفخر الرازى فى كون هذا الحديث متواتراً ، وعلى تقدير تسليم ذلك فالمشهور من مذهب الشافعى أن القرآن لا ينسخ بالسنة ، لكن الحجة فى هذا الإجماع على مقتضاه كما صرح به الشافعى وغيره انتهى

مِنْ بَقِيَّةٍ مَا حَدَّثَ عَنْ الثَّقَاتِ وَلَا تَأْخُذُوا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ مَا حَدَّثَ
عَنِ الثَّقَاتِ وَلَا غَيْرِ الثَّقَاتِ .

٢٢٠٤ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَّانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ شَهْرِ بْنِ

حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنْمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ خَارِجَةَ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطَبَ عَلَى نَاقَتِهِ وَأَنَا تَحْتَ جِرَانِهَا وَهِيَ تَقْصَعُ بِجِرَّتِهَا

(قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَّاشٍ أَصْلَحُ بَدَنًا مِنْ بَقِيَّةٍ) أَيْ أَصْلَحُ حَالًا مِنْهُ
(وَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) هُوَ الدَّارِمِيُّ (وَلَا تَأْخُذُوا عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ
عِيَّاشٍ مَا حَدَّثَ عَنْ الثَّقَاتِ وَلَا غَيْرِ الثَّقَاتِ) .

قَالَ النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ مُقَدِّمَةِ صَحِيحِ مُسْلِمَ : هَذَا الَّذِي قَالَهُ أَبُو إِسْحَاقَ الْفَزَارِيُّ فِي
إِسْمَاعِيلَ خِلَافَ قَوْلِ جَمْهُورِ الْأَثَمَةِ قَالَ عَبَّاسٌ : سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ يَقُولُ : إِسْمَاعِيلُ
ابْنُ عِيَّاشٍ ثِقَةٌ وَكَانَ أَحَبَّ إِلَى أَهْلِ الشَّامِ مِنْ بَقِيَّةٍ . وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَيْثَمَةَ : سَمِعْتُ
يَحْيَى بْنَ مَعِينٍ يَقُولُ : هُوَ ثِقَةٌ وَالْعِرَاقِيُّونَ يَكْرَهُونَ حَدِيثَهُ . وَقَالَ الْبُخَارِيُّ :
مَا رَوَى عَنْ الشَّامِيِّينَ أَصَحُّ . وَقَالَ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ : إِذَا حَدَّثَ عَنْ أَهْلِ بِلَادِهِ
فَصَحِيحٌ وَإِذَا حَدَّثَ عَنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِثْلَ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ وَسَمِيلِ
ابْنِ أَبِي صَالِحٍ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ . وَقَالَ يَعْقُوبُ بْنُ سَفْيَانَ : كُنْتُ أَسْمَعُ أَصْحَابَنَا يَقُولُونَ :
عِلْمُ الشَّامِ عِنْدَ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ وَالْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ .

قَالَ يَعْقُوبُ : وَتَكَلَّمَ قَوْمٌ فِي إِسْمَاعِيلَ وَهُوَ ثِقَةٌ عَدَلَ أَعْلَمُ النَّاسَ بِحَدِيثِ الشَّامِ
وَلَا يَدْفَعُهُ دَافِعٌ ، وَأَكْثَرُ مَا تَسَكَّمُوا قَالُوا يَغْرِبُ عَنْ ثَقَاتِ الْمَكِّيِّينَ وَالْمَدَنِيِّينَ ،
وَقَالَ يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ : إِسْمَاعِيلُ ثِقَةٌ فِيمَا رَوَى عَنْ الشَّامِيِّينَ ، وَأَمَّا رَوَايَتُهُ عَنْ أَهْلِ
الْحِجَازِ فَإِنَّ كِتَابَهُ ضَاعَ خِلَافُ فِي حِفْظِهِ عَنْهُمْ . وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ : هُوَ ابْنُ يَكْتَبُ
حَدِيثَهُ لَا أَعْلَمُ أَحَدًا كَفَ عَنْهُ إِلَّا أَبُو إِسْحَاقَ الْفَزَارِيُّ انْتَهَى .

قَوْلُهُ : (وَأَنَا تَحْتَ جِرَانِهَا) بِكَسْرِ الْجِيمِ . قَالَ فِي الْقَامُوسِ : جِرَانُ الْبَعِيرِ
بِالْكَسْرِ مُقَدِّمُ عُنُقِهِ مِنْ مَذْبَحِهِ إِلَى مَنْحَرِهِ (وَهِيَ تَقْصَعُ بِجِرَّتِهَا) الْجُرَّةُ بِكَسْرِ الْجِيمِ
وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ . قَالَ فِي الْقَامُوسِ الْجُرَّةُ بِالْكَسْرِ هَيْئَةُ الْجُرِّ وَمَا يَفِيضُ بِهِ الْبَعِيرُ

وإنَّ لَعَابَهَا يَسِيلُ بَيْنَ كَتَفَيْ فَسَمِئَتْهُ يَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ ، وَالْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ » .
هذا حديث حسن صحيح .

٥ — باب ماجاء يُبْدَأُ بِالَّذِينَ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ

٢٢٠٥ — حدثنا ابنُ أَبِي عُمر ، أخبرنا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، عن أبي إسحاق التَّمِيمِيِّ عن الْحَارِثِ بنِ عَلِيٍّ : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى

فيأكله ثانية ، وقد اجتر وأجر ، واللُقْمَةُ يتعلل بها البعير إلى وقت علفه والقصع البلع . قال في القاموس : قصع كمنع ابتلع جرع الماء ، والنافقة بجرتها ردتها إلى جوفها أو مضغتها أو هو بعد الدسع وقبل المضغ أو هو أن تملأ بها فاهها أو شدة المضغ (وإن لعابها يسيل بين كتفي) وفي رواية : وإن لغامها بضم اللام بعدها غين معجمة وبعد الألف ميم هو اللعاب . قال في القاموس لغم الجمل كمنع رمى بلعابه لزبه ، قال والملاغم ما حول الفم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه والدارقطني والبيهقي وفي سنده شهر بن حوشب وهو مختلف فيه .

(باب ماجاء يبدأ بالدين قبل الوصية)

قوله : (وأنتم تقررون الوصية قبل الدين) أي في قوله تعالى (من بعد وصية يوصي بها أو دين) وقوله (من بعد وصية يوصون بها أو دين) وقوله (من بعد وصية يوصي بها أو دين) قال الطيبي رحمه الله : قوله أنتم تقررون إخبار فيه معنى الاستفهام ، يعني أنتم تقررون هذه الآية هل تدرون معناها ؟ فالوصية مقدمة على الدين في القراءة متأخرة عنه في القضاء انتهى . وتقدم وجه تقديم الوصية على الدين في القراءة مع كونها متأخرة عنه في القضاء في باب ميراث الإخوة من الأب والام وسيأتى مفصلاً .

بِالدِّينِ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ وَأَنْتُمْ تَقْرَأُونَهَا قَبْلَ الدِّينِ . وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ هَامَّةٍ أَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُ يُبْدَأُ بِالدِّينِ قَبْلَ الْوَصِيَّةِ .

قوله : (والعمل على هذا عند عامة أهل العلم أنه يبدأ بالدين قبل الوصية) قال الحافظ في الفتح : ولم يختلف العلماء في أن الدين يقدم على الوصية إلا في صورة واحدة وهي ما لو أوصى لشخص بألف مثلاً وصدقه الوارث وحكم به ثم ادعى آخر أن له في ذمة الميت ديناً يستغرق موجوده وصدقه الوارث ففي وجه للشافعية أنها تقدم الوصية على الدين في هذه الصورة الخاصة ، وأما تقديم الوصية على الدين في قوله تعالى : (من بعد وصية يوصى بها أو دين) فقد قيل في ذلك إن الآية ليس فيها صيغة ترتيب بل المراد أن الموارث إنما تقع بعد قضاء الدين وإنفاذ الوصية وأنى بأو الإباحة وهي كقولك جالس زيدا أو عمرأ أى لك مجالسة فكل واحد منهما اجتماعاً أو افتراقاً ، وإنما قدمت لمعنى اقتضى الاهتمام بتقديمها ، واختلف في تعيين ذلك المعنى . وحاصل ما ذكره أهل العلم من مقتضيات التقديم ستة أمور : أحدها - الخفة والثقل كربيعة ومضرفضر أشرف من ربيعة لكن لفظ ربيعة لما كان أخف قدم في الذكر وهذا يرجع إلى اللفظ . ثانيها - بحسب الزمان كعاد وثمود . ثالثها - بحسب الطبع ككثلاث ورباع . رابعها - بحسب الرتبة كالصلاة والزكاة لأن الصلاة حق البدن والزكاة حق المال ، فالبدن مقدم على المال . خامسها - تقديم السبب على المسبب كقوله تعالى : (عزيز حكيم) . وقال بعض السلف : عز فلما عز حكم . سادسها - بالشرف والفضل كقوله تعالى : (من النبيين والصديقين) . وإذا تقرر ذلك فقد ذكر السهيلي أن تقديم الوصية في الذكر على الدين لأن الوصية إنما تقع على سبيل البر والصلة بخلاف الدين فإنه إنما يقع غالباً بعد الميت بنوع تفريط ، فوَقعت البداءة بالوصية لكونها أفضل . وقال غيره : قدمت الوصية لأنها شيء يؤخذ بغير عوض والدين يؤخذ بعوض ، فكان لإخراج الوصية أشق على الوارث من إخراج الدين ، وكان أداؤها مظنة للتفريط بخلاف الدين ، فإن الوارث مطمئن بإخراجه فقدمت الوصية لذلك . وأيضاً فهي حظ فقير ومسكين غالباً ، والدين حظ غريم يطلب بقوة وله مقال كما صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن لصاحب الدين مقالا . وأيضاً فالوصية ينشئها الموصى من قبل نفسه

٦ - بابُ ما جاء في الرجلِ يتصدقُ أو يعتقُ عند الموتِ

٢٢٠٦ - حدثنا بُنْدَارٌ ، أخبرنا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ

عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي حَبِيبَةَ الطَّائِيَّ قَالَ : « أَوْصَى إِلَى أَخِي بِطَائِفَةٍ مِنْ مَالِهِ ، فَلَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ ، فَقُلْتُ : إِنَّ أَخِي أَوْصَى إِلَيَّ بِطَائِفَةٍ مِنْ مَالِهِ فَأَيْنَ تَرَى لِي وَضْعَهُ فِي الْفُقَرَاءِ أَوِ الْمَسَاكِينِ أَوِ الْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؟ قَالَ : أَمَا أَنَا فَلَوْ كُنْتُ ؛ لَمْ أَعْدِلْ بِالْمُجَاهِدِينَ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : مِثْلُ الَّذِي يُعْتَقُ عِنْدَ الْمَوْتِ كَمِثْلِ الَّذِي يُهْدَى إِذَا شَبِعَ » .

فقد تمت تحريراً على العمل بها بخلاف الدين انتهى . وحديث على المذكور ضعيف . قال في النيل : قد أخرج أحمد والترمذي وغيرهما من طريق الحارث الأعور عن علي عليه سلام الله ورضوانه قال : قضى محمد أن الدين قبل الوصية وأنتم تقرأون الوصية قبل الدين ، والحديث وإن كان إسناده ضعيفاً لكنه معتضد بالاتفاق الذي سلف انتهى .

(باب ما جاء في الرجل يتصدق أو يعتق عند الموت)

قوله : (عن أبي حبيبة الطائي) قال في تهذيب التهذيب في ترجمته : روى عن أبي الدرداء حديث : مثل الذي يهدى ويعتق عند الموت الخ ، وعنه أبو إسحاق السبيعي ولا يعرف له غيره ، وذكره ابن حبان في الثقات انتهى . وقال في التقریب ، مقبول من الثالثة .

قوله : (أما أنا فلو كنت لم أعدل بالمجاهدين) أي لم أساوهم الفقراء أو المساكين وغيرهم . والمعنى لو كنت أنا موصياً لم أوص إلا للمجاهدين (مثل الذي يعتق) وفي رواية يتصدق (عند الموت) أي عند احتضاره . وفي المشكاة : مثل الذي يتصدق عند موته أو يعتق (كمثل الذي يهدى إذا شبع) . قال الطيبي : في هذا الإهداء نوع استخفاف بالمهدي إليه انتهى . والأظهر أن المراد أنه مرتبة ناقصة لأن التصديق والإعتاق حال الصحة أفضل ، كما أن السخاوة عند المجاعة أكمل قاله القاري .

هذا حديث حسن صحيح .

٧ - باب

٢٢٠٧ - حدثنا فُتَيْبَةُ ، أخبرنا اللَّيْثُ عن ابنِ شِهَابٍ عن عُرْوَةَ أَنَّ عَائِشَةَ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ بَرِيرَةَ جَاءَتْ تَسْتَعِينُ عَائِشَةَ فِي كِتَابَتِهَا وَلَمْ تَكُنْ قَصَتْ مِنْ كِتَابَتِهَا شَيْئًا ، فَقَالَتْ لَهَا عَائِشَةُ : ارْجِعِي إِلَى أَهْلِكَ فَإِنْ أَحْبَبُوا أَنْ أَقْضِيَ عَنْكَ كِتَابَتَكَ وَيَكُونَ وَلَاؤُكَ لِي فَعَلْتُ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ بِرِيرَةَ لِأَهْلِهَا فَأَبَوْا وَقَالُوا إِنْ شَاءَتْ أَنْ تَخْتَسِبَ عَلَيْكَ وَيَكُونَ لَنَا وَلَاؤُكَ فَلَمْ تَفْعَلْ

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والنسائي والدارمي . وفي الباب عن أبي سعيد مرفوعاً : لأن يتصدق المرء في حياته بدرهم خير له من أن يتصدق بمائة عند موته ، رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي سَنَدِهِ شَرَحْبِيلُ بْنُ سَعْدٍ الْأَنْصَارِيُّ . قال المنذرى : لا يحتاج بحديثه .

(باب)

قوله : (أن بريرة) بوزن عظيمة هي مولاة لعائشة ، تقدم ترجمتها في باب اشتراط الولاء والزجر عن ذلك من أبواب البيوع (تستعين عائشة) جملة حالية (ولم تكن قصت) أى أدت (من كتابتها) أى من بدل كتابتها (ارجعى إلى أهلك) المراد به موالها (فإن أحبوا أن أقضى عنك كتابتك ويكون ولاؤك لى فعلت) ظاهره أن عائشة طلبت أن يكون الولاء لها إذا بذلت جميع مال الكتابة ولم يقع ذلك إذ لو وقع لكان اللوم بطلبها ولأء من أعتقها غيرها ، وقد رواه أبو أسامة عن هشام بألفظ يزيل الإشكال فقال إن أعدها لهم عدة واحدة وأعتقك ويكون ولاؤك لى فعلت . وكذلك رواه وهيب عن هشام فعرف بذلك أنها أرادت أن تشتريها شراء صحيحاً ثم تعتقها إذ العتق فرع ثبوت الملك ، ويؤيده قول النبي صلى الله عليه وسلم : ابتاعى فأعتق ، كذا في النيل (فذكرت ذلك) أى الذى قالته عائشة (فأبوا) أى امتنعوا أن يكون الولاء لعائشة (إن شاءت) أى عائشة (أن تختسب) هو من الحسبة يكسر المهملة أى تختسب الأجر عند الله (ويكون)

فَذَكَرْتُ ذَلِكَ إِرْسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « ابْتِغَايَ فَأَعْتَقِي فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ ، ثُمَّ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا بَالُ أَقْوَامٍ يَشْتَرِطُونَ شُرُوطًا لَيْسَتْ فِي كِتَابِ اللَّهِ ؟ مَنْ اشْتَرَطَ شَرْطًا لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَلَيْسَ لَهُ ، وَإِنْ اشْتَرَطَ مِائَةَ مَرَّةٍ . »

بالنصب عطف على تحتسب (لنا ولاؤك) لا لها (فذكرت) أى عائشة (ابتاعى فأعتق) هو كقوله فى حديث ابن عمر : لا يمنحك ذلك (فإنما الولاء لمن أعتق) فيه إثبات الولاء للمعتق ونفيه عما عداه كما تقتضيه إنما للحصرية ، واستدل بذلك على أنه لا ولأء لمن أسلم على يديه رجل أو وقع بينه وبينه مخالفة خلافاً للحنفية ، ولا للملتقط خلافاً لإسحاق (ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفى رواية للبخارى ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد (ما بال أقوام) أى ما حالهم (أيسر فى كتاب الله) أى فى حكم الله الذى كتبه على عباده وشرعه لهم ، قال ابن خزيمة : أى ليس فى حكم الله جوازها أو وجوبها لا أن كل من شرط شرطاً لم ينطق به الكتاب باطل لأنه قد يشترط فى البيع الكفيل فلا يبطل الشرط ويشترط فى الثمن شروط من أوصافه أو نجومه ونحو ذلك فلا يبطل ، فالشروط المشروعة صحيحة وغيرها باطل (فليس له) أى ذلك الشرط أى لا يستحقه ، وفى رواية النسائي : من شرط شرطاً ليس فى كتاب الله لم يحز له (وإن اشترط مائة مرة) ذكر المائة للمبالغة فى الكثرة لا أن هذا العدد بعينه هو المراد .

واعلم أن هذا الحديث قد استنبط أهل العلم منه فوائد كثيرة . قال ابن بطل : أكثر الناس فى تخريج الوجوه فى حديث بريرة حتى بلغوها نحو مائة وجه . وقال النووى : صنف فيه ابن خزيمة وابن جرير تصنيفين كبيرين أكثر فيهما من استنباط الفوائد منها فذكر أشياء . قال الحافظ : ولم أقف على تصنيف ابن خزيمة ووقفت على كلام ابن جرير من كتابه تهذيب الآثار ولخصت منه ما تيسر بعون الله تعالى . وقد بلغ بعض المتأخرين الفوائد من حديث بريرة إلى أربع مائة

هذا حديث حسن صحيح . وقد روى من غير وجه عن عائشة والعمل على هذا عند أهل العلم أن الولاء لمن أعتق .

أكثرها مستبعد متكلف كما وقع نظير ذلك للذي صنف في الكلام على حديث الجامع في رمضان فبلغ به ألف فائدة وفائدة انتهى . وقد ذكر الحافظ في الفتح كثيراً من فوائد هذا الحديث في كتاب المكاتب وفي كتاب النكاح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في مواضع عديدة في أوائل كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد ، وفي الزكاة في باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وفي العتق والمكاتب والهبة والبيوع والفرائض والخلاق والشروط والأطعمة وكفارة الأيمان ، وأخرجه في الطلاق من حديث ابن عباس ، وفي الفرائض من حديث ابن عمر ، وأخرج مسلم طرفاً منه من حديث أبي هريرة . وأخرجه البخاري أيضاً في باب البيع والشراء مع النساء من طريق عروة عن عائشة ، وفي باب إذا اشترط في البيع شروطاً من حديث هشام عن أبيه عنها . وأخرجه مسلم أيضاً مطولاً ومختصراً أخرجه أبو داود في العتق والنسائي في البيوع وفي العتق والفرائض وفي الشروط ، وابن ماجه في العتق .

بسم الله الرحمن الرحيم
 أبواب الولاء والهبة

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ - باب ما جاء أنَّ الولاءَ لمن أعتقَ

٢٢٠٨ - حدثنا بُنْدَارٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
 عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ : أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ
 بَرِيرَةَ فَأَشْتَرَطُوا الْوَلَاءَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْوَلَاءُ لِمَنْ أُعْطِيَ
 الثَّمَنَ أَوْ لِمَنْ وَلِيَ النِّعْمَةَ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ .
 وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ .

(أبواب الولاء والهبة الخ)

الولاء بالفتح والمد حق ميراث المعتق بالكسر من المعتق بالفتح .

(باب ما جاء أنَّ الولاء لمن أعتق)

قوله : (الولاء لمن أعتق) وفي رواية البخاري : لمن أعتق الورق .
 قال الخافظ أي أعتق الثمن ، وإنما عبر بالورق لأنه الغالب (أو لمن ولي النعمة)
 أي نعمة العتق . قال الخافظ : معنى قوله ولي النعمة أعتق ، وفي رواية البخاري
 وغيره : وولي النعمة بواو العطف ، ولفظه أو في رواية الترمذي هذه للشك من
 الراوي . ومعنى الحديث أن من اشترى العبد وأعتقه فولاؤه له . قال ابن بطال :
 هذا الحديث يقتضي أن الولاء لكل معتق ذكر أكان أو أنثى وهو يجمع عليه .

قوله : (وفي الباب عن ابن عمر وأبي هريرة) أما حديث ابن عمر فأخرجه
 البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه مسلم .

قوله : (وهذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري وأبو داود والنسائي .

قوله : (والعمل على هذا عند أهل العلم) قال النووي رحمه الله : قد أجمع

٢ — بابُ النَّهْيِ عَنِ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَهَبَتِهِ

٢٢٠٩ — حدثنا ابنُ أبي عُمرَ ، أخبرنا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ ، أخبرنا عبدُ اللَّهِ بنُ دِينَارٍ سَمِعَ عبدَ اللَّهِ بنَ عُمرَ « أَنَّ رسولَ اللَّهِ صلى اللَّهُ عليه وسلم نهَى عَنْ بَيْعِ الْوَلَاءِ وَهَبَتِهِ » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ لا نعرفُهُ إِلَّا من حديثِ عبدِ اللَّهِ بنِ دِينَارٍ عن ابنِ عُمرَ عن النبيِّ صلى اللَّهُ عليه وسلم . وقد رَوَاهُ شُعْبَةُ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عن عبدِ اللَّهِ بنِ دِينَارٍ . وَيُرْوَى عن شُعْبَةَ قَالَ : لَوَدِدْتُ أَنَّ عبدَ اللَّهِ بنَ دِينَارٍ حِينَ يُحَدِّثُ بهذا الحديثِ أَذِنَ لِي حَتَّى كُنْتُ أَقُومُ إِلَيْهِ فَأَقْبِلُ رَأْسَهُ . وَرَوَى يَحْيَى بْنُ سُلَيْمٍ هذا الحديثَ عن عُبَيْدِ اللَّهِ بنِ عُمرَ عن نَافِعٍ عن ابنِ عُمرَ عن النبيِّ صلى اللَّهُ عليه وسلم ، المسلمون على ثبوت الولاء لمن أعتق عبده أو أمته عن نفسه وأنه يرث به وأما العتيق فلا يرث سيده عند الجماهير ، وقال جماعة من التابعين يرثه كعكسه انتهى .

(باب النهي عن بيع الولاء وهبته)

قوله : (نهى عن بيع الولاء وهبته) تقدم هذا الحديث في باب كراهية بيع الولاء وهبته من أبواب البيوع وتقدم هناك شرحه .

قوله : (ويروى عن شعبة قال لوددت أن عبد الله بن دينار حين يحدث بهذا الحديث أذن لي الخ) الظاهر أن سبب وده ذلك أن هذا الحديث قد اشتهر عن عبد الله بن دينار حتى قال مسلم لما أخرجه في صحيحه : التماس كلهم عيال على عبد الله بن دينار في هذا الحديث انتهى . وقد اعتنى أبو نعيم الإصبهاني بجمع طرق هذا الحديث عن عبد الله بن دينار ، فأورده عن خمسة وثلاثين نفساً ممن حدث به عن عبد الله بن دينار (وروى يحيى بن سليم هذا الحديث عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر) وصله ابن ماجه ولم ينفرد به يحيى بن سليم فقد تابعه أبو ضمرة أنس ابن عياض ويحيى بن سعيد الأموي كلاهما عن عبيد الله بن عمر أخرجه أبو عوانة

وَهُوَ وَهْمٌ وَهْمٌ فِيهِ يَخْبَى بْنُ سُلَيْمٍ . والصحيحُ عن عُبيدِ اللهِ بنِ عمرَ عن
عبدِ اللهِ بنِ دينارٍ عن ابنِ عمرَ عن النبيِّ صلى اللهُ عليه وسلم . هكذا رواه غيرُ
واحدٍ عن عُبيدِ اللهِ بنِ عمرَ . وتفرَّدَ عبدُ اللهِ بنُ دينارٍ بهذا الحديثِ .

٣ - بابُ ماجاء في مَنْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوَالِيهِ أَوْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ

٢٢١٠ - حدثنا هنادٌ ، حدثنا أبو معاويةَ عن الأعمشِ ، عن إبراهيمَ
التَّيْمِيِّ عن أَبِيهِ قَالَ خَطَبَنَا عَلِيٌّ فَقَالَ : مَنْ زَعَمَ أَنَّ عِنْدَنَا شَيْئًا نَقْرُوهُ
إِلَّا كِتَابَ اللهِ وَهَذِهِ الصَّحِيفَةُ صَحِيفَةٌ فِيهَا أَسْنَانُ الْإِبِلِ وَأَشْيَاءٌ مِنَ
الْجِرَاحَاتِ فَقَدْ كَذَبَ ، وقال فيها : « قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم : المَدِينَةُ
حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرٍ ، فَمَنْ أَخَذَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ آوَى مُخَذَّاتًا فَعَنِيهِ

في صحيحه من طريقهما ، لكن قرن كل منهما نافعاً بعبد الله بن دينار كذا
في الفتح

(باب ما جاء في تولى غير مواليه أو ادعى إلى غير أبيه)

قوله : (من زعم أن عندنا شيئاً نقرؤه إلا كتاب الله وهذه الصحيفة) أى
غيرهما ، وفي رواية للبخارى : ما عندنا شيء إلا كتاب الله وهذه الصحيفة عن
النبي صلى الله عليه وسلم . قال النووي : هذا تصريح من علي رضي الله عنه بإبطال
ما تزعمه الرافضة والشيعة ويخترعونه من قولهم إن علياً رضي الله عنه أوصى إليه
النبي صلى الله عليه وسلم بأمور كثيرة من أسرار العلم . وقواعد الدين وكنوز
الشريعة ، وأنه صلى الله عليه وسلم خص أهل البيت بما لم يطع عليه غيرهم ،
وهذه دعاوى باطلة واختراعات فاسدة لا أصل لها ، ويسكن في إبطالها قول علي
رضي الله عنه هذا انتهى (صحيفة) بدل من هذه الصحيفة (فيها أسنان الإبل)
أى يسان أسنانها (وأشياء من الجراحات) أى من أحكامها (فقد كذب) خبر
لقوله من زعم (وقال) أى على (فيها) أى في الصحيفة (المدينة حرم) بفتح
(ما بين عير) بفتح العين المهملة وإسكان المثناة تحت جبل معروف بالمدينة (إلى ثور)

بفتح الثاء المثناة قال في القاموس : ثور جبل بالمدينة ، ومنه الحديث الصحيح :
المدينة حرم ما بين عير إلى ثور ، وأما قول عبيد بن سلام وغيره من الأكابر
الاعلام : إن هذا تصحيف ، والصواب إلى أحد ، لأن ثوراً إنما هو بمكة تغير
جيد لما أخبرني الشجاع البعلبي الشيخ الزاهد عن الحافظ أبي محمد عبد السلام
البصري : أن حذاء أحد جانحاً إلى ورائه جبل صغير يقال له ثور وتكرر سؤالي
عنه طوائف من العرب العارفين بتلك الأرض فكل أخبر أن اسمه ثور ، ولما
كتب إلى الشيخ عفيف الدين المطري عن والده الحافظ الثقة قال : إن خلف أحد
عن شماليه جبلاً صغيراً مدوراً يسمى ثوراً يعرفه أهل المدينة خلفاً عن سلف
انتهى ما في القاموس . وقال الحافظ في الفتح : قال المحب الطبري في الأحكام
بعد حكاية كلام أبي عبيد ومن تبعه : قد أخبرني الثقة العالم أبو محمد عبد السلام
البصري أن حذاء أحد عن يساره جانحاً إلى ورائه جبل صغير ، فذكر مثل ما في
القاموس . وفيه دليل على أن المدينة حرم كحرم مكة . وفي هذا أحاديث عديدة
روية في الصحيحين وغيرهما وذكرها صاحب المنتقى . قال الشوكاني : استدل
بما في هذه الأحاديث من تحريم شجر المدينة وخطبه وعصده وتحريم صيدها
وتنفيه الشافعي ومالك وأحمد والهادي وجمهور أهل العلم على أن المدينة حرماً
كحرم مكة يحرم صيده وشجره . قال الشافعي ومالك : فإن قتل صيداً أو قطع
شجراً فلا ضمان لانه ليس بمحل للنفس فأشبهه الحمي . وقال ابن أبي ذئب وابن
أبي ليلى يجب فيه الجزاء كحرم مكة ، وبه قال بعض المالكية وهو ظاهر قوله كما
حرم إبراهيم مكة . وذهب أبو حنيفة وزيد بن علي والناصر إلى أن حرم المدينة
ليس بحرم على الحقيقة ولا تثبت له الأحكام من تحريم قتل الصيد وقطع الشجر
والأحاديث ترد عليهم . واستدلوا بحديث يا أبا عمير ما فعل النغير ، وأجيب بأن
ذلك كان قبل تحريم المدينة أو أنه من صيد الحل انتهى (فن أحدث) أي أظهر
في المدينة (حدثاً) بفتح الحاء وهو الأمر الحادث المنكر الذي ليس بمعناه
ولامعروف في السنة (أو آوى) بالمد ويقصر . قال في النهاية : آوى فآوى بمعنى
واحد ، والمقصود منهما لازم ومتعد ، يقال أويت إلى المنزل وأويت غيري
وأويته . وأنكر بعضهم المقصوري المتعدي . وقال الأزهري هي لغة فصيحة ،
ومحدثاً بكسر الهمزة وفتحها على الفاعل والمفعول ، فغنى الكسر من نصر جانحاً

لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفًا وَلَا عَدْلًا ، وَمَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ، لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ ، وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ

وآواه وأجاره من خصمه وحال بينه وبين أن يقتص منه ، ومعنى القتح هو الأمر المبتدع نفسه ويكون معنى الإيواء فيه المرضي به والصبر عليه فإنه إذا رضى ببدعته وأقر فاعله عليها ولم ينكرها فقد آواه ، قاله العيني . وقال القارى بكسر الدال على الرواية الصحيحة أى مبتدعاً ، وقيل أى جانباً إلى آخر ما قاله العيني (فعليه) أى فعلى كل منهما (لعنة الله) أى طرده وإبعاده . قال عياض : استدل بهذا على أن الحدث في المدينة من الكبائر ، والمراد بلعنة الملائكة والناس المبالغة في الإبعاد عن رحمة الله ، قال والمراد باللعن هنا العذاب الذى يستحقه على ذنبه في أول الأمر وليس هو كل من الكافر (والملائكة) أى دعاؤهم عليه بالبعد عن رحمته (والناس أجمعين) أى من هذا الحدث والمؤدى أو هما داخلان أيضاً لأنهما من يقول ألا لعنة الله على الظالمين ، والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه (لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً) بفتح أولهما . واختلف في تفسيرهما فعند الجمهور الصرف الفريضة والعدل النافلة ، ورواه ابن خزيمة بإسناد صحيح عن الثورى وعن الحسن البصرى بالعكس . وعن الأصمعى : الصرف التوبة والعدل الفدية ، وقيل غير ذلك قال عياض : معناه لا يقبل قبول رضا وإن قبل قبول جزاء ، وقيل يكون القبول هنا بمعنى تكفير الذنب بهما ، وقد يكون معنى الفدية أنه لا يجد يوم القيامة فدى يفدى بخلاف غيره من المذنبين بأن يفديه من النار يهودى أو نصرانى كما رواه مسلم من حديث أبى موسى الأشعرى (ومن ادعى) أى انتسب (أو تولى غير مواليه) بأن يقول عتيق لغير معتقه : أنت مولائى ولك ولاقى . قال البيضاوى : الظاهر أنه أراد به ولاء العتيق لعطفه على قوله من ادعى إلى غير أبيه ، والجمع بينهما بالوعيد فإن العتيق من حيث إنه لحة كلجمة النسب فإذا نسب إلى غير من هو له كان كالدعى الذى تبرأ عن من هو منه وألحق نفسه بغيره فيستحق به الدعاء عليه بالطرد والإبعاد عن الرحمة انتهى .

وهذا صريح في غلط تحريم انتماء الإنسان إلى غير أبيه ، أو انتماء العتيق إلى

وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ » . هذا حديث حسن صحيح . وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ
الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنْ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنْ عَلِيِّ نَحْوَهُ . وَقَدْ
رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ عَلِيٍّ .

٤ — بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يَنْتَفِي مِنْ وَلَدِهِ

٢٢١١ — حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجُبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ الْعَطَّارُ وَسَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْمَخْزُومِيُّ ، قَالَا أَخْبَرَنَا سَفِيَّانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي

غَيْرِ مَوَالِيهِ لَمَا فِيهِ مِنْ كُفْرِ النِّعْمَةِ وَتَضْيِيعِ حَقُوقِ الْإِرْثِ وَالْوَلَاءِ وَالْعَقْلِ وَغَيْرِ
ذَلِكَ مَعَ مَا فِيهِ مِنْ قَطِيعَةِ الرَّحْمِ وَالْعَقُوقِ (وَذِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ) أَى عَهْدِهِمْ وَأَمَانِهِمْ
(وَاحِدَةٌ) أَى أَنَّهَا كَالشَّيْءِ الْوَاحِدِ لَا يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْمَرَاتِبِ وَلَا يَجُوزُ نَقْضُهَا
لِتَفَرُّدِ الْعَاقِدِ بِهَا (يَسْعَى بِهَا) أَى يَتَوَلَّاهَا وَيَلِي أَمْرَهَا (أَذْنَاهُمْ) أَى أَذْنَى الْمُسْلِمِينَ
مَرْتَبَةٌ . وَالْمَعْنَى أَنَّ ذِمَّةَ الْمُسْلِمِينَ سَوَاءٌ صَدَرَتْ مِنْ وَاحِدٍ أَوْ أَكْثَرٍ شَرِيفٍ أَوْ
وَضِيعٍ ، فَإِذَا أَمِنَ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَافِرًا وَأَعْطَاهُ ذِمَّةً لَمْ يَكُنْ لِأَحَدٍ نَقْضُهَا ،
فَيَسْتَوِي فِي ذَلِكَ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ وَالْحُرُّ وَالْعَبْدُ لِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٌ .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى فى الحج وفى الجزية
وفى الفرائض وفى الاعتصام وأخرجه مسلم فى الحج (وروى بعضهم عن الأعمش
عن إبراهيم التيمى عن الحارث بن سويد عن على نحوه) أخرجه أحمد والنسائى .
وروى البخارى فى الحج من طريق سفيان الثورى عن الأعمش عن إبراهيم
التيمى عن أبيه عن على قال الحافظ . هذه رواية أكثر أصحاب الأعمش عنه ،
وخالفهم شعبة فرواه عن الأعمش عن إبراهيم التيمى عن الحارث عن سويد عن
على . قال الدارقطنى فى العلل : والصواب رواية الثورى ومن تبعه .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الرَّجُلِ يَنْتَفِي مِنْ وَلَدِهِ)

أى بالتعريض ، وقد ترجم البخارى فى الطلاق على حديث الباب إذا عرض
ببنى الولد .

مُرَيْرَةَ قَالَ : « جَاءَ رَجُلٌ مِنْ قَزَارَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ امْرَأَتِي وَلَدَتْ غُلَامًا أَسْوَدَ ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قَالَ : فَمَا أَلْوَانُهَا ؟ قَالَ : حُمْرٌ ، قَالَ : فَهَلْ فِيهَا أَوْرَقٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، إِنَّ فِيهَا لَوُرْقًا ، قَالَ : أَتَى أَتَاهَا ذَلِكَ ؟ قَالَ : لَعَلَّ عِرْقًا نَزَعَهَا ، قَالَ : فَهَذَا لَعَلَّ عِرْقًا نَزَعَهُ . »

قوله : (جاء رجل) وفي رواية للبخاري جاء أعرابي . قال الحافظ : واسم هذا الأعرابي ضنضم بن قتادة (إن امرأتى ولدت غلاماً أسود) زاد مسلم في رواية : وإني أنكرته أى استنكرته بقلبي ولم يرد أنه أنكر كونه ابنه بإسائه . وفي رواية أخرى لمسلم وهو حيثئذ يعرض بأن ينفيه ويؤخذ منه أن التعريض بالقذف ليس قذفاً وبه قال الجمهور . واستدل الشافعي بهذا الحديث لذلك ، وعن المالكية : يجب به الحد إذا كان مفهوماً ، وأجابوا عن الحديث أن التعريض الذى يجب به القذف عندهم هو ما يفهم منه القذف كما يفهم من التصريح ، وهذا الحديث لا حجة فيه لدفع ذلك فإن الرجل لم يرد قذفاً بل جاء سائلاً مستفتياً عن الحكم لما وقع له من الرية ، فلما ضرب له المثل أذعن كذا فى الفتح (قال حمر) بضم فسكون جمع أحر (فهل فيها أورك) قال الحافظ : الأورق الذى فيه سواد ليس بحالك بل يميل إلى الغبرة ومنه قيل للحمامة ورقاء (إن فيها لورقا) بضم فسكون جمع أورك (أنى أتاه ذلك) أى من أين أتاه اللون الذى خالفها هل هو بسبب خلل من غير لونها طراً عليها أو لأمراً آخر (لعل عرقاً) بكسر أوله (نزعا) المعنى يحتمل أن يكون فى أصولها من هو باللون المذكور فاجتذبه إليه لجاء على لونه . والمراد بالعرق الأصل من النسب شبهه بعرق الشجرة ، ومنه قولهم فلان عريق فى الأصالة ، أى إن أصله متناسب وكذا معرق فى الكرم أو اللؤم ، وأصل النزع الجذب وقد يطلق على الميل (قال فهذا) أى الغلام الأسود (لعل عرقاً نزعه) أى لعله فى أصولك أو فى أصول امرأتك من يكون فى لونه أسود فأشبهه واجتذبه إليه وأظهر لونه عليه ، زاد مسلم فى رواية : لم يرخص له فى الانتفاء منه . قال النووى رحمه الله فى هذا الحديث : إن الولد يلحق الزوج وإن خالف لونه لونه

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٥ — بابُ ماجاء في القَافَة

٢٢١٢ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أخبرنا اللَّيْثُ عن ابنِ شِهَابٍ عن عُرْوَةَ عن عائِشَةَ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا مَسْرُورًا تَبْرُقُ أُسَارِيرُ وَجْهِهِ ، فَقَالَ : أَلَمْ تَرَيْنِي أَنَّ مُجْزَرًا نَظَرَ آفِئًا إِلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ

حَتَّى لَوْ كَانَ الْآبُ أَبْيَضَ وَالْوَلَدُ أَسْوَدَ أَوْ عَكْسَهُ لَحَقَهُ ، وَلَا يَحِلُّ لَهُ نَفْيُهُ بِمَجْرَدِ الْخَالَفَةِ فِي اللَّوْنِ ، وَكَذَا لَوْ كَانَ الزَّوْجَانِ أَبْيَضَيْنِ لَجَاءَ الْوَلَدُ أَسْوَدًا وَعَكْسَهُ ، الْإِحْتِمَالُ أَنَّهُ نَزَعَهُ عِرْقٌ مِنْ أَسْلَافِهِ انْتَهَى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والفسائي وابن ماجه .

(باب ماجاء في القافة)

جمع قائم ، قال الجزري في النهاية : القائف الذى يتبع الآثار ويعرفها ويعرف شبه الرجل بأخيه وأبيه ، والجمع القافة ، يقال فلان يقرف الأثر ويقتافه قفاقة ، مثل قفا الأثر واقتفاه انتهى .

قوله : (دخل عليها مسروراً) أى فرحاناً (تبرق) بفتح التاء وضم الراء ، أى تضى وتسدير من السرور والفرح (أسارير وجهه) قال في النهاية : الأسارير الخطوط التى تجتمع فى الجهة وتسكسر واحدها سر أو سرر ، وجمعها أسرار وأسرة ، وجمع الجمع أسارير انتهى (ألم ترى) بحذف النون أى ألم تعلمى يعنى هذا مما يتعين أن تعلمى فاعلمى (مجزراً) بضم الميم وكسر الزاى الثقيلة ، وحكى فتحها وبعدها زاى أخرى ، هذا هو المشهور ، ومنهم من قال بسكون الحاء المهملة وكسر الراء ثم زاى وهو ابن الاعور بن جعدة المدلجى نسبة إلى مدلج بن مرة بن عبد مناف ابن كنانة وكانت القيافة فيهم وفى بنى أسد والعرب تعترف لهم بذلك وإيس ذلك خاصاً بهم على الصحيح . وقد أخرج يزيد بن هارون فى الفرائض بسند صحيح إلى سعيد بن المسيب أن عمر كان قائماً أوردته فى قصته ، وعمر قرشى ليس مدلجياً

زَيْدٍ فَقَالَ : هَذِهِ الْأَقْدَامُ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .
وَقَدْ رَوَى سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ
وَزَادَ فِيهِ : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ مُجَزَّزًا مَرَّ عَلَى زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ وَأَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ
وَقَدْ غَطَّيَا رُؤُوسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ »
هَكَذَا حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَغَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ عَنْ
الزُّهْرِيِّ . وَقَدْ احتجَّ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِهَذَا الْحَدِيثِ فِي إِقَامَةِ أَمْرِ الْقَافَةِ .

وَلَا أَسَدِيًّا لَا أَسَدَ قَرِيشٍ وَلَا أَسَدَ خَزِيمَةٍ ، وَكَانَ مُجَزَّزًا عَارِفًا بِالْقِيَاةِ ، وَذَكَرَهُ
ابْنُ يُونُسَ فِيمَنْ شَهِدَ فَتْحَ مِصْرَ وَقَالَ لَا أَعْلَمُ لَهُ رِوَايَةً كَذَا فِي الْفَتْحِ (نَظَرَ أَنْفَاءً)
بِالْمَدِّ وَيَجُوزُ الْقَصْرُ أَيْ قَرِيبًا أَوْ أَقْرَبَ وَقَدْ (فَقَالَ) أَيْ مُجَزَّزَ الْمَدْلُجِيِّ (هَذِهِ
الْأَقْدَامُ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ) قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : وَكَانَتِ الْجَاهِلِيَّةُ تَقْدَحُ فِي نَسَبِ
أَسَامَةَ لِكَوْنِهِ أَسْوَدَ شَدِيدِ السَّوَادِ وَكَانَ زَيْدٌ أَيْبُضَ . كَذَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَحْمَدَ
ابْنِ صَالِحٍ ، فَلَمَّا قَضَى هَذَا الْقَائِفُ بِالْحَاقِ نَسَبَهُ مَعَ اخْتِلَافِ اللَّوْنِ وَكَانَتِ الْجَاهِلِيَّةُ
تَعْتَمِدُ قَوْلَ الْقَائِفِ فَرِحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكَوْنِهِ زَاجِرًا لِهِمْ عَنِ الطَّعْنِ
فِي الْمُنَسَبِ . قَالَ الْقَاضِي : قَالَ غَيْرُ أَحْمَدَ بْنِ صَالِحٍ ، كَانَ زَيْدٌ أَزْهَرَ اللَّوْنِ وَأَمَّ أَسَامَةَ
هِيَ أُمُّ أَيْمَنَ وَاسْمُهَا بَرَكَةٌ وَكَانَتِ حَبَشِيَّةً سَوْدَاءَ انْتَهَى . وَقَالَ الْخَافِظُ فِي الْفَتْحِ : قَالَ
عِيَاضُ : لَوْ صَحَّ أَنَّ أُمَّ أَيْمَنَ كَانَتِ سَوْدَاءَ لَمْ يَنْتَكِرُوا سَوَادَ ابْنِهَا أَسَامَةَ لِأَنَّ السَّوْدَاءَ
قَدْ تَلَدَ مِنَ الْأَيْبُضِ أَسْوَدَ . قَالَ الْخَافِظُ : يَحْتَمِلُ أَنَّهَا كَانَتْ صَافِيَةً لِمَا جَاءَ أَسَامَةَ
شَدِيدِ السَّوَادِ فَوَقَعَ الْإِنْكَارُ لِذَلِكَ انْتَهَى .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صِفَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُنَاقِبِ وَالْفَرَائِضِ ، وَاسْلَمَ فِي النِّكَاحِ ، وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْعِلَاقِ .
قَوْلُهُ : (وَقَدْ غَطَّيَا) مِنَ التَّغْطِيَةِ أَيْ سَتَرَا (رُؤُوسَهُمَا) أَيْ بِقَطِيفَةٍ كَمَا فِي
رِوَايَةٍ (وَبَدَتْ) أَيْ ظَهَرَتْ . قَالَ الْخَافِظُ : وَفِي هَذِهِ الزِّيَادَةِ دَفْعُ تَوْهَمٍ مِنْ يَقُولُ
لَعَلَّهُ حَابَاهُمَا بِذَلِكَ لَمَّا عَرَفَ مِنْ كَوْنِهِمْ كَانُوا يَطْعَنُونَ فِي أَسَامَةَ انْتَهَى .
قَوْلُهُ : (وَقَدْ احتجَّ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِهَذَا الْحَدِيثِ فِي إِقَامَةِ أَمْرِ الْقَافَةِ) قَالَ

العيني في العمدة . في الحديث لإثبات الحكم بالقافة ، وعن قال به أنس بن مالك وهو أصح الروایتين عن عمر ، وبه قال عطاء ومالك والأوزاعي والليث والشافعي وأحمد وأبو ثور . وقال الكوفيون والثوري وأبو حنيفة وأصحابه : الحكم بها باطل لأنها حدس ولا يجوز ذلك في الشريعة ، وليس في حديث الباب حجة في إثبات الحكم بها ، لأن أسامة قد كان ثبت نسبه قبل ذلك ولم يحتاج الشارع في إثبات ذلك إلى قول أحد ، وإنما تعجب من إصابة مجزز ، كما يتعجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه ولا يجب الحكم بذلك . وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الإنكار عليه لأنه لم يتعاط بذلك لإثبات ما لم يكن ثابتاً ، وقد قال تعالى : ولا تقف ما ليس لك به علم ، انتهى . وقال الشوكاني في النيل ص ٢١٤ ج ٦ : وما قيل من أن حديث مجزز لا حجة فيه لأنه إنما يعرف القائف بزعمه أن هذا الشخص من ماء ذاك لا أنه طريق شرعي فلا يعرف إلا بالشرع ، فيجيب بأن في استبشاره صلى الله عليه وسلم من التقرير ما لا يخالف فيه مخالف ، ولو كان مثل ذلك لا يجوز في الشرع لقال له إن ذلك لا يجوز . لا يقال إن أسامة قد ثبت فراش أبيه شرعاً وإنما لما وقعت القالة بسبب اختلاف اللون وكان قول المدلجى المذكور دافعاً لها لاعتقادهم فيه الإصابة وصدق المعرفة استبشر صلى الله عليه وسلم بذلك ، فلا يصح التعلق بمثل هذا التقرير على إثبات أصل النسب لأننا نقول لو كانت القافة لا يجوز العمل بها إلا في مثل هذه المنفعة مع مثل أولئك الذين قالوا مقالة السوء لما قرره صلى الله عليه وسلم على قوله : هذه الأقدام بعضها من بعض ، وهو في قوة هذا ابن هذا ، فإن ظاهره أنه تقرير الإلحاق بالقافة مطلقاً لا إلزام للنخص بما يعتقده ، ولا سيما النبي صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنه إنكار كونها طريقاً ثبت بها النسب حتى يكون تقريره لذلك من باب التقرير على معنى كافر إلى كنية ونحوه مما عرف منه صلى الله عليه وسلم إنكاره قبل السكوت عنه . وقد أطال الحافظ بن القيم الكلام في إثبات الحكم بالقافة في زاد المعاد ، وقال في أنباء كلامه : قال سعيد بن منصور حدثنا سفيان عن سعيد بن سليمان بن يسار عن عمر في امرأة وطئها رجلان في طهر ، فقال القائف قد اشتركا فيه جميعاً فجعله بينهما ، قال الشعبي : وعلى يقول هو ابنتهما وهما أبواه يرثانه ، ذكره سعيد أيضاً . وروى الأثرم بإسناده عن سعيد بن المسيب في رجلين اشتركا في طهر امرأة

٦ - بابُ ما جاء في حَثِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْهَدِيَّةِ

٢٢١٣ - حدثنا أَزْهَرُ بْنُ مَرْوَانَ الْبَصْرِيُّ ، حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ سُوءٍ ،

أخبرنا أَبُو مَعْشَرٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « تَهَادَوْا فَإِنَّ الْهَدِيَّةَ تَذْهَبُ وَحَرَّ الصَّدْرِ ، وَلَا تَحْقِرَنَّ حَارَةً لِحَارَتِهَا وَلَوْ شِقَ فَرَسَيْنِ شَاةٍ » .

خملت فولدت غلاماً يشبههما ، فرفع ذلك إلى عمر بن الخطاب فدعا القافة فنظروا فقالوا نراه يشبههما فألحقه بهما وجعله يرثهما ويرثانه ، ولا يعرف قط في الصحابة من خالف عمر وعلياً رضي الله عنهما في ذلك ، بل حكم عمر بهذا في المدينة وبحضرة المهاجرين والأنصار فلم ينكر منهم منكر .

(باب ما جاء في حث النبي صلى الله عليه وسلم على الهدية)

كيفية ما أتخف به .

قوله : (حدثنا محمد بن سواء) بفتح السين وتخفيف الواو ، والد السدوسي الغنبري أبو الخطاب البصري المكفوف صدوق روى بالقدر من التاسعة (عن سعيد) هو ابن أبي سعيد المقبري .

قوله : (تهادوا) بفتح الدال أمر من التهادى بمعنى المهاداة ، أى ليعط الهدية ويرسلها بعضهم لبعض (فإن الهدية تذهب وحر الصدر) بفتح الواو والحاء المهملة أى غشه ووساوسه ، وقيل الحقد والغيط ، وقيل العداوة ، وقيل أشد الغضب ، كذا في النهاية (ولا تحقرن جارة لجارتها) قال الكرماني لجارتها متعلق بمحذوف ، أى لا تحقرن جارة هدية مهداة لجارتها (ولو شق فرسين شاة) بكسر الشين المعجمة ، أى نصيفه أو بعضه كقوله صلى الله عليه وسلم : اتقوا النار ولو بشق تمرة ، والفرسن بكسر الفاء والسين المهملة بينهما راء ساكنة وآخره نون هو عظم قليل اللحم ، وهو للبعير موضع الحافر للفرس ، ويطلق على الشاة مجازاً ولونه زائدة وقيل أصلية ، وأشير بذلك إلى المباينة في إهداء الشيء اليسير وقبوله لا إلى حقيقة الفرسن لأنه لم يحجر العادة بأهدائه ، أى لا تمنع جارة من الهدية

هذا حديث غريب من هذا الوجه . وأبو معشر اسمه نجیح مولى بني هاشم ، وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه .

٧ - باب ماجاء فى كراهية الرجوع فى الهبة

٢٢١٤ - حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا إسحاق بن يوسف الأزرق

أخبرنا حسين المكنى عن عمرو بن شعيب عن طاوس عن ابن عمر أن

لجارتها الموجود عندها لاستقلاله ، بل ينبغي أن تجود لها بما تيسر وإن كان قليلا فهو خير من العدم ، وذكر الفرسن على سبيل المبالغة ، ويحتمل أن يكون النهى إنما وقع المهدى إليها وأنها لا تحتقر ما يهدى إليها ولو كان قليلا ، وحمله على الأعم من ذلك أولى . وفى الحديث الحض على التهادى ولو باليسير لما فيه من استجلاب المودة وإذهاب الشحنة ، ولما فيه من التعاون على أمر المعيشة ، والهدية إذا كانت يسيرة ، فهى أدل على المودة وأسقط المؤنة وأسهل على المهدى لاطراح التكلف ، والكثير قد لا يتيسر كل وقت ، والمواصلة باليسير تكون كالسكير .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد (أبو معشر اسمه نجیح الخ) قال فى التقریب : نجیح بن عبد الرحمن السندى المدنى أبو معشر وهو مولى بني هاشم مشهور بكنيته ضعيف من السادسة ، أسن واختلط مات سنة سبعين ومائة ، ويقال كان اسمه عبد الرحمن بن الوليد بن الهلال انتهى .

واعلم أن حديث الباب أخرجه البخارى فى صحيحه فى أول الهبة من طريق ابن أبي ذئب عن سعيد المقبرى عن أبيه عن أبي هريرة مرفوعاً بلفظ : يا نساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة ، قال الحفاظ فى الفتح : وأخرجه الترمذى من طريق أبي معشر عن سعيد عن أبي هريرة لم يقل عن أبيه وزاد فى أوله : تهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر الحديث . وقال : غريب وأبو معشر يضعف . وقال الطرقى : إنه أخطأ فيه حيث لم يقل فيه عن أبيه كذا قال ، وقد تابعه محمد بن عجلان عن سعيد ، وأخرجه أبو عوانة نعم من زاد فيه عن أبيه أحفظ وأضبط فروايتهم أولى انتهى .

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَثَلُ الَّذِي يُعْطَى الْعَطِيَّةَ ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا كَالسَّكْبِ أَكَلٌ حَتَّى إِذَا شَبِعَ قَاءَ ثُمَّ عَادَ فَرَجَعَ فِي قَيْئِهِ » .

وفي الباب عن ابن عباس وعبد الله بن عمرو .

٢٢١٥ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا ابن أبي عدي عن حسين المعلم عن عمرو بن شعيب ، قال حدثني طاووس عن ابن عمر وابن عباس برفمان الحديث قال : « لَا يَحِلُّ لِرَجُلٍ أَنْ يُعْطَى عَطِيَّةً ثُمَّ يَرْجِعَ فِيهَا »

(باب ما جاء في كراهية الرجوع في الهبة)

قوله : (مثل الذي يعطى العطية ثم يرجع فيها الخ) فيه دلالة على تحريم الرجوع في الهبة وهو مذهب جماهير العلماء ، وبوب البخاري باب لا يحل لأحد أن يرجع في هبته وصدقته ، وقد استثنى الجمهور ما يأتي عن الهبة للولد ونحوه ، وذهب المهادوية وأبو حنيفة إلى حل الرجوع في الهبة دون الصدقة إلا الهبة لذي رحم ، قالوا والحديث المراد به التغليظ في الكراهة . قال الطحاوي : قوله كالعائد في قيئه وإن اقتضى التحريم لكن الزيادة في الرواية الأخرى وهي قوله كالسكب يدل على عدم التحريم ، لأن السكب غير متعبد فالقء ليس حراماً عليه ، والمراد التنزه عن فعل يشبه فعل السكب وتعقب باستبعاد التأويل ومذرة سياق الحديث له ، وعرف الشرع في مثل هذه العبارة الزجر الشديد ، كما ورد النهي في الصلاة عن إلقاء السكب ونقر الغراب والنفقات الثعلب ونحوه ، ولا يفهم من المقام إلا التحريم ، والتأويل البعيد لا يلتفت إليه . وحديث ابن عمر المذكور أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس وأشار إليه الترمذي .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس) تقدم تخريجه آنفاً (وعبد الله بن عمرو) أخرجه النسائي وابن ماجه .

قوله : (لا يحل لرجل الخ) هذا ظاهر في تحريم الرجوع في الهبة ، والقول بأنه مجاز عن الكراهة الشديدة صرف له عن ظاهره (ثم يرجع) بالنصب عطف

إِلَّا الْوَالِدَ فِيمَا يُعْطَى وَلَدَهُ ، وَمِثْلُ الَّذِي يُعْطَى الْعَطِيَّةَ ثُمَّ يَرْجِعُ فِيهَا كَمِثْلِ الْكَلْبِ أَكَلَ حَتَّى إِذَا شَبِعَ قَاءَ ثُمَّ عَادَ فِي قَيْئِهِ . »

هذا حديث حسن صحيح . قال الشافعي : لَا يَحِلُّ لِمَنْ وَهَبَ هِبَةً أَنْ يَرْجِعَ فِيهَا إِلَّا الْوَالِدَ فَلَهُ أَنْ يَرْجِعَ فِيمَا أُعْطِيَ وَلَدَهُ ، وَاحْتِجَّ بِهَذَا الْحَدِيثِ .

نَهَى أَبْنَاءَ الْوَلَدِ وَالرَّهْبَةِ

عَلَى يُعْطَى (فِيهَا) أَى فِي عَطِيَّتِهِ (إِلَّا الْوَالِدَ) بِالنَّصَبِ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ (فِيمَا يُعْطَى وَلَدَهُ) اسْتَدْلَ بِهِ عَلَى أَنَّ الْأَبَ أَنْ يَرْجِعَ فِيمَا وَهَبَهُ لِابْنِهِ وَكَذَلِكَ الْأُمُّ وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ الْفُقَهَاءِ إِلَّا أَنَّ الْمَالَكِيَّةَ فَرَّقُوا بَيْنَ الْأَبِ وَالْأُمِّ فَقَالُوا الْأُمُّ أَنْ تَرْجِعَ إِنْ كَانَ الْأَبُ حَيًّا دُونَ مَا إِذَا مَاتَ ، وَقِيدُوا رَجُوعَ الْأَبِ بِمَا إِذَا كَانَ الْابْنُ الْمُوْهَبَ لَهُ لَمْ يَسْتَحْدِثْ دَيْنًا أَوْ يَنْسَكُحَ ، وَبِذَلِكَ قَالَ إِسْحَاقُ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لِلْأَبِ الرَّجُوعُ مَطْلَقًا . وَقَالَ أَحْمَدُ : لَا يَحِلُّ لَوَاهِبٍ أَنْ يَرْجِعَ فِي هِبَتِهِ مَطْلَقًا . وَقَالَ الْكُوفِيُّونَ : إِنْ كَانَ الْمُوْهَبُ صَغِيرًا لَمْ يَكُنْ لِلْأَبِ الرَّجُوعُ وَكَذَا إِنْ كَانَ كَبِيرًا وَقَبْضَهَا ، قَالُوا وَإِنْ كَانَتْ الْهِبَةُ لَزَوْجٍ مِنْ زَوْجَتِهِ ، أَوْ بِالْعَكْسِ أَوْ لِذِي رَحِمٍ لَمْ يَحْزِ الرَّجُوعُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ ، وَوَأَفْقَهُمْ إِسْحَاقُ فِي ذِي الرَّحِمِ وَقَالَ : الزَّوْجَةُ أَنْ تَرْجِعَ بِخِلَافِ الزَّوْجِ ، وَالْاِحْتِجَاجُ لِسُكُلٍ وَاحِدٍ مِنْ ذَلِكَ يَطُولُ . وَيُؤَيِّدُ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْجُمْهُورُ أَنَّ الْوَلَدَ وَمَالَهُ لَا يَبِيْهُ فَلَيْسَ فِي الْحَقِيقَةِ رَجُوعًا ، وَعَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهِ رَجُوعًا فَرُبَّمَا اقْتَضَتْهُ مَصْلَحَةُ التَّأْدِيبِ وَنَحْوُ ذَلِكَ كَذَا فِي الْفَتْحِ (وَمِثْلُ الَّذِي يُعْطَى الْعَطِيَّةُ) أَى لِغَيْرِ وَلَدِهِ (أَكَلَ) أَى اسْتَمَرَ عَلَى الْمَوْكَلِ كُلِّ شَيْءٍ (حَتَّى إِذَا شَبِعَ) بِكَسْرِ الْمَوْحَدَةِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّسَاتِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّاحُهُ .

قَوْلُهُ : (قَالَ الشَّافِعِيُّ لَا يَحِلُّ لِمَنْ وَهَبَ هِبَةً أَنْ يَرْجِعَ فِيهَا إِلَّا الْوَالِدَ الْخ) هَذَا هُوَ الظَّاهِرُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

بسم الله الرحمن الرحيم أبواب القدر

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ — بابُ ما جاءَ مِنَ التَّشْدِيدِ فِي الْخَوْضِ فِي الْقَدَرِ

٢٢١٦ — حدثنا عبدُ اللهِ بنُ مُعاويةَ الجُمَحِيُّ ، أخبرنا صالحُ المَرِّيُّ

عن هِشَامِ بنِ حَسَّانَ عن محمدِ بنِ سَيرِينَ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قالَ : « خَرَجَ

(أبواب القدر الخ)

القدر بفتح القاف والبدال المهملة عبارة عما قضاه الله وحكم به من الأمور ، وهو مصدر قدر يقدر قدراً وقد تسكن داله .

(باب ما جاء من التشديد في الخوض في القدر)

قال في شرح السنة : الإيمان بالقدر فرض لازم وهو أن يعتقد أن الله تعالى خالق أعمال العباد خيرها وشرها وكتبها في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم ، والكل بقضائه وقدره وإرادته ومشيئته ، غير أنه يرضى الإيمان والطاعة ووعده عليهم الثواب ولا يرضى الكفر والمعصية وأوعدهم العقاب . والقدر سر من أسرار الله تعالى لم يطلع عليه ماسكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا ، ولا يجوز الخوض فيه والبحث عنه بطريق العقل ، بل يجب أن يعتقد أن الله تعالى خلق الخلق فجعلهم فرقتين فرقة خلقهم للنعيم فضلاً وفرقة للجحيم عدلاً . وسأل رجل علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال أخبرني عن القدر ، قال طريق مظلم لا تسلكه ، وأعاد السؤال فقال : بحر عميق لا تاجه ، وأعاد السؤال فقال : سر الله قد خفي عليك فلا تفتشه . والله در من قال :

تبارك من أجرى الأمور بحكمه كما شاء لا ظلاً ولا هضماً
فما لك شيء غير ما الله شاءه ، فإن شئت طب نفسك وإن شئت مت كظما

عَلَيْمًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَتَنَازَعُ فِي الْقَدَرِ ، فَعُضِبَ حَتَّى احْمَرَّ وَجْهُهُ حَتَّى كَانَتْمَا فُتْقَى فِي وَجْنَتَيْهِ الرُّمَّانُ ، فَقَالَ أَهَذَا أَمْرُنُمْ أَمْ هَذَا أُرْسِلَتْ إِلَيْنِكُمْ ؟ إِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ حِينَ تَنَازَعُوا فِي هَذَا الْأَمْرِ . عَزَمْتُ عَلَيْكُمْ أَلَّا تَنَازَعُوا فِيهِ . »

قوله : (ونحن نتنازع) أى حال كوننا نتباحث (فى القدر) أى فى شأنه فيقول بعضنا : إذا كان الكل بالقدر فلم الثواب والعقاب كما قالت المعتزلة ، والآخر يقول : فما الحكمة فى تقدير بعض للجنة وبعض للنار ، فيقول الآخر : لأن لهم فيه نوع اختيار كسبي . فيقول الآخر : من أوجد ذلك الاختيار والكسب وأقدرهم عليه وما أشبه ذلك (فغضب حتى احمر وجهه) أى نهاية الاحمرار (حتى) أى حتى صار من شدة حرته (كأنما فتق) بصيغة المجهول أى شق أو عصر (فى وجنتيه) أى خديه (الرمان) أى حبه ، فهو كناية عن مزيد حره وجهه المنبثة عن مزيد غضبه ، وإنما غضب لأن القدر سر من أسرار الله تعالى وطلب سره منهى ، ولأن من يبحث فيه لا يأمن من أن يصير قدرياً أو جبرياً ، والعباد مأمورون بقبول ما أمرهم الشرع من غير أن يطلبوا سر ما لا يجوز طلب سره (أهذا) أى بالتنازل فى القدر ، وهمة الاستفهام الإنكار وتقديم المجرور لمزيد الاهتمام (أم بهذا أرسلت إليكم) أم منقطعة بمعنى بل والهمزة وهى للإنكار أيضاً ترقياً من الالهون إلى الاغلاظ وإنكاراً غلب إنكار قاله القارى (إنما هلك من كان قبلكم) أى من الأمم جملة مستأنفة جواباً عما اتجه لهم أن يقولوا لم تنكر هذا الإنكار البليغ (حين تنازعوا فى هذا الأمر) هذا يدل على أن غضب الله وإهلاكهم كان من غير إهمال ففيه زيادة وعيد (عزمت) أى أقسمت أو أوجبت (عليكم) قيل أصله عزمت بإلقاء اليمين وإلزامها عليكم (ألا تنازعوا) بحذف إحدى التائين (فيه) أى فى القدر لا تبجثوا فيه بعد هذا . قال ابن الملك : إن هذه يتمتع كونها مصدرية وزائدة لأن جواب القسم لا يكون إلا جملة وأن لا تزداد مع لا فهى إذا مفسرة ، كأقسمت أن لا ضربت ، وتنازعوا جزم بلا الناهية ، ويجوز أن تكون مخففة من الثقيلة لأنها مع اسمها وخبرها سدت مسد الجملة ، كذا قاله زين العرب .

وفي الباب عن عمر وعائشة وأنس . هذا حديث غريب لا تعرفه إلا من هذا الوجه من حديث صالح المري ، وصالح المري ، له غرائب يتفرد بها .

٢ - باب

٢٢١٧ - حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي ، أخبرنا المعتمر بن سليمان أخبرنا أبي عن سليمان الأعمش عن أبي صالح المري عن أبي هريرة

قوله : (وفي الباب عن عمرو وعائشة وأنس) أما حديث عمرو فأخرجه أبو داود بلفظ : لا تجالسوا أهل القدر ولا تنفخوهم ، وكذا أحمد والحاكم . وأما حديث عائشة فأخرجه ابن ماجه . وأما حديث أنس فأخرجه الترمذي وابن ماجه قوله : (هذا حديث حسن غريب) في سنده صالح بن بشير بن وادع المري أبو بشر البصري وهو ضعيف . وقال الذهبي : ضعفوه ولم يخرج له من أصحاب الكتب الستة فيها سوى الترمذي وروى ابن ماجه نحوه عن ابن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . ويؤيده حديث ابن مسعود مرفوعاً عند الطبراني بإسناد حسن بلفظ : إذا ذكر القدر فأمسكوا ، ويؤيده أيضاً حديث ثوبان عند الطبراني في الكبير بلفظ : اجتمع أربعون من الصحابة ينظرون في القدر الحديث . وفي الباب عن ابن عباس عند ابن جرير بلفظ : خرج النبي صلى الله عليه وسلم فسمع أناساً من أصحابه يذكرون القدر الحديث . وعن أبي الدرداء وائلة وأبي أمامة وأنس عند الطبراني في الكبير (وصالح المري له غرائب يتفرد بها) قال في التقريب : صالح بن بشير بن وادع المري بضم الميم وتشديد الراء ، أبو البشر البصري القاصي الزاهد ، ضعيف من السابعة .

((باب))

قوله : (حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي) البصري ثقة من العاشرة (أخبرنا أبي) أي سليمان بن طرخان التيمي أبو المعتمر البصري ، نزل في التيم فنسب إليهم ، ثقة عابد .

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اَحْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى فَقَالَ مُوسَى يَا آدَمُ أَنْتَ
الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِإِيدِهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، أَغَوَيْتَ النَّاسَ وَأَخْرَجْتَهُمْ
مِنَ الْجَنَّةِ ، قَالَ فَقَالَ آدَمُ : أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِكَالَامَةِ ،

قوله (احتج آدم وموسى) أى تحاجا ، وفى حديث عمر عند أبى داود قال : قال
موسى يارب أرنا آدم الذى أخرجنا ونفسه من الجنة ، فأراه الله آدم ، فقال أنت
أبونا الحديث . قيل هذا ظاهره أنه وقع فى الدنيا . قال الحافظ فيه نظر فليس
قول البخارى عند الله صريحا فى أن ذلك يقع يوم القيامة ، فإن العندية عندية
اختصاص وتشريف لاعندية مكان ، فيحتمل وقوع ذلك فى كل من الدارين .
وقد وردت العندية فى القيامة بقوله تعالى « فى مقعد صدق عند مليك مقتدر »
وفى الدنيا بقوله صلى الله عليه وسلم : أبليت عند ربى يطعمنى ويسقئنى انتهى . وقد
بوب الإمام البخارى فى صحيحه باب تحاج آدم وموسى عند الله تعالى ، قال الحافظ
الذى ظهروا أن البخارى لمح فى الترجمة بما وقع فى بعض طبع الحديث وهو
ما أخرجه أحمد من طريق يزيد بن هرم عن أبى هريرة بلفظ : لاحتج آدم
وموسى عند ربهما الحديث (فقال موسى) جملة مبينة لمعنى ما قبلها (يا آدم أنت
الذى خلقك الله بيده) قال القارى : أى بقدرته ، قلت لاحتج إلى هذا التأويل
بل هو محمول على ظاهره ، وقد تقدم ما يتعلق بهذا فى مواضع عديدة . قال
وخصه بالذكر لإكراما وتشريفا ، وأنه خلقه إبداعا من غير واسطة أب وأم
(ونفخ فيه من روحه) الإضافة للتشريف والتخصيص ، أى من الروح الذى
هو مخلوق ولا يد لأحد فيه (أغويت الناس) قال الحافظ : معنى أغويت كنت
سببا لغواية من غوى منهم وهو سبب بعيد ، إذ لو لم يقع الأكل من الشجرة لم
يقع الإخراج من الجنة ، ولو لم يقع الإخراج ما تسلط عليهم الشهوات والشيطان
المسبب عنهما الإغواء ، والغى ضد الرشد وهو الانهماك فى غير الطاعة ، ويطلق
أيضا على مجرد الخطأ يقال غوى أى أخطأ صواب ما أمر به (وأخرجتهم من الجنة)
أى بخطيئتك التى صدرت منك (فقال آدم أنت موسى الذى اصطفاك الله بكلامه)

أَتَلُومُنِي عَلَى عَمَلٍ عَمِلْتُهُ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ،
قال : فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى » . وفي الباب عن عمر وجندب .

هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه من حديث سليمان التيمي
عن الأعمش . وقد رواه بعض أصحاب الأعمش عن الأعمش عن أبي صالح
عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه . وقال بعضهم عن الأعمش

أى اختارك بتكليمه إياك (كتبه الله على قبل أن يخلق السموات والارض) أى
قدره وقضاه قبل خلق السموات والارض ، وفي رواية البخارى : قدره الله على
قبل أن يخلقنى بأربعين سنة . قال الحافظ : والجمع بينه (يعنى الرواية التى ليست
مقيدة بأربعين سنة) وبين الرواية المقيدة بأربعين سنة حملها على ما يتعلق بالكتابة
وحمل الأخرى على ما يتعلق بالعلم . وقال ابن التين : يحتمل أن يكون المراد
بالأربعين سنة ما بين قوله تعالى (لئن جاعل فى الارض خليفة) لى نفخ الروح
فى آدم ، وأجاب غيره أن ابتداء المدة وقت الكتابة فى الألواح وآخرها ابتداء
خلق آدم (فخرج آدم موسى) برفع آدم على أنه الفاعل أى غلبه بالحجة ، يقال
حاججت فلاناً فحججته ، مثل خاصمته لخصمته . قال ابن عبد البر : هذا الحديث
أصل جسيم لاهل الحق فى إثبات القدر وأن الله قضى أعمال العباد فكل أحد يصير
لما قدر له بما سبق فى علم الله ، فإن قيل فالعاصى منا لو قال هذه المعصية قدرها
الله على لم يسقط عنه اللوم والعقوبة بذلك وإن كان صادقاً فيما قاله . فالجواب أن
هذا العاصى باقى فى دار التكليف جار عليه أحكام المكلفين من العقوبة واللوم
والتوبيخ وغيرها ، وفى لومه وعقوبته زجر له ولغيره عن مثل هذا الفعل وهو
محتاج إلى الزجر ما لم يمت ، فأما آدم فميت خارج عن دار التكليف وعن الحاجة
إلى الزجر فلم يكن فى القول المذكور له فائدة بل فيه إيذاء وتخجيل كذا فى شرح
مسلم للنووى .

قوله : (وفى الباب عن عمر وجندب) أما حديث عمر فأخرجه أبو داود
وأبو عوانة ، وأما حديث جندب فأخرجه النسائي .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الشيخان وغيرهما .

عن أبي صالح عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٣ — باب ما جاء في الشقاء والسعادة

٢٢١٨ — حدثنا بNDAR، أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي، أخبرنا شعبة

عن عاصم بن عبيد الله قال سمعت سالم بن عبد الله يحدث عن أبيه قال :
« قال عمرُ يا رسول الله أرأيت ما نعمل فيه أمرٌ مبتدعٌ أو مُبتدأٌ أو فيما قد فرغ منه ؟ قال : فيما قد فرغ منه يا ابن الخطّاب وكلُّ مُيسرٍ . أمّا من كان من أهل السعادة فإنه يعمل للسعادة ، وأمّا من كان من أهل الشقاء فإنه يعمل للشقاء » .

وفي الباب عن علي وحذيفة بن أسيد وأنس وعمران بن حصين .

(باب ما جاء في الشقاء والسعادة)

قوله : (أمر مبتدع أو مبتدأ) لفظة أو للشك من الراوى ، والمعنى أن ما نعمل هل هو أمر مستأنف لم يسبق به قدر ولا علم من الله تعالى وإنما يعلمه بعد وقوعه (أو فيما قد فرغ منه) بصيغة المجهول (قال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (فيما قد فرغ منه) أى قد فرغ الله تعالى عن قضائه وقدره (وكل ميسر) أى كل موفق ومهيأ لما خلق له ، يعنى لأمور قدر ذلك الأمر له من الخير والشر (أمّا من كان) أى فى علم الله أو كتابه أو آخر أمره وخاتمة عمله (من أهل السعادة) أى الإيمان فى الدنيا والآخرة فى العقبى (فإنه يعمل للسعادة) وفى حديث على : أمّا من كان من أهل السعادة فسييسر لعمل السعادة (وأمّا من كان من أهل الشقاء) وهو ضد السعادة (فإنه يعمل للشقاء) وفى حديث على فسييسر لعمل الشقاوة .

قوله : (وفى الباب عن علي وحذيفة بن أسيد وأنس وعمران بن حصين) .
أما حديث على فأخرجه الترمذى فى هذا الباب وأمّا حديث حذيفة بن أسيد بفتح

هذا حديث حسن صحيح .

٢٢١٩- أخبرنا الحسن بن علي الحلواني ، أخبرنا عبد الله بن نمير
ووكيع عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي
قال : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ينسكت في الأرض
إذ رفع رأسه إلى السماء ثم قال : ما منكم من أحد إلا قد علم - قال وكيع
إلا قد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة - قالوا : أفلا نتكل
يا رسول الله ؟ قال : لا ، اعملوا فكل ميسر لما خلق له .

الهزة وكسر السين فأخرجه مسلم . وأما حديث أنس فأخرجه الشيخان . وأما
حديث عمران بن حصين فأخرجه مسلم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البزار والفرجاني من حديث
أبي هريرة أن عمر قال يا رسول الله ، فذكر نحو حديث الباب كما في الفتح .

قوله (بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية : كنا في جنازة
في بقيع الغرقد ، فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله (وهو
ينسكت في الأرض) وفي رواية للبخاري : ومعه عود ينسكت به في الأرض . قال
الحافظ : وفي رواية منصور ومعه مخضرة بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الصاد
المهملة هي عصا أو قضيب يمسكه الرئيس ليتوكأ عليه ويدفع به عنه ويشير به لما
يريد ، وسميت بذلك لأنها تحمل تحت الحصر غالباً للاتكاء عليها انتهى . قال في
الجمع : لجمل ينسكت بقضيب أي يضرب الأرض بطرفه وهو أن يؤثر فيها بطرفه
فعل المفكر المهموم (ما منكم من أحد إلا قد علم قال وكيع إلا قد كتب) بصيغة
المجهول فيهما (مقعده من النار ومقعده من الجنة) وفي رواية البخاري : مقعده من
النار أو من الجنة . قال الحافظ : أو للتوزيع ، ووقع في رواية سفيان ما قد يشعر بأنها
بمعنى الواو ولفظه إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار ، وكأنه يشير
إلى ما تقدم من حديث ابن عمر الدال على أن لكل أحد مقعدين ، وفي رواية
منصور إلا كتب مكانها من الجنة والنار (أفلا نتكل يا رسول الله) الفاء معقبة

هذا حديث حسن صحيح .

٤ - باب ما جاء أن الأعمال بالخواتيم .

٢٢٢٠ - حدثنا هناد ، أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن زيد بن

وهب عن عبد الله بن مسعود قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق : « إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ فِي أَرْبَعِينَ

أشياء محذوف تقديره فإذا كان كذلك أفلا تتكل ، وزاد في رواية : أفلا تتكلم على كتابنا وتدع العمل أى نعتمد على ما قدر علينا (قال لا) أى لا تتكلموا . وحاصل السؤال ألا نترك مشقة العمل فلما سنصير إلى ما قدر علينا ، وحاصل الجواب لا مشقة لأن كل أحد ميسر لما خلق له وهو يسير على من يسره الله . وقال الطيبي : الجواب من الأسلوب الحكيم منهم عن ترك العمل وأمرهم بالإنجاز ما يجب على العبد من العبودية وزجرهم عن التصرف في الأمور المغيبة فلا يجعلوا العبادة وتركها سبباً مستقلاً لدخول الجنة والنار بل هي علامات فقط .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء أن الأعمال بالخواتيم)

(وهو الصادق المصدوق) الأولى أن تجعل هذه الجملة اعتراضية لا حالية ، لنعم الأحوال كلها وأن يكون من عادته ذلك ، فما أحسن موقعه ههنا ، ومعناه الصادق في جميع أفعاله حتى قبل النبوة لما كان مشهوراً فيما بينهم بمحمد الأمين ، المصدوق في جميع ما أتاه من الوحي الكريم صدقه زيد راست كفت ياوزيد . قال النبي صلى الله عليه وسلم في أبي العاص بن الربيع : فصدقني ، وقال في حديث أبي هريرة : صدقك وهو كذوب . وقال على رضى الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم في حديث الإفك : سل الجارية تصدقك . ونظائره كثيرة كذا قال السيد جمال الدين . وفيه رد على ما قيل إن الجمع بينهما تأكيد إذ يلزم من أحدهما الآخر اللهم إلا أن يخص به (إن أحدكم) بكسر الهمزة فتكون من جملة التحديث ويجوز فتحها ، وفي رواية : إن خلق أحدكم أى مادة خلق أحدكم وما يخلق منه أحدكم (يجمع خلقه في بطن أمه) أى يقرر ويحرز في رحها . وقال في النهاية : ويجوز

يَوْمًا ، ثُمَّ يَكُونُ عِلْقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسِلُ
 اللَّهُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعٍ يَكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَعَمَلَهُ
 وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ ، فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِمَعَلِّ أَهْلِ الْجَنَّةِ

أن يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم (في أربعين يوماً) يتخمر فيها حتى يتهيأ
 للحلق قال الطيبي : وقد روى عن ابن مسعود في تفسير هذا الحديث أن النطفة
 إذا وقعت في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشراً طارت في بشرة المرأة تحت كل
 ظفر وشعر ثم تمسك أربعين ليلة ثم تنزل دماً في الرحم فذلك جمعها . والصحابة
 أعلم الناس بتفسير ما سمعوه وأحقهم بتأويله وأكثرهم احتياطاً ، فليس لمن بعدهم
 أن يرد عليهم . قال ابن حجر : والحديث رواه بن أبي حاتم وغيره ، وصح تفسير
 الجمع بمعنى آخر وهو ما تضمنه قوله عليه الصلاة والسلام : إن الله تعالى إذا أراد
 خلق عبد لجامع الرجل المرأة طار ماؤه في كل عرق وعضو منها ، فإذا كان يوم
 السابع جمعه الله ثم أحضره كل عرق له د ن آدم ، في أى صورة ماشاء ركبك ، .
 ويشهد لهذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام لمن قال له ولدت امرأتى غلاماً أسود :
 لعله نزع عرق . وأصل النطفة الماء القليل سمى بها المني لقوته ، وقيل لنطافته أى
 سيلانه لأنه ينطف نطفاً أى يسيل (ثم يكون) أى خلق أحدكم (علقه) أى دماً
 غليظاً جامداً (مثل ذلك) إشارة إلى محذوف أى مثل ذلك الزمان يعنى أربعين
 يوماً (ثم يكون مضغة) أى قطعة لحم قدر ما يضغط (مثل ذلك) يعنى أربعين يوماً
 ويظهر التصور في هذه الأربعين (ثم يرسل الله إليه الملك) أى إلى خلق أحدكم
 أو إلى أحدكم يعنى في الطور الرابع حين ما يتكامل بذيانه ويتشكل أعضاؤه . والمراد
 بالإرسال أمره بها والتصرف فيها لأنه ثبت في الصحيحين أنه موكل بالرحم حين
 كان نطفة أو ذاك ملك آخر غير ملك الحفظ (ويؤمر بأربع) وفي الصحيحين :
 بأربع كلمات أى بكتابتها وكل قضية تسمى كلمة قولاً كان أو فعلاً يكتب رزقه
 يعنى أنه قليل أو كثير (وأجله) أى مدة حياته أو انتهاء عمره (وعمله) أى من
 الخير والشر (وشقي أو سعيد) خبر مبتدأ محذوف أى يكتب هو شقي أو سعيد

حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ ثُمَّ يَسْبِقُ عَلَيْهِ السِّكِّابُ فَيُخْتَمُ لَهُ
بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ، وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى
مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ ، ثُمَّ يَسْبِقُ عَلَيْهِ السِّكِّابُ فَيُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ
أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٢٢١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، أَخْبَرَنَا
الْأَعْمَشُ ، أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ وَهْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ ، قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ مِثْلَهُ . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَأَنْسِ
سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ الْحَسَنِ ، قَالَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ : مَا رَأَيْتُ بَعْضِي
مِثْلَ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْقَطَّانِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَقَدْ رَوَاهُ
شُعْبَةُ وَالثَّوْرِيُّ عَنْ الْأَعْمَشِ نَحْوَهُ .

٢٢٢٢ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ
عَنْ زَيْدِ نَحْوَهُ .

(حتى ما يكون) في الموضوعين بالرفع ، لا لأن ما النافية كافة عن العمل ، بل لأن
المعنى على حكاية حال الرجل لا الإخبار عن المستقبل ، كذا قاله السيد جمال
الدين . وقال المظهر : حتى هي الناصبة وما نافية ، ولفظة يكون منصوبة بحتى ،
وما غير مانعة لها عن العمل . وقال ابن الملك : الأوجه أنها عاطفة ويكون بالرفع
على ما قبله (بينه وبينها) أى بين الرجل والجنة (إلا ذراع) تمثيل لغاية قربها
(ثم يسبق عليه السكائب) ضمن معنى يغلب ولذا عدى بعلى ولما فهو متعد بنفسه
أى يغلب عليه كتاب الشقاوة والتعريف للعد ، والكتاب بمعنى المكتوب أى
المقدر أو التقدير أى التقدير الأزلى (حتى ما يكون) بالوجهين المذكورين (هذا
حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان (وفى الباب عن أبى هريرة وأنس)
أما حديث أبى هريرة فأخرجه البخارى وأما حديث أنس فأخرجه أيضاً البخارى .

٥ - باب ماجاء كلُّ مولودٍ يُولدُ على الفطرةِ

٢٢٢٣ - حدثنا محمد بن يحيى القطعي ، أخبرنا عبد العزيز بن ربيعة البُغائي ، أخبرنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كلُّ مولودٍ يُولدُ على الفطرة فأبواه يهودانه

(باب ما جاء كل مولود يولد على الفطرة)

قوله : (كل مولود) قال القاري : أى من الثقلين . وقال الحافظ : أى من بني آدم وصرح به جعفر بن ربيعة عن الأعمش عن أبي هريرة بلفظ : كل بني آدم يولد على الفطرة . وكذا رواه خالد الواسطي عن عبد الرحمن بن إسحاق عن أبي الزناد عن الأعمش ، ذكرها ابن عبد البر (يولد على الفطرة) وفي رواية الشيخين : على الفطرة . وقد اختلف السلف في المراد بالفطرة في هذا الحديث على أقوال كثيرة ، وحكى أبو عبيد أنه سأل محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة عن ذلك فقال كان هذا في أول الإسلام قبل أن تنزل الفرائض وقبل الأمر بالجهاد . قال أبو عبيد : كأنه عني أنه لو كان يولد على الإسلام فأت قبل أن يهوده أبواه مثلاً لم يرئاه والواقع في الحكم أنهما يرئاه فقال على غير الحكم . وقد تعقبه ابن عبد البر وغيره : وسبب الاشتباه أنه حمله على أحكام الدنيا فلذلك ادعى فيه النسخ ، والحق أنه لإخبار من النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع في نفس الأمر ، ولم يرد به لإثبات أحكام الدنيا . وأشهر الأقوال : أن المراد بالفطرة الإسلام . قال ابن عبد البر : وهو المعروف عند عامة السلف .

وأجمع أهل العلم بالتأويل على أن المراد بقوله تعالى « فطرة الله التي فطر الناس عليها ، الإسلام ، واحتجوا بقول أبي هريرة في آخر حديث الباب أفروا إن شئتم » فطرة الله التي فطر الناس عليها ، وبحديث عياض بن حمار عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه : « إني خلقت عبادي حنفاء كلهم فاجتالهم الشياطين عن دينهم الحديث . وقد رواه غيره فزاد فيه : حنفاء مسلمين ، فظهر من هذا كله أن المراد بالفطرة في هذه الرواية هي ملة الإسلام (فأبواه يهودانه) بتشديد الواو

وَيُنْصَرِّاهُ وَيُشَرِّكَاهُ ، قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ : فَمَنْ هَٰلِكَ قَبْلَ ذَٰلِكَ ؟ قَالَ اللَّهُ
أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ بِهِ .

أى يعلمانه اليهودية ويجعلانه يهودياً ، والفاء إما للتعقيب وهو ظاهر ، وإما للتسبب
أى إذا كان كذا فمن تغير كان بسبب أبويه غالباً (وينصرانه) بتشديد الصاد : أى
يعلمانه النصرانية ويجعلانه نصرانياً (وبشركانه) بتشديد الراء : أى يعلمانه الشرك
ويجعلانه مشركاً (فمن هلك قبل ذلك) أى قبل أن يهرده أبواه وينصره ويشركه
(قال الله أعلم بما كانوا عاملين به) قال ابن قتيبة معنى قوله بما كانوا عاملين أى لو
أبقاهم فلا تحكوا عليهم بشئ . وقال غيره أى علم أنهم لا يعملون شيئاً ولا يرجعون
فيعملون أو أخرجهم بشئ لو وجد كيف يسكون مثل قوله ولو ردوا لعادوا ،
ولكن لم يرد أنهم يجازون بذلك في الآخرة ، لأن العبد لا يجازى بما لم يعمل .
قال النووي في شرح مسلم : أجمع من يعتمد به من علماء المسلمين على أن مات
من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة لأنه ليس مكلفاً ، وأما أطفال المشركين
ففيهم ثلاثة مذاهب : قال الأكثرون هم في النار تبعاً لأبائهم ، وتوقفت طائفة
فيهم ، والثالث وهو الصحيح الذى ذهب إليه المحققون أنهم من أهل الجنة .
ويستدل له بأشياء منها حديث إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم حين رآه النبي
صلى الله عليه وسلم في الجنة وحوله أولاد الناس قالوا يا رسول الله وأولاد المشركين
قال وأولاد المشركين ، رواه البخارى في صحيحه . ومنها قوله تعالى : وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا ، ولا يتوجه على المولود التكليف حتى يبلغ ، وهذا
متفق عليه ، انتهى كلام النووي .

قلت : ويؤيد هذا المذهب الثالث ما رواه أبو يعلى من حديث أنس مرفوعاً :
سألت ربى اللاهين من ذرية البشر أن لا يذهبهم فأعطانيهم . قال الحافظ : إسناده
حسن . قال وورد تفسير اللاهين بأنهم الاطفال من حديث ابن عباس مرفوعاً
أخرجه البزار ، ويؤيده أيضاً ما روى أحمد من طريق خلفاء بنت معاوية بن
صريم عن عمته قالت : قلت يا رسول الله من في الجنة ؟ قال : النبي في الجنة والشهيد
في الجنة ، والمولود في الجنة . قال الحافظ إسناده حسن . ويؤيده أيضاً ما روى

٢٢٢٤ — حدثنا أبو كريب والحسين بن حريث قالَا أخبرنا وكيعٌ
عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه
بمعناه وقال: «يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ». هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ.
وقد رواه شعبَةُ وَغَيْرُهُ عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ».

عبدالرزاق من طريق أبي معاذ عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت سألت خديجة
النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ، ثم سألته بعد ذلك
فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ثم سألته بعد ما استحکم الإسلام فنزل ، ولا تزر
وازره وزر أخرى ، قال هم على الفطرة أو قال هم في الجنة .
قال الحافظ : وأبو معاذ هو سليمان بن أرقم وهو ضعيف ولو صح هذا
لسكان قاطعاً للنزاع ورافعاً لكثير من الإشكال انتهى .

وقد اختار الإمام البخاري هذا المذهب الثالث . قال الحافظ تحت قوله باب
ما قيل في أولاد المشركين : هذه الترجمة تشعر بأنه كان متوقفاً في ذلك وقد جزم
بعد هذا في تفسير سورة الروم بما يدل على اختيار القول الصائر إلى أنهم في الجنة .
وقد رتب أحاديث هذا الباب ترتيباً يشير إلى المذهب المختار ، فإنه صدره
بالحديث الدال على التوقف ، ثم ثنى بالحديث المرجح لكونهم في الجنة ، يعني
حديث كل مولود يولد على الفطرة . ثم لث بالحديث المصرح بذلك ، يعني
حديث سمرة بن جندب ، فإن قوله في سياقه : وأما الصبيان حوله فأولاد الناس ،
قد أخرجه في التعبير بلفظ : وأما الولدان الذين حوله فكل مولود يولد على
الفطرة ، فقال بعض المسلمين ، وأولاد المشركين ، فقال وأولاد المشركين ، انتهى
كلام الحافظ .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

٦ - باب ما جاء لا يرُدُّ القَدَرُ إِلَّا الدُّعَاءُ

٢٢٢٥ - حدثنا محمد بن حُمَيْدٍ الرَّازِيُّ وَسَعِيدُ بْنُ يَعْقُوبَ ، قَالَا أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ الضَّرِيرِ عَنْ أَبِي مَوْدُودٍ عَنْ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي عُثْمَانَ النَّهْدِيِّ عَنْ سَلْمَانَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ ، وَلَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا الْبِرُّ » .

(باب ما جاء لا يرد القدر إلا الدعاء)

قوله : (لا يرد القضاء إلا الدعاء) القضاء هو الأمر المقدر وتأويل الحديث أنه إن أراد بالقضاء ما يخافه العبد من نزول المكروه به ويتوقاه فإذا وفق للدعاء دفعه الله عنه فتسميته قضاء مجاز على حسب ما يعتقد المتوق عنه ، يوضحه قوله صلى الله عليه وسلم في الرقي : هو من قدر الله . وقد أمر بالتداوى والدعاء مع أن المقدور كائن لحقائه على الناس وجوداً وعدماً ولما بلغ عمر الشام وقيل له إن بها طاعوناً رجع ، فقال أبو عبيدة : أنفر من القضاء يا أمير المؤمنين ؟ فقال : لو غيرك قالها يا أبا عبيدة ! نعم نفر من قضاء الله إلى قضاء الله . أو أراد برد القضاء إن كان المراد حقيقة تهوينه وتيسير الأمر حتى كأنه لم ينزل ، يؤيده ما أخرجه الترمذى من حديث ابن عمر أن الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل . وقيل : الدعاء كالترس والبلاء كالسهم والقضاء أمر مبهم مقدر في الأزل (ولا يزيد في العمر) بضم الميم وتسكن (إلا البر) بكسر الباء وهو الإحسان والطاعة . قيل يزداد حقيقة . قال تعالى : وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب ، وقال : وما يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ، وذكر في الكشف أنه لا يطول عمر الإنسان ولا يقصر إلا في كتاب وصورته أن يكتب في اللوح إن لم يحج فلان أو يغز فعمره أربعون سنة ، وإن حج وغزا فعمره ستون سنة ، فإذا جمع بينهما فبلغ الستين فقد عمر ، وإذا أفرد أحدهما فلم يتجاوز به الأربعين فقد نقص من عمره الذي هو الغاية وهو الستون . وذكر نحوه في معالم التنزيل ، وقيل معناه إنه إذا بر لا يضيع عمره فمكانه زاد . وقيل قدر أعمال البر سبباً لطول العمر كما قدر الدعاء سبباً لرد البلاء . فالدعاء المواليدين وبقية الأرحام يزيد في العمر

وفي الباب عن أبي أسيد .

هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن الصرّيس .
وأبو مودود اثنان أحدهما يُقال له فضة ، والآخر عبد العزيز بن
أبي سليمان ، أحدهما بصري والآخر مديني وكانا في عصر واحد . وأبو

لما بمعنى أنه يبارك له في عمره فييسر له في الزمن القليل من الأعمال الصالحة ما
لا ييسر لغيره من العمل الكثير فالزيادة مجازية لأنه يستحيل في الآجال الزيادة
الحقيقية . قال الطيبي : لا علم أن الله تعالى إذا علم أن زيدا يموت سنة خمس مائة ،
استحال أن يموت قبلها أو بعدها ، فاستحال أن تكون الآجال التي عليها علم الله
تزيد أو تنقص ، فتعين تأويل الزيادة أنها بالنسبة إلى ملك الموت أو غيره من وكل
بقبض الأرواح وأمره بالقبض بعد آجال محدودة ، فإنه تعالى بعد أن يأمره
بذلك أو يثبت في اللوح المحفوظ ينقص منه أو يزيد على ما سبق علمه في كل شيء ،
وهو بمعنى قوله تعالى : دبحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب ، وعلى ما
ذكر يحمل قوله عز وجل : ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ، فالإشارة بالأجل
الاول إلى ما في اللوح المحفوظ وما عند ملك الموت وأعوانه ، وبالأجل الثاني
إلى ما في قوله تعالى : د وعنده أم الكتاب ، وقوله تعالى : د إذا جاء أجلهم
لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) . والحاصل أن القضاء المعلق يتغير ، وأما
القضاء المبرم فلا يبدل ولا يغير ، انتهى

قوله : (وفي الباب عن أبي أسيد) بضم الهمة وفتح السين مصغراً الساعدي
وأما أبو أسيد بفتح الهمة وكسر السين فله حديث واحد وهو : كلوا الزيت
وادهنوا به الحديث . وحديث أبي أسيد الذي أشار إليه الترمذي لم أقف عليه
فليُنظر من أخرجه (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن حبان والحاكم وقال
صحيح الإسناد عن ثوبان وفي روايتهما : لا يرد القدر إلا الدعاء ولا يزيد في
العمر إلا البر ، وإن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يذنبه . كذا في المرقاة .

قوله : (لا نعرفه إلا من حديث يحيى بن الصرّيس) بمعجمة ثم مهملة مصغراً
البجلي الرازي القاضى صدوق من التاسعة (وأبو مودود اثنان) أي رجلان (أحدهما
يقال له فضة) قال الحافظ بكسر الفاء وتشديد المعجمة أبو مودود البصري ، نزيل
خراسان مشهور بكنيته فيه لين من الثامنة (والآخر عبد العزيز بن أبي سليمان)

مَوْدُودِ الَّذِي رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ اسْمُهُ فِضَّةٌ بَصْرِيٌّ .

٧ - باب ما جاء أَنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَعَيْ الرَّحْمَنِ

٢٢٢٦ - حدثنا هنادٌ أخبرنا معاويةُ عن الأعمش عن أبي سفيانَ

عن أنسٍ قال : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ : يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ ، فَقُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ آمَنَّا بِكَ وَبِمَا جِئْتَ بِهِ فَهَلْ تَخَافُ عَلَيْنَا ؟ قَالَ نَعَمْ إِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ شَاءَ » .

وفي الباب عن النُّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ وَأُمِّ سَلَمَةَ ، وَعَائِشَةَ وَأَبِي ذَرٍّ .

الهذلي مولاهم أبو مودود المدني القاص ، مقبول من السادسة (وكنا في عصر واحد) قال في تهذيب التهذيب : وذكر أبو حاتم آخر يقال له أبو مودود اسمه بحر بن موسى روى عن الحسن البصري وعنه الثوري وغيره ، وقال : أبر مودود المدني أحب إلى من أبي مودود بحر ومن أبي مودود فضة انتهى .

(باب ما جاء أَنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ أَصْبَعَيْ الرَّحْمَنِ)

قوله : (كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ) من الإكثار (أن يقول) أي هذا القول (يا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ) أي مصرفها تارة إلى الطاعة وتارة إلى المعصية وتارة إلى الحضرة وتارة إلى الغفلة (ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ) أي اجعله ثابتاً على دينك غير مائل عن الدين القويم والصراط المستقيم (فَقُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ آمَنَّا بِكَ) أي بذنوبك ورسالتك (وبما جئت به) من الكتاب والسنة (فهل تخاف علينا) يعني أن قولك هذا ليس لنفسك لأنك في عصمة من الخطأ والزلة ، خصوصاً من تقلب القلب عن الدين والملة ، وإنما المراد تعليم الأمة ، فهل تخاف علينا من زوال نعمة الإيمان أو الانتقال من السكينة إلى النقصان (قال نعم) يعني أخاف عليكم (يقاها) أي القلوب (كيف شاء) مفعول مطلق ، أي تقلباً يريد به أو حال من الضمير المنصوب أي يقلبها على أي صفة شاءها (وفي الباب عن النُّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ وَأُمِّ سَلَمَةَ وَعَائِشَةَ وَأَبِي ذَرٍّ) أما حديث النُّوَاسِ بْنِ سَمْعَانَ بكسر السين وفتحها

هذا حديث حسن صحيح. وهكذا روى غير واحد عن الأعمش عن أبي سفيان عن أنس. وروى بعضهم عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم. وحديث أبي سفيان عن أنس أصح.

٨ - باب ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار

٢٢٢٧ - حدثنا قتيبة بن سعيد، أخبرنا الليث عن أبي قبيل عن شفي بن مانع عن عبد الله بن عمرو قال: «خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده كتابان، فقال أتدرون ما هذان الكتابان؟ فقلنا: لا يا رسول الله إلا أن نخبرنا، فقال للذي في يده اليمنى: هذا

وسكون الميم فأخرجه أحمد. وأما حديث أم سلمة فأخرجه أيضاً أحمد. وأما حديث عائشة فلي نظر من أخرجه. وأما حديث أبي ذر فأخرجه ابن جرير. قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه.

(باب ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار)

قوله: (عن أبي قبيل) اسمه حي بضم الحاء مهملة وبياضين مصغراً. قال في التقريب: حي بن هاني بن ناضر، بنون ومعجمة أبو قبيل، بفتح القاف وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة المعافى البصرى صدوق يهم من الثالثة (عن شفي ابن مانع) قال في التقريب: شفي بضم الشين المعجمة وبالفاء مصغراً، ابن مانع بمثناة الأصبحي، ثقة من الثالثة. أرسل حديثاً فذكره بعضهم في الصحابة خطأ، مات في خلافة هشام، قاله خليفة.

قوله: (وفي يده) بالإفراد والمراد به الجندس وفي المشكاة: يديه بانهثية والواو للحال (أتدرون ما هذان الكتابان) الظاهر من الإشارة أنهما حسيان وقيل تمثيل واستحضار للمعنى الدقيق الخفي في مشاهدة السامع حتى كأنه ينظر إليه رأى العين، فالنبي صلى الله عليه وسلم كما كشف له بحقيقة هذا الأمر وأطلعه الله عليه اطلاعاً لم يبق معه خفاء صور الشيء الحاصل في قلبه بصورة الشيء الحاصل في يده وأشار إليه إشارة إلى المحسوس (فقلنا لا) أى لا ندرى (يا رسول الله

كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ، ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا . ثُمَّ قَالَ لِلَّذِي فِي شِمَالِهِ هَذَا كِتَابٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِيهِ أَسْمَاءُ أَهْلِ النَّارِ وَأَسْمَاءُ آبَائِهِمْ وَقَبَائِلِهِمْ ثُمَّ أُجْمِلَ عَلَى آخِرِهِمْ فَلَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ أَبَدًا . فَقَالَ أَصْحَابُهُ :

إِلَّا أَنْ تَخْبِرَنَا) استثناء مفرغ ، أى لانعلم بسبب من الأسباب إلا إخبارك إيانا . وقيل الاستثناء منقطع أى لكن إن أخبرتنا علمنا ، وكأنهم طلبوا بهذا الاستدراك إخباره إياهم (فقال الذى فى يده اليمنى) أى لأهله وفى شأنه أو عنه ، وقيل قال بمعنى أشار فاللام بمعنى إلى (هذا كتاب من رب العالمين) خصه بالذكر دلالة على أنه تعالى مالكهم وهم له مملوكون يتصرف فيهم كيف يشاء فيسعد من يشاء ويشقى من يشاء وكل ذلك عدل وصواب فلا اعتراض لأحد عليه ، وقيل الظاهر أن هذا كلام صادر على طريق التصوير والتثيل مثل الثابت فى علم الله تعالى أو المثبت فى اللوح بالمثبت بالكتاب الذى كان فى يده ولا يستبعد إجراؤه على الحقيقة ، فإن الله تعالى قادر على كل شئ . والنبي صلى الله عليه وسلم مستعد لإدراك المعاني الغيبية ومشاهدة الصور المصوغة لها (فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم) الظاهر أن كل واحد من أهل الجنة وأهل النار يكتب أسمائهم وأسماء آبائهم وقبائلهم سواء كانوا من أهل الجنة أو النار للتمييز التام كما يكتب فى الصكوك (ثم أجمل على آخرهم) من قولهم أجمل الحساب إذا تمم ورد التفصيل إلى الإجمال ، وأثبت فى آخر الورقة مجموع ذلك وجملته كما هو عادة المحاسبين أن يكتبوا الأشياء مفصلة ثم يوقعوا فى آخرها فذلك تزداد التفصيل إلى الإجمال ، وضمن أجمل معنى أوقع فعدى بعل ، أى أوقع الإجمال على من انتهى إليه التفصيل ، وقيل ضرب بالإجمال على آخر التفصيل أى كتب ويجوز أن يكون حالاً أى أجمل فى حال انتهاء التفصيل إلى آخرهم ، فعلى بمعنى إلى (فلا يزداد فيهم) جزاء شرط أى إذا كان الأمر على ما تقر من التفصيل والتعيين والإجمال بعد التفصيل فى الصك فلا يزداد فيهم (ولا ينقص) بصيغة المجهول (منهم أبداً) لأن حكم الله لا يتغير . وأما قوله تعالى « وكل أجمل كتاب » . يحو الله ما يشاء ويثبت ، فعناه لكل انتهاء مدة وقت مضروب ، فن انتهى

فَقِيمَ الْعَمَلُ يَارَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَمْرٌ فَذْ فُرِغَ مِنْهُ ؟ فَقَالَ : سَدَّدُوا وَقَارِبُوا
فَإِنَّ صَاحِبَ الْجَنَّةِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَإِنْ عَمِلَ أَىَّ عَمَلٍ ، وَإِنْ
صَاحِبَ النَّارِ يُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ وَإِنْ عَمِلَ أَىَّ عَمَلٍ . ثُمَّ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَدْيَنَةٍ فَتَبَذَّهَا ثُمَّ قَالَ : فَرَّغَ رَبُّكُمْ مِنَ الْعِبَادِ ، فَرِيقٌ
فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ » .

أجله يحويه ومن بقي من أجله يبقى عليه على ما هو مثبت فيه وكل ذلك مثبت عند الله
في أم الكتاب وهو القدر ، كما يحو ويثبت هو القضاء ، فيكون ذلك عين ما قدر
وجرى في الأجل فلا يكون تغييراً أو المراد منه محو المنسوخ من الأحكام وإثبات
الناسخ أو محو السيئات من الثواب وإثبات الحسنات بمكافأته وغير ذلك ، ويمكن
أن يقال المحو والإثبات يتعلقان بالأمور المعلقة دون الأشياء المحككة كذا في المرافة
(فقيم العمل يارَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَمْرٌ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ) بصيغة المجهول ، يعني إذا كان
المدار على كتابة الأزل فأى فائدة في اكتساب العمل (فقال سدّدوا) أى اطلبوا
بأعمالكم السداد والاستقامة ، وهو القصد فى الأمر والعدل فيه ، قاله فى النهاية
(وقاربوا) أى اقتصدوا فى الأمور كلها وارتكروا الغلو فيها والتقصير ، يقال قارب
فلان فى أموره إذا اقتصد ، كذا فى النهاية والجواب من أسلوب الحكيم أى فقيم
أنتم من ذكر القدر والاحتجاج به وإنما خلقتكم للعبادة فاعملوا وسدّدوا . قاله الطيبي
(فإن صاحب الجنة يختم له) بصيغة المجهول (بعمل أهل الجنة) : أى بعمل
مشعر بإيمانه ومثمر بإبقائه (وإن عمل) أى ولو عمل قبل ذلك (أى عمل) من
أعمال أهل النار (وإن صاحب النار يختم له بعمل أهل النار) أعم من الكفر
والمعاصى (وإن عمل أى عمل) أى قبل ذلك من أعمال أهل الجنة (ثم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم بيديه) أى أشار بهما ، والعرب تجعل القول عبارة عن
جميع الأفعال فخطأه على غير الكلام واللسان ، فتقول قال بيده ، أى أخذ وقال
برجله أى مشى (فتبذها) أى طرح ما فيها من الكتابين . وفى الأزهار : الضمير
فى تبذها لليدين لأن تبذ الكتابين بميد من دأبه انتهى . قال العارفى وفيه أن تبذها
لبس بطريق الإهانة بل إشارة إلى أنه تبذها إلى عالم الغيب . ثم هذا كله إذا كان
هناك كتاب حقيقى ، وأما على التمثيل فيكون المعنى تبذها أى اليدين

٢٢٢٨ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ عَنْ أَبِي قَبِيلٍ نَحْوَهُ .
 وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .
 وَأَبُو قَبِيلٍ اسْمُهُ حُيَّ بْنُ هَانٍ .

٢٢٢٩ — أَخْبَرَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ ، عَنْ
 حَمِيدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَرَادَ
 بِعَبْدٍ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ ، فَقِيلَ : كَيْفَ يَسْتَعْمَلُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : يُؤَفِّقُهُ
 لِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْمَوْتِ » . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٩ — بَابُ مَا جَاءَ لِعَدُوِّ وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ

٢٢٣٠ — حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ، أَخْبَرَنَا

قلت : ولا ملجىء . لحل لفظ الكتاب في هذا الحديث على معناه المجازى ،
 ولا مافع من إرادة معناه الحقيقي ، فالظاهر أن يحمل على الحقيقة .

قوله : (أَخْبَرَنَا بَكْرُ بْنُ مُضَرَ) بن محمد بن حكيم المصري أبو محمد أو أبو
 عبد الملك ثقة ثبت من الثامنة .

قوله : (وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ) أخرجه البزار كذا في الفتح .

قوله : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ) وأخرجه أحمد والنسائي .

قوله : (يُؤَفِّقُهُ لِعَمَلٍ صَالِحٍ قَبْلَ الْمَوْتِ) ثم يقبضه عليه كما في رواية ، أى يميته
 وهو متلبس به .

قوله (هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ) وأخرجه أحمد وابن حبان والحاكم .

(بَابُ لَا عَدُوَّ وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ)

قال الجزرى في النهاية : الهامة الرأس واسم طائر وهو المراد في الحديث ،
 وذلك أهم كانوا يتشاءمون بها وهى من طير الليل وقيل هى البومة . وقيل
 كانت العرب تزعم أن روح القتيل الذى لا يدرك بثأره تصير هامة فتقول اسقونى

سُفْيَانُ عَنْ عِمَارَةَ بْنِ الْقَعْقَاعِ ، أَخْبَرَنَا أَبُو زُرْعَةَ بْنُ عَمْرِو بْنِ جَرِيرٍ قَالَ :
 أَخْبَرَنَا صَاحِبُ لَنَا عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : « قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالَ : لَا يُعْدِي شَيْءٌ شَيْئًا . فَقَالَ أُعْرَاجٌ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَلَيْسَ يُعْدِي أَجْرَبُ
 الْحَشْفَةِ نُدْبُهُ فَيَجْرِبُ الْإِبِلَ كُلَّهَا ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

فَإِذَا أَدْرَكَ بِشَارَهُ طَارَتْ . وَقِيلَ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّ عِظَامَ الْمَيِّتِ وَقِيلَ رُوحَهُ تَصِيرُ
 هَامَةً فَتَطِيرُ وَيَسْمُونَهُ الصَّدَى ، فَتَفْهَمُ الْإِسْلَامَ وَتَهْتَمُّ عَنْهُ أَنْتَهَى .

قوله (عن عمارة بن القعقاع) بن شبرمة الضبي الكوفي ثقة أرسل عن ابن
 مسعود وهو من السادسة : (أخبرنا أبو زرعة بن عمرو بن جرير) بن عبد الله
 البجلي الكوفي ثقة من الثالثة .

وذكر الحافظ في اسمه أقوالاً (قال : أخبرنا صاحب لنا) لم أقف على اسم
 صاحبه هذا ولم يذكره الحافظ في مبهمات التفريب وتهذيب التهذيب .

قوله (فقال لا يعدى شيء شيئاً) من الإعدام . قال في القاموس : العدوى
 ما يعدى من جرب أو غيره وهو مجاوزته من صاحبه إلى غيره . وقال في النهاية :
 العدوى اسم من الإعدام كالدعوى والبقوى من الإبداع والإبقاء ، يقال أعداه
 الداء يعديه لإعدام ، وهو أن يصيبه مثل ما يصاحب الداء ، وذلك أن يكون ببعير
 جرب مثلاً فتتقي مخاطبته بإبل أخرى حذراً أن يتعدى ما به من الجرب إليها فيصيبها
 ما أصابه فقد أبطله الإسلام لأنهم كانوا يظنون أن المرض بنفسه يتعدى ، فأعلمهم
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه ليس الأمر كذلك ، وإنما الله هو الذي يمرض وينزل
 الداء انتهى (البعير أجرب الحشفة) قال في القاموس : الحشفة محركة مافوق
 الحُتَن ، وقال في الجمع : هي رأس الذكر (ندبته) قد ضبط هذا اللفظ في النسخة
 الأحمدية بضم نون وسكون دال مهذلة وكسر موحدة بصيغة المضارع المتكلم من
 الإدبان ولم يظهر له معنى اللهم إلا أن يقال إنه مأخوذ من الدبن . قال في القاموس :
 الدبن بالكسر حظيرة الغنم . وقال في النهاية : الدين حظيرة الغنم إذا كانت من القصب
 وهي من الخشب زريبة ومن الحجارة صيرة انتهى . ثم يقال إن المراد بالدبن هنا
 معاطن الإبل والمعنى ندخل البعير أجرب الحشفة في المعاطن فيجرب الإبل كلها

فَمَنْ أَجْرَبَ الْأَوَّلَ ؟ لَاعَدَوِي وَلَا صَفَرَ ، خَلَقَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ فَكَتَبَ حَيَاتَهَا وَرَزَقَهَا وَمَصَائِبَهَا .

وفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس وأنس سمعت محمد بن عمرو

ويحتمل أن يكون بذنبه بالباء حرف الجر وبذل معجمة ونون مفتوحتين وموحدة وبالضمير المجرور الراجع إلى البعير . والمعنى أن البعير يجرب أولاً حشفته بذنبه ثم يجرب الإبل كلها والله تعالى أعلم (فن أجرب الأول) أى إن كان جربها حصل بالإعداء فن أجرب البعير الأول . والمعنى من أوصل الجرب إليه لينبئ بناء الإعداء عليه ، بل السكل بقضائه وقدره في أول أمره وآخره . قال الطبري : وإنما أتى بمن الظاهر أن يقال فما أعدى الأول ليجاب بقوله : الله تعالى أى الله أعدى لا غيره (لاعدوى) قد تقدم شرح هذا مبسوطاً في باب الطيرة من أبواب السير (ولا صفر) قال الإمام البخاري : هو داء يأخذ البطن . قال الحافظ : كذا جزم بتفسير الصفر وهو بفتحيتين ، وقد نقل أبو عبيدة معمر بن المثنى في غريب الحديث له عن يونس بن عبيد الجرمي أنه سأل ربيعة بن العجاج فقال : هي حية تكون في البطن تصيب الماشية والناس وهي أعدى من الجرب عند العرب ، فعلى هذا فالمراد بنى الصفر ما كانوا يعتقدونه فيه من العدوى . ورجح عند البخاري هذا القول لكونه قرن في الحديث بالعدوى ، وكذا رجع الطبري هذا القول واستشهد له بقول الأعشى : ولا يعض على شرسوفه الصفر ، والشرسوف الضلع ، والصفر : دود يكون في الجوف وربما عض الضلع أو الكبد فقتل صاحبه ، وقيل المراد بالصفر الحية لكن المراد بالنفي ما يعتقدون أن من أصابه قتله ، فرد ذلك الشارع بأن الموت لا يكون إلا إذا فرغ الأجل . وقد جاء هذا التفسير عن جابر وهو أحد رواة حديث لاصفر قاله الطبري . وقيل في الصفر قول آخر وهو أن المراد به شهر صفر ، وذلك أن العرب كانت تحرم صفر وتستحل المحرم ، فجاء الإسلام برد ما كانوا يفعلونه من ذلك ، فلذلك قال صلى الله عليه وسلم : لاصفر قال ابن بطال : وهذا القول مروى عن مالك انتهى . وحديث ابن مسعود المذكور في الباب أخرجه أيضاً ابن خزيمة كما في الفتح

قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وابن عباس وأنس) أما حديث أبي هريرة

ابن صفوان الثقفي البصري ، قال سمعتُ عليَّ بنَ المديني يقول : لو حُلِّقْتُ
بَيْنَ الرُّكْنِ وَالْمَقَامِ ، لَحَلَقْتُ أُنَى لَمْ أَرِ أَحَدًا أَعْلَمَ مِنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابنِ مَهْدِيٍّ .

١٠ - بابُ ما جاء أنَّ الإيمانَ بالقدرِ خيرٌ وشرُّه

٢٢٣١ - حدثنا أبو الخطاب زيادُ بنُ يحيى البصريُّ ، أخبرنا
عبدُ اللهِ بنُ ميمونٍ عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله
قال : قال رسولُ اللهِ صلى اللهُ عليه وسلم : « لا يؤمنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ
بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ؛ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئْهُ ، وَأَنَّ
مَا أَخْطَأَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبْهُ » .

فأخرجه البخاري وغيره . وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن ماجه في الطب .
وأما حديث أنس فأخرجه البخاري وغيره .

قوله : (سمعت محمد بن عمرو بن صفوان) قال في تهذيب التهذيب : محمد بن
عمرو بن نهان بن صفوان الثقفي البصري روى عن علي بن المديني وغيره ، وروى
عنه الترمذي هكذا نسبه الترمذي في عامة روايته عنه ، وقال مرة حدثنا محمد بن
عمرو بن أبي صفوان انتهى . وقال في التقريب : مقبول من الحادية عشرة .

(باب ما جاء أنَّ الإيمانَ بالقدرِ خيرٌ وشرُّه)

قوله : (حدثنا أبو الخطاب زياد بن يحيى البصري) النسكري بضم النون ثقة
من العاشرة أخبرنا عبد الله بن ميمون بن داود القداح الخزومي المكي منكر الحديث
متروك من الثامنة (حتى يؤمن بالقدر خير وشره) أي بأن جميع الأمور الكائنة
خيرها وشرها حلوها ومرها بقضائه وقدره وإرادته وأمره ، وأنه ليس فيها لهم
إلا مجرد الكسب ومباشرة الفعل (حتى يعلم أن ما أصابه) من النعمة والبلية
والطاعة والمعصية مما قدره الله له وعليه (لم يكن ليخطئه) أي يجاوزه (وأن
ما أخطأه) من الخير والشر (لم يكن ليصيبه) وهذا وضع موضع ، المحال كأنه

وفي الباب عن عُبَادَةَ وَجَابِرٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو .
 هذا حديثٌ غريبٌ من حديثِ جابرٍ لا نعرفه إلا من حديثِ عبدِ اللَّهِ
 ابنِ مَيْمُونٍ . وعبدُ اللَّهِ بنُ مَيْمُونٍ مُفْسِكُ الحديثِ .

٢٢٣٢ — حدثنا محمود بنُ غَيْلَانَ ، أخبرنا أبو داودَ ، أَنبَأَنَا شُعْبَةُ عن
 منصورٍ عن رَبِيعِ بْنِ حِرَاشٍ عن عَلِيٍّ قالَ : قالَ رسولُ اللَّهِ صلى اللَّهُ عليه
 وسلم : « لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّى يُؤْمِنَ بِأَرْبَعٍ : يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي
 رَسُولُ اللَّهِ بَعَثَنِي بِالْحَقِّ ، وَيُؤْمِنُ بِالْمَوْتِ ، وَيُؤْمِنُ بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ ،
 وَيُؤْمِنُ بِالْقَدَرِ » .

قيل محال أن يخطئه وفيه ثلاث مبالغات دخول أن ولحوق اللام المؤكدة للنفي
 وتبسيط النفي على الكينونة وسرايته في الخبر وهو مضمون قوله تعالى : « قل إن
 يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ، وفيه حث على التوكل والرضا ، ونفي الحول
 والقوة ، وملازمة القناعة ، والصبر على المصائب .

قوله : (وفي الباب عن عبادة وجابر وعبد الله بن عمرو) أما حديث عبادة
 وهو ابن الصامت فأخرجه الترمذي بعد خمسة أبواب . وأما حديث جابر
 وعبد الله بن عمرو فليُنظر من أخرجهما .

قوله : (لا يؤمن عبد) هذا نفي أصل الإيمان أي لا يعتبر ما عنده من
 التصديق القلبي (حتى يؤمن بأربع يشهد) منصوب على البذل من قوله : « يؤمن ،
 وقيل مرفوع تفصيل لما سبقه ، أي يعلم ويتيقن (أن لا إله إلا الله وأني
 رسول الله) أي يؤمن بالتوحيد والرسالة ، وعدل إلى لفظ الشهادة أمنا من
 الإلباس بأن يشهد ولم يؤمن أو دلالة على أن النطق بالشهادتين أيضاً من جملة
 الأركان ، فكانه قيل يشهد باللسان بعد تصديقه بالجنان ، أو إشارة إلى أن الحكم
 بالظواهر والله أعلم بالسرائر . (بعثني بالحق) استئناف كأنه قيل لم يشهد ، فقلل
 بعثني بالحق أي إلى كافة الإنس والجن ، ويجوز أن يكون حالاً مؤكدة أو خبراً
 بعد خير فيدخل على هذا في حيز الشهادة ، وقد حكى صلى الله عليه وسلم على القولين
 كلام المشاهد بالمعنى إذ عبارته أن محمداً وبعثه (ويؤمن بالموت) بالوجهين (ويؤمن

٢٢٣٣ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا النضر بن شميل عن شعبة نحوه ، إلا أنه قال ربي عن رجل عن علي . حديث أبي داود عن شعبة عندي أصح من حديث النضر ، وهكذا روى غير واحد عن منصور عن ربي عن علي .

٢٢٣٤ — حدثنا الجارود قال سمعت وكيعاً يقول : بلغني أن ربي ابن حراش لم يكذب في الإسلام كذبة .

بالبعث) أى يؤمن بوقوع البعث (بعد الموت) تكرر الموت ليدان للاهتمام بشأنه . (ويؤمن) بالوجهين (بالقدر) قال القارى نقلاً عن المظهر : المراد بهذا الحديث نفي أصل الإيمان لافنى الكمال . فمن لم يؤمن بواحد من هذه الأربعة لم يكن مؤمناً . الأول : الإقرار بالشهادتين وأن مبعوث إلى كافة الإنس والجن . والثانى : أن يؤمن بالموت أى يعتقد فناء الدنيا وهو احتراز عن مذهب الدهرية القائمين بقدم العالم وبقائه أبداً . قال القارى وفى معناه التناسخى ، ويحتمل أن يراد اعتقاد أن الموت يحصل بأمر الله لا بفساد المزاج كما يقوله الطبيعى . والثالث : أن يؤمن بالبعث . والرابع : أن يؤمن بالقدر ببنى بأن جميع ما يجرى فى العالم بقضاء الله وقدره انتهى . وحديث على هذا رجاله رجال الصحيح . وأخرجه أيضاً أحمد وابن ماجه والحاكم .

قوله : (إلا أنه) أى النضر بن شميل (قال ربي عن رجل عن علي) أى زاد بين ربي وعلي رجلاً (حديث أبي داود عن شعبة) أى بلا زيادة رجلاً بين ربي وعلي (أصح من حديث النضر) أى الذى فيه زيادة رجلاً (وهكذا) أى بلا زيادة رجلاً (روى غير واحد) أى من أصحاب منصور .

قوله : (بلغني أن ربي) بكسر المهملة وسكون الموحدة (بن حراش) بكسر المهملة وآخره معجمة العيسى السكونى ثقة عابد مخضرم من الثافية ، مات سنة مائة ، وقيل غير ذلك (لم يكذب في الإسلام كذبة) قال العجلي : تابعى ثقة من خيار الناس لم يكذب كذبة قط .

١١ - باب ماجاء أن النفس تموت حيث ما كتب لها

٢٢٣٥ - حدثنا بُنْدَارُ أَخْبَرَنَا مُؤَمِّلُ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ

عَنْ مَطَرِ بْنِ عُكَّامٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا قَضَى اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً » .

وفي الباب عن أبي عزة . هذا حديث حسن غريب ، ولا نعرف لمطر بن عكَّام عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث .

٢٢٣٦ - حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا مؤمِّلُ وأبو داود الحفريُّ

عن سُفْيَانَ نَحْوَهُ .

٢٢٣٧ - حدثنا أحمد بن منيع وعلى بن حنبل ؛ المَعْنَى وَاحِدٌ ، قَالَا

حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن أيوب عن أبي المليح عن أبي عزة قال : قال

(باب ماجاء أن النفس تموت حيث ما كتب لها)

قوله : (أخبرنا مؤمل) بوزن محمد بهمة ابن إسماعيل البصري أبو عبد الرحمن نزيل مكة صدوق سىء الحفظ من صغار التاسعة .

قوله : (إذا قضى الله) أى أراد أو قدر أو حكم (جعل) أى أظهر الله ، (له إليها حاجة) أى فإتيها ويموت فيها إشارة إلى قوله تعالى : « وما تدرى نفس بأى أرض تموت » .

قوله : (وفي الباب عن أبي عزة) أخرجه الترمذى فى هذا الباب (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد والحاكم وقال صحيح (ولا نعرف لمطر) بفتحين (بن عكَّام) بضم المهملة وتخفيف الكاف وكسر الميم بعدها مهملة السلمى صحابى سكن الكوفة .

قوله : (أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم) هو المعروف بابن عليّة (عن أبي المليح)

رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا قَضَى اللهُ عِبْدِي أَنْ يَمُوتَ بَأْرَضٍ جَمَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً أَوْ قَالَ بِهَا حَاجَةً » .

هذا حديثٌ صحيحٌ . وأبو عَزَّةَ لَهُ صُحْبَةٌ اسْمُهُ يَسَارُ بْنُ عَبْدِ . وأبو المَاجِجِ ابنُ أَسَامَةَ اسْمُهُ عَامِرُ بْنُ أَسَامَةَ بْنِ عُمَيْرٍ الْهَذَلِيُّ .

١٢ — بابُ ما جاء لا تَرُدُّ الرُّقَى والدَّوَاءَ مِنْ قَدَرِ اللهِ شَيْئًا

٢٢٣٨ — حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخَزَوِيُّ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ ابْنِ أَبِي خَزَامَةَ عَنْ أَبِيهِ : « أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ رُقًى نَسْتَرْقِيهَا وَدَوَاءَ نَتَدَاوِي بِهِ وَتُقَاتُ نَتَقَيِّمُهَا هَلْ تَرُدُّ

ابن أسامة بن عمير الهذلي اسمه عامر ، وقيل زيد ، وقيل زياد ثقة من الثالثة (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد والطبراني وأبو نعيم في الحلية بلفظ : إذا أراد الله قبض عبد بأرض جعل له حاجته (وأبو عزة) بفتح المهملة وتشديد الزاي (اسمه يسار بن عبد) الهذلي صحابي مشهور بكنيته له حديث واحد كذا في التقريب . وصرح في تهذيب التهذيب بأنه روى حديث الباب .

(باب ما جاء لا تَرُدُّ الرُّقَى والدَّوَاءَ مِنْ قَدَرِ اللهِ شَيْئًا)

قوله : (حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخَزَوِيُّ) قال في تهذيب التهذيب : سعيد بن عبد الرحمن بن حسان أبو عبد الله الخزوي ، روى عن سفیان بن عيينة وغيره وعنه الترمذي والنسائي وغيرهما . قال النسائي : ثقة . وقال مرة : لا بأس به وذكره ابن حبان في الثقات (عن ابن أبي خزيمة) بكسر الخاء وتخفيف الزاي مجهول من الثالثة (عن أبيه) هو أبو خزيمة بن يعمر السعدي أحد بني الحارث ابن سعد بن هذيم ، يقال اسمه زيد بن الحارث ويقال الحارث وكلاهما وهم ، وهو صحابي له حديث في الرق كذا في التقريب .

قوله : (أَرَأَيْتَ رُقًى نَسْتَرْقِيهَا) جمع رقية كظم جمع ظلمة وهي ما يقرأ لطلب الشفاء والاسترقاء طلب الرقية (ودواء) منصوب (نتداوى به) أي نستعمله

مِنْ قَدَرِ اللَّهِ شَيْئًا ؟ قَالَ : هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ .

هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث الزهري . وقد روى غير واحد
هذا عن سفيان عن الزهري عن أبي خزيمة عن أبيه وهذا أصح . هكذا
قال غير واحد عن الزهري عن أبي خزيمة عن أبيه .

(وتقاة) بضم أوله (تنقيها) أى نلتجىء بها أو نحذر بسببها ، وأصل تقاة وقاة
من وقى وهى اسم ما يلتجىء به الناس من خوف الأعداء كالترس وهو ما بقى من
العدد أى يحفظ ويجوز أن يكون مصدرأ بمعنى الانقاء . فالضمير فى تنقيها المصدر .
قبل وهذه المنصوبات أعنى رقى وما عطف عليها موصوفات بالأفعال الواقعة
بعدها ومتعلقة بمعنى أ رأيت أى أخبرنى عن رقى نسترقيا فنصبت على نزع الخافض .
ويجوز أن يتعلق بلفظ أ رأيت والمفعول الأول الموصوف مع الصفة والثانى
الاستفهام بتأويل مقولا فى حقها (هل ترد) أى من هذه الأسباب (قال هى)
أى المذكورات الثلاث (من قدر الله) أيضاً يعنى كما أن الله قدر الداء وقدر زواله
بالدواء ، ومن استعمله ولم ينفعه فليعلم أن الله تعالى ما قدره . قال فى النهاية :
جاء فى بعض الأحاديث جواز الرقية كقوله عليه الصلاة والسلام : استرقوا لها
فإن بها النظرة . أى اطلبوا لها من يرقيا وفى بعضها النهى عنها كقوله عليه الصلاة
والسلام فى باب التوكل : الذين لا يسترقون ولا يكتبون ؟ والأحاديث فى القسمين
كثيرة . ووجه الجمع أن ما كان من الرقية بغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه فى
كتبه المنزل ، أو بغير اللسان العربى وما يعتقد منها أنها نافعة لاحالة فيتمكك عليها ،
فإنها منهية وإياها أراد عليه الصلاة والسلام بقوله : ما ترك من استرقى . وما
كان على خلاف ذلك كالتعوذ بالقرآن وأسماء الله تعالى والرقى المروية فليست
بمنهية ولذلك قال عليه الصلاة والسلام الذى رقى بالقرآن وأخذ عليه أجرأ : من
أخذ رقية باطل فقد أخذت رقية حق . وأما قوله عليه الصلاة والسلام :
لا رقية إلا من عين أو حمة ، فعناه لا رقية أولى وأنفع منهما .

قوله : (هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث الزهري) وأخرجه أحمد وابن
ماجه (وهذا أصح) أى رواية غير واحد عن سفيان عن الزهري عن أبي خزيمة

١٣ - بابُ ما جاء في القَدَرِيَّةِ

٢٢٣٩ -- حدثنا واصلُ بنُ عبدِ الأعلى ، أخبرنا محمدُ بنُ فضَّيلٍ عن القاسمِ بنِ حبيبٍ وعلى بنِ نِزارٍ عن نِزارٍ عن عِكرمةَ عن ابنِ عباسٍ قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « صِنْفَانِ مِنْ أُمَّتِي لَيْسَ لَهُمَا فِي الْإِسْلَامِ نَصِيبٌ : الْمُرْجِيَّةُ وَالْقَدَرِيَّةُ » .

بحدف لفظ ابن أصح من رواية سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ، أخبرنا سفيان عن ابن أبي خزامة بزيادة لفظ ابن (هكذا) أى بحدف لفظ ابن .
(باب ما جاء في القدرية)

بفتح القاف والدال .

قوله : (حدثنا واصل بن عبد الأعلى) بن هلال الأسدي أبو القاسم أو أبو محمد الكوفي ثقة من العاشرة (عن القاسم بن حبيب) التمار الكوفي لين من السادسة (وعلى بن نزار) بكسر نون وبزاي وراء ابن حيان بفتح حاء مهملة وشدة تحتية وبون ، الأسدي الكوفي ضعيف من السادسة (عن نزار) هو ابن حيان الأسدي مولى بني هاشم ضعيف من السادسة .

قوله : (صنفان) أى نوعان (من أمتي) أى أمة الإجابة (ليس لهما في الإسلام نصيب) قال الثوري بشق : ربما يتمسك به من يكفر الفريقين والصواب أن لا يسارع إلى تفكير أهل البدع لأنهم بمنزلة الجاهل أو المجتهد المخطئ ؟ وهذا قول المحققين من علماء الأمة احتياطاً ، فيحمل قوله : ليس لهما نصيب على سوء الحظ وقلة النصيب كما يقال ليس للبخیل من ماله نصيب . وأما قوله عليه الصلاة والسلام : يكون في أمتي خسف وقوله ستة لعنتهم وأمثال ذلك فيحمل على المكذب به أى بالقدر إذا أنه من البيان ما ينقطع به العذر أو على من تفضى به العصبية إلى تكذيب ما ورد فيه من النصوص أو إلى تكفير من خالفه ، وأمثال هذه الأحاديث واردة تغليظاً وزجراً انتهى . وقال القاري قال ابن حجر يعنى المكى : فن أظنى تكفير الفريقين أخذ بظاهر هذا الخبر فقد استروح بل الصواب عند

وفي الباب عن عُمرَ وابْنِ عُمرَ ورافِع بن خديج .
هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ .

الأكثرين من علماء السلب والخاب أنا لانكفر أهل البدع والأهواء إلا إن أتوا
بمكفر صريح لا استلزامي ، لأن الأصح أن لازم المذهب ليس بلازم ، ومن ثم
لم يزل العلماء يعاملونهم معاملة المسلمين في نكاحهم وإنكاحهم والصلاة على موتاهم
ودفنهم في مقابرهم ، لأنهم وإن كانوا مخطئين غير معذورين حقت عليهم كلمة الفسق
والضلال ، إلا أنهم لم يقصدوا بما قالوه اختيار الكفر ، وإنما بذلوا وسعهم في
إصابة الحق فلم يحصل لهم ، لكن لتقصيرهم بتحكيم عقولهم وأهويتهم وإعراضهم
عن صريح السنة والآيات من تأويل سائغ ، وبهذا فارقوا مجتهدي الفروع فإن
خطأهم إنما هو لعدم بقاء دليل آخر عندهم مقاوم لدليل غيرهم من جنسه ، فلم
يقصروا ، ومن ثم أئيبوا على اجتهدهم انتهى كلام الفارسي . (المرجئة) يهتز ولا
يهتز من الإرجاء مهموزاً ومعتلاً وهو التأخير ، يقولون الأفعال كلها بتقدير الله
تعالى ، وليس للعباد فيها اختيار وإنه لا يضر مع الإيمان معصية . كما لا ينفع مع
الكفر طاعة . كذا قاله ابن مالك . وقال الطائي : قيل هم الذين يقولون الإيمان قول
بلاعمل فيؤخرون العمل عن القول ، وهذا غلط ، بل الحق أن المرجئة هم الجبرية
القائلون بأن إضافة الفعل إلى العبد كإضافته إلى الجمادات ، سموا بذلك لأنهم
يؤخرون أمر الله ونهيه عن الاعتداد بهما ويرتكبون الكبائر . فهم على الإفراط
والقدرية على التقريط والحق ما بينهما انتهى .

(والقدرية) بفتح الدال وتسكن وهم المنكرون للقدر ، القائلون بأن أفعال
العباد مخلوقة بقدرتهم ودواعيهم لا بقدره الله وإرادته ، إنما نسبت هذه الطائفة
إلى القدر لأنهم يبحثون في القدر كثيراً .

قوله : (وفي الباب عن عمر وابْنِ عمر ورافِع بن خديج) ، أما حديث عمر
رضي الله عنه فأخرجه أبو داود بالفظ : ولا تجالسوا أهل القدر ولا تنافحواهم ،
وأخرجه أيضاً أحمد والحاكم . وأما حديث ابن عمر فأخرجه الترمذي بعد باين .
وأما حديث رافع بن خديج فليُنظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه والبخاري في التاريخ
وفي سننه علي بن نزار وأبو نزار وهما ضعيفان كما عرفت . وقد ذكر صاحب

٢٢٤٠ — حدثنا محمد بن رافع ، أخبرنا محمد بن بشر ، حدثنا سلام بن أبي عمرة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ، قال محمد بن رافع ، أخبرنا محمد بن بشر ، أخبرنا علي بن نزار عن نزار عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه .

١٤ — باب

٢٢٤١ — حدثنا أبو هريرة محمد بن فراس البصري ، أخبرنا أبو

المشكاة هذا الحديث وقال في آخره رواه الترمذي ، وقال غريب ولم يذكر لفظ حسن فظهر أن نسخ الترمذي مختلفة في ذكر لفظ حسن . وقال القاري في المرقاة : عده في الخلاصة من الموضوعات لكن قال في جامع الأصول أخرجه الترمذي قال صاحب الأزهار حسن غريب وكتب مولانا زاده وهو من أهل الحديث في زماننا إنه رواه الطبراني وإسناده حسن ، ونقل عن بعضهم أيضاً أن رواه مجهولون ، كذا ذكره العيني . وقال الفيروز آبادي : لا يصح في ذم المرجئة والقدرية حديث . وفي الجامع الصغير بعد ذكره الحديث المذكور رواه البخاري في تاريخه والترمذي وابن ماجه عن ابن عباس ، وابن ماجه عن جابر والخطيب عن ابن عمر والطبراني في الأوسط عن أبي سعيد ، ورواه أبي نعم في الحلية عن أنس ولفظه : صنفان من أمتي لا تقالهم شفاعتي يوم القيامة المرجئة والقدرية انتهى ما في المرقاة .

قوله : (أخبرنا محمد بن بشر العبدى أبو عبد الله السكوفي ، ثقة حافظ من التاسعة) حدثنا سلام بن أبي عمرة (بتشديد اللام الخراساني أبو علي ، ضعيف ومن السادسة . قال في تهذيب التهذيب : له في الترمذي حديث واحد في المرجئة والقدرية . وقال ابن حبان : يروى عن الثقات المقلوبات لا يجوز الاحتجاج بخبره ، قال الأزدي : واهي الحديث .

(باب)

قوله : (حدثنا أبو هريرة محمد بن فراس) بكسر الفاء وتخفيف الراء الصيرفي صدوق من الحادية عشر (أخبرنا أبو قتيبة سلم بن قتيبة) الشعيري الخراساني نزيل البصرة صدوق من التاسعة .

قُتَيْبَةَ سَلَّمَ بْنِ قُتَيْبَةَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْعَوَّامِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ الشَّخِيرِ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مُثُلُ ابْنِ آدَمَ
وَالِإِلَى جَنَّتِهِ تَسْعُ وَتَسْعُونَ مَنِيَّةً ، إِنْ أَخْطَأَتْهُ الْمَنَايَا وَقَعَ فِي الْهَرَمِ حَتَّى
يَمُوتَ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .
وَأَبُو الْعَوَّامِ هُوَ عِمْرَانُ الْقَطَّانُ .

قوله (مثل) بضم الميم وتشديد مثلثة أى صور وخلق (ابن آدم) بالرفع نائب
الفاعل ، وقيل مثل ابن آدم بفتححتين وتخفيف المثلثة ويريد به صفته وحاله العجيبة
الشان . وهو مبتدأ خبره الجملة التي بعده ، أى الظرف وتسع وتسعون مرتفع به
أى حال ابن آدم أن تسعاً وتسعين منية متوجهة إلى نحوه منتبهة إلى جانبها ، وقيل
خبره محذوف والتقدير : مثل ابن آدم مثل الذى يكون إلى جنبيه تسع وتسعون
منية . ولعل الحذف من بعض الرواة (وإلى جنبيه) الواو للحال أى بقربه (تسع
وتسعون) أراد به الكثرة دون الحصر (منية) بفتح الميم أى بلية مهلكة . وقال
بعضهم : أى سبب موت (إن أخْطَأَتْهُ الْمَنَايَا) قال الطيبي : المنايا جمع منية وهى الموت
لأنها مقدرة بوقت مخصوص من المني وهو التقدير ، وسمى كل بلية من البلايا منية
لأنها طلائعها ومقدماتها انتهت أى إن جاوزته فرضاً أسباب المنية من الأمراض
والجوع والفرق والحرق وغير ذلك مرة بعد أخرى (وقع فى الهرم) قال فى
القماموس : الهرم محركة أقصى الكبر (حتى يموت) قال بعضهم يريد أن أصل
خلق الإنسان من شأنه أن لانفارقة المصائب والبلايا والأمراض والأدواء كما
قيل : البرايا أهداف البلايا . وكما قال صاحب الحكم ابن عطاء : ما دمت فى هذه
الدار لا تستغرب وقوع الأكار ، فإن أخطأته تلك النوائب على سبيل النذرة
أدركه من الأدواء الداء الذى لا دواء له وهو الهرم . وحاصله أن الدنيا بمن
المؤمن وجنة الكافر ، فينبغى المؤمن أن يكون صابراً على حكم الله ، راضياً بما
قدره الله تعالى وقضاه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الضياء المقدسى كما فى الجامع الصغير .
قوله : (وأبو العوام هو عمران القطان) قال فى التقریب : عمران بن داود

١٥ — بابُ ماجاء في الرِّضَا بالقضاء

٢٢٤٢ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا أبو عامر عن محمد بن أبي حمزة عن إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله له ، ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله ، ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له » .

بفتح الواو بعدها راء ، أبو العوام القطان البصري ، صدوق بهم ، ورمى برأى الخوارج من السابعة .

(باب ماجاء في الرضا بالقضاء)

قوله : (عن إسماعيل بن محمد بن سعد بن أبي وقاص) الزهري المدني ثقة حجة من الرابعة (عن أبيه) هو محمد بن سعد بن أبي وقاص الزهري أبو القاسم المدني نزيل الكوفة ، كان يلقب ظل الشيطان لقصره ، ثقة من الثالثة ، قتله الحجاج (عن سعد) بن أبي وقاص ، أحد العشرة ، وأول من رمى بسهم في سبيل الله رضى الله عنه .

قوله : (من سعادة ابن آدم رضاه بما قضى الله له) أى من سعادة ابن آدم استخارة الله ثم رضاه بما حكم به وقدره وقضاه كما يدل عليه مقابله بقول (ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله) أى طلب الخيرة منه فإنه يختار له ما هو خير له (ومن شقاوة ابن آدم سخطه) أى غضبه وعدم رضاه (بما قضى الله له) . قال الطيبي رحمه الله : أى الرضا بقضاء الله ، وهو ترك السخط علامة سعادته ، وإنما جعله علامة سعادة العبد لأمرين : أحدهما : ليتفرغ للعبادة لأنه إذا لم يرض بالقضاء يكون مهموماً أبداً مشغول القاب بحدوث الحوادث ، ويقول لم كان كذا ولم لا يكون كذا ؟ والثاني لئلا يتعرض لغضب الله تعالى لسخطه ، وسخط العبد أن يذكر غير ما قضى الله له . وقال إنه أصلح وأولى فيما لا يستيقن فسادَه وصلاحه . فإن قلت ما موقع قوله ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله بين المتقابلين . قلت موقعه بين القرينتين لدفع توهم من يترك الاستخارة ويفوض أمره بالكلية انتهى .

هذا حديثٌ غريبٌ ، لانعرفه إلا من حديثِ محمد بن أبي حمزة ،
ويقال له أيضاً : حماد بن أبي حمزة ، وهو أبو إبراهيم المدني ، فليس هو
بالتقوى عند أهل الحديث .

١٦ - باب

٢٢٤٣ - حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا أبو عاصم ، أخبرنا حيوة بن
شريح ، أخبرني أبو صخر ، حدثني نافع أن ابن عمر جاءه رجلٌ فقال :
إن فلاناً يقرئ عليك السلام ، فقال : إنه بلغني أنه قد أحدث ، فإن كان
قد أحدث فلا تقرئه مني السلام فإنني سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد والحاكم (لانعرفه إلا من
حديث محمد بن أبي حمزة) الانصاري الزرق المدني لقبه حماد ضعيف من السابعة .

(باب)

قوله : (أخبر حيوة) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتانية وفتح الواو
(بن شريح) مصغراً بن صفوان النخعي أبو زرعة المصري ثقة ثبت فقيه زاهد
من السابعة (أخبرني أبو صخر) اسمه حميد بن زياد بن أبي المخارق الخراط
صاحب العباء مدني سكن مصر ، ويقال هو حميد بن صخر أبو مردود الخراط .
وقيل لهما اثنان ، صدوق يهم من السادسة .

قوله : (إن فلاناً يقرئ عليك السلام) ضبط في النسخة الاحمدية بضم الياء
التحتانية وكسر الراء . وقال في القاموس قرأ عليه السلام أبلغه كأقرأه ولا يقال
أقرأه إلا إذا كان السلام مكتوباً (فقال) أي ابن عمر (إنه) أي الشأن وتفسيره
الخبر وهو قوله (بلغني أنه قد أحدث) أي ابتدع في الدين ما ليس منه من التكذيب
بالقدر (فإن كان قد أحدث) أي ما ذكر (فلا تقرئه مني السلام) كناية عن عدم
قبول سلامه ، كذا قاله الطيبي . قال القاري : والظاهر أن مراده أن لا تبلغه مني
السلام أوردته فإنه يبدعته لا يستحق جواب السلام ولو كان من أهل الإسلام

يَقُولُ : « فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْ فِي أُمَّتِي — الشَّكُّ مِنْهُ — خَسَفٌ أَوْ مَسْخٌ
أَوْ قَذْفٌ فِي أَهْلِ الْقَدَرِ » .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ . وَأَبُو صَخْرٍ اسْمُهُ حُمَيْدٌ بْنُ زِيَادٍ .
٢٢٤٤ — حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مُوسَى ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ ،
أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ سَلِيمٍ قَالَ : قَدِمْتُ مَكَّةَ فَفَقِيتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ
فَقُلْتُ لَهُ : يَا أَبَا مُحَمَّدٍ ، إِنَّ أَهْلَ الْبَصْرَةِ يَقُولُونَ فِي الْقَدَرِ ، قَالَ : يَا بُنَيَّ ،
أَتَقْرَأُ الْقُرْآنَ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : فَاقْرَأِ الزُّخْرُفَ ، قَالَ : فَقَرَأْتُ : (حَمِّ
وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ، إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ، وَإِنَّهُ فِي أُمِّ
الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ) قَالَ : أَتَذَرِي مَا أُمُّ الْكِتَابِ ؟ قُلْتُ :

(فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ) (وَفِي أُمَّتِي) يَحْتَمِلُ الدَّعْوَةَ وَالْإِجَابَةَ (الشَّكُّ مِنْهُ) الظَّاهِرُ
أَنْ قَائِلُهُ التِّرْمِذِيُّ وَالضَّمِيرُ الْمَجْرُودُ يَرْجِعُ إِلَى شَيْخِهِ مُحَمَّدِ بْنِ بَشَارٍ وَيَحْتَمِلُ غَيْرَ ذَلِكَ
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (خَسَفٌ) قَالَ فِي الْقَامُوسِ خَسَفَ الْمَسْكَنُ يَخْسَفُ خَسُوفًا ذَهَبَ
فِي الْأَرْضِ (أَوْ مَسَخٌ) أَيْ تَغْيِيرٌ فِي الصُّورَةِ (أَوْ قَذْفٌ) أَيْ رَمَى بِالْحِجَارَةِ كَقَوْمِ
لُوطَ . قَالَ مِيرْكَشَاهُ : الظَّاهِرُ أَنَّهُ شَكُّ مِنَ الرَّاوِي . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ : يَحْتَمِلُ التَّنْوِيحَ أَيْضًا .
قُلْتُ : الظَّاهِرُ عِنْدِي أَنَّ أَوْ هَهُنَا لِلتَّنْوِيحِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ (فِي أَهْلِ الْقَدَرِ)
بَدَلَ بَعْضٍ مِنْ قَوْلِهِ فِي أُمَّتِي بِإِعَادَةِ الْجَارِ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَهَ .
قَوْلُهُ : (أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ بْنُ سَلِيمٍ) الْمَالِكِيُّ الْبَصْرِيُّ ضَعِيفٌ مِنَ السَّابِقَةِ .
قَوْلُهُ : (يَا أَبَا مُحَمَّدٍ) هُوَ كُنْيَةُ عَطَاءَ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ (يَقُولُونَ فِي الْقَدَرِ) أَيْ
بَنِي الْقَدَرِ (فَاقْرَأِ الزُّخْرُفَ) أَيْ أَوَّلَ هَذِهِ السُّورَةِ (قَالَ فَقَرَأْتُ حَمِّ وَالْكِتَابِ)
أَيْ الْقُرْآنَ (الْمُبِينِ) أَيْ الْمُبَيِّنِ طَرِيقَ الْهُدَى وَمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنَ الشَّرِيعَةِ (إِنَّا
جَعَلْنَاهُ) أَيْ الْكِتَابَ (قُرْآنًا عَرَبِيًّا) بِلُغَةِ الْعَرَبِ (لَعَلَّكُمْ) يَا أَهْلَ مَكَّةَ (تَعْقِلُونَ)
تَفْهَمُونَ مَعَانِيهِ (وَلَئِنْ) مُشَبَّهٌ (فِي أُمِّ الْكِتَابِ) أَصْلُ الْكِتَابِ أَيْ اللُّوحُ الْمُحْفُوظُ

اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : فَإِنَّهُ كِتَابُ كَتَبَهُ اللَّهُ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاءَ وَقَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْأَرْضَ ، فِيهِ أَنْ فِرْعَوْنَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَفِيهِ (تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ) .

قال عطاء : فَلَقِيتُ الْوَلِيدَ بْنَ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَسَأَلْتُهُ : مَا كَانَتْ وَصِيَّةُ أَبِيكَ عِنْدَ الْمَوْتِ ؟ قَالَ : دَعَانِي فَقَالَ يَا بُنَيَّ اتَّقِ اللَّهَ وَاعْلَمْ أَنَّكَ لَنْ تَتَّبِقِيَ اللَّهَ حَتَّى تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ كُلِّهِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ ، فَإِنْ مِتَّ عَلَى غَيْرِ هَذَا دَخَلْتَ النَّارَ . إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنْ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ . فَقَالَ : اكْتُبْ . قَالَ : مَا أَكْتُبُ ؟ قَالَ : اكْتُبِ الْقَدَرَ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَأَنَّ إِلَى الْأَبَدِ » .

(لدينا) بدل عندنا (اعلى) أى المكتب قبله (حكيم) ذو حكمة بالغة (قال فإنه) أى أم الكتاب (فيه) أى فى الكتاب الذى كتبه الله (فإن مت) بضم الميم من مات يموت وبكسرهما من مات يميت (على غير هذا) أى على اعتقاد غير هذا الذى ذكرت لك من الإيمان بالقدر (دخلت النار) يحتمل الوعيد ويحتمل التهديد قاله القارى . قلت : والظاهر هو الاول (إن أول ما خلق الله القلم) بالرفع خبر إن قل فى الأزهار : أول ما خلق الله القلم . يعنى بعد العرش والماء والريح ، لقوله عليه الصلاة والسلام : كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال : وعرشه على الماء . رواه مسلم . وعن ابن عباس سئل عن قوله تعالى : « وكان عرشه على الماء ، على أى شىء كان الماء ؟ قال على من الريح . رواه البيهقى ذكره الأبهري فالاولية إضافية (فقال) أى الله (قال ما اكتب) ما لاستفهامية مفعول مقدم على الفعل (قال اكتب القدر) أى المقدر المقضى (ما كان وما هو كائن) بدل من المقدر أو عطف بيان . وفى المشكاة : قال اكتب القدر ، فكتب ما كان وما هو كائن . قال القارى فى المرقاة الماضى بالنسبة إليه عليه الصلاة والسلام . قال الطيبي : ليس حكاية عما أمر به القلم وإلا لقل : فكتب

(٢٤ — تحفه الأحوذى — ٦)

هذا حديث غريب .

٢٢٤٥ — حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن المنذر الصغاني ، أخبرنا عبد الله بن يزيد المقرئ ، أخبرنا حيوة بن شريح ، حدثني أبو هانيء الخولاني أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي يقول : سمعت عبد الله بن عمرو يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قدر الله المقادير قبل أن يخلق السموات والأرضين بخمسين ألف سنة » .

ما يكون وإنما هو إخبار باعتبار حاله عليه الصلاة والسلام . أى قبل تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، لا قبل القلم . لأن الغرض أنه أول مخلوق نعم إذا كانت الأولوية نسبية صح أن يراد ما كان قبل القلم . وقال الأبهري : ما كان يعنى العرش والماء والريح وذات الله وصفاته انتهى (إلى الأبد) قيل الأبد هو الزمان المستمر غير المنقطع ، لكن المراد منه ههنا الزمان الطويل . قلت : ويدل على ذلك رواية ابن عباس ففيها : إلى أن تقوم الساعة . رواها السيوطي وغيره والحاكم وصححه . قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أبو داود وسكت عليه هو والمنذرى . قوله : (حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن المنذر الصغاني) مستور من الحادية عشرة (أخبرنا عبد الله بن يزيد المقرئ) المسكى أبو عبد الرحمن أصله من البصرة أو الأهواز سنة فاضل أقرأ القرآن نيفاً وسبعين سنة من التاسعة (حدثني أبو هانيء الخولاني) اسمه حميد بن هانيء المصري لأبأس به من الخامسة (أنه سمع أبا عبد الرحمن الحبلي) بضم المهملة والموحدة هو عبد الله بن يزيد المعافى ثقة من الثالثة (سمعت عبد الله بن عمرو) بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بالنصغير ابن سعد بن سهم السهمي ، أحد السابقين المبكرين من الصحابة وأحد العبادة الفقهاء .

قوله : (قدر الله المقادير) جمع مقدار ، وهو الشيء الذى يعرف به قدر الشيء وكميته كالمكيال والميزان ، وقد يستعمل بمعنى القدر نفسه ، وهو السكمية والكيفية (قبل أن يخلق السموات والأرضين) وفي رواية مسلم : كتب الله مقادير الخلائق . قال بعض الشراح : أى أمر الله القلم أن يثبت فى اللوح ما سيوجد من الخلائق ذاتاً وصفة وفعلاً وخيراً وشرأ على ما تعلقت به إرادته ، وقال النووي :

هذا حديث حسن صحيح غريب .

٢٢٤٦ - حدثنا محمد بن العلاء ومحمد بن بشار ، قالا أخبرنا وكيع عن سفيان الثوري عن زياد بن إسماعيل عن محمد بن عباد بن جعفر الخزومي عن أبي هريرة قال : « جاء مُشْرِكُو قُرَيْشٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَاصِمُونَ فِي الْقَدَرِ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ (يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ، إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) .

هذا حديث حسن صحيح .

قال العلماء : المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره لا أصل التقدير فإن ذلك أزل لأول له انتهى (بخمسين ألف سنة) زاد مسلم : وكان عرشه على الماء . قال النووي : أي قبل خلق السموات والارض .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مسلم .

قوله : (عن زياد بن إسماعيل) الخزومي أو السهمي المكي صدوق سيء الحفظ من السادسة (عن محمد بن عباد بن جعفر الخزومي) المكي ثقة من الثالثة .

قوله (يخاصمون) أي رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في رواية مسلم (يوم يسحبون) أي يحرقون (ذوقوا من سقر) أي لإصابة جهنم لكم . والتقدير يقال لهم ذوقوا ألم (إنما كل شيء) منصوب بفعل يفهمه (خلقناه بقدر) بتقدير حال من كل ، أي مقدر . قال النووي : المراد بالقدر ههنا القدر المعروف وهو ما قدر الله وقضاه وسبق به علمه وإرادته . وأشار الباجي إلى خلاف هذا وليس كما قال . وفي هذه الآية الكريمة والحديث تصريح بإثبات القدر وأنا عام في كل شيء فكل ذلك مقدر في الأزل معلوم لله ، مراد له انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه .

بسم الله الرحمن الرحيم

أبواب الفتن

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ — باب ما جاء لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث

٢٢٤٧ — حدثنا أحمد بن عبد الله الضبي ، أخبرنا حماد بن زيد عن

يحيى بن سعيد عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف أن عثمان بن عفان

(أبواب الفتن الخ)

الفتن جمع فتنة قال الراغب في أصل الفتن إدخال الذهب في النار لتظهر جودته من رداءته . ويستعمل في إدخال الإنسان النار ، ويطلق على العذاب كقوله تعالى : « ذوقوا فتنتكم » ، على ما يحصل عند العذاب كقوله تعالى : « ألأفي الفتنة سقطوا » ، وعلى الاختبار كقوله تعالى : « وفتناك فتونا » ، وفيما يدفع إليه الإنسان من شدة ورخاء ، وفي الشدة أظهر معنى ، وأكثر استعمالاً قال تعالى : « ونبلوكم بالشر والخير فتنة » ، وقال أيضاً الفتنة تكون من الأفعال الصادرة من الله ، ومن العبد كالبلية والمصيبة والقتل والعذاب والمعصية وغيرها من المكروهات ، فإن كانت من الله فهي على وجه الحكمة ، وإن كانت من الإنسان بغير أمر الله فهي مذمومة . فقد ذم الإنسان بإيقاع الفتنة كقوله تعالى : « الفتنة أشد من القتل » ، وقال غيره : أصل الفتنة الاختبار ثم استعملت فيما أخرجته المحنة والاختبار إلى المكروه ثم أطلقت على كل مكروه أو ائتم إليه كالكفر والإثم والتعريق والفضيحة والفجور وغير ذلك .

(باب ما جاء لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث)

قوله : (عن يحيى بن سعيد) بن قيس الأنصاري القاضي ثقة ثبت من الخامسة (عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف) بالتصغير واسمه أسعد . قال في التقريب أسعد ابن سهل بن حنيف بضم المهملة الأنصاري أبو أمامة معروف بكنيته معدود في الصحابة له رؤية ولم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى .

أَشْرَفَ يَوْمَ الدَّارِ فَقَالَ : أُنْشِدُكُمْ بِاللَّهِ أَنْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثٍ : زِنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ ، أَوْ ارْتِدَادٍ بَعْدَ إِسْلَامٍ ، أَوْ قَتْلِ نَفْسٍ بغيرِ حَقٍّ فَقَتْلَ بِهِ ، فَوَاللَّهِ مَا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا فِي إِسْلَامٍ ، وَلَا ارْتَدَدْتُ مُنْذُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَا قَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ ، فِيمَ تَقْتُلُونِي ؟ » .

قوله : (أشرف) أى اطلع عل الناس من فوق ، يقال أشرف عليه إذا اطلع عليه من فوق (يوم الدار) أى وقت الحصار ، أى فى الأيام التى جلس فيها فى داره لأجل أهل الفتنة (فقال أنشدكم) بضم الشين أى أقسمكم (أنعلمون) الهمزة للتقرير أى قد تعلمون (لا يحل دم امرئ مسلم) هو صفة مقيدة لامرئ أى لا يحل إراقة دمه كله وهو كناية عن قتله ولو لم يرق دمه (إلا بإحدى ثلاث) أى من الحاصل (زنى بعد إحصان) قال فى النهاية : أصل الإحصان المنع والمرأة تكون محصنة بالإسلام وبالعرفان والحرية وبالتزويج ، يقال أحصنت المرأة فهى محصنة ومحصنة^(١) وكذلك الرجل انتهى (فقتل به) تقرير ومزيد توضيح المعنى (منذ بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) أى بيعة الإسلام (ولا قتلت النفس التى حرم الله) أى قتلها بغير حق (فيم تقتلونى) بتشديد النون . وفى المشكاة : تقتلونى . قال القارى : بنونين . وفى نسخة يعنى منها بنون مشددة ، وفى نسخة بتخفيفها أى فبأى سبب تريدون قتلى والخطاب للتغليب انتهى . قال الحافظ : قال شيخنا يعنى الحافظ العراقى فى شرح الترمذى استثنى بعضهم من الثلاثة قتل الصائل ، فإنه يجوز قتله للدفع . وأشار بذلك إلى قول الزوى يخص من عموم الثلاثة الصائل ونحوه ، فيباح قتله فى الدفع . وقد يجاب بأنه داخل فى المفارق للجماعة أو يكون المراد لا يحل تعمد قتله بمعنى أنه لا يحل قتله إلا مدافعة بخلاف الثلاثة . قال الحافظ والجواب الثانى هو المعتمد . وحكى ابن التين عن الداودى : أن هذا الحديث منسوخ بآية المحاربة (من قتل نفساً بغير نفس أو فساد فى الأرض)

وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وابن عباس . هذا حديث حسن .
 وَرَوَى حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ وَرَفَعَهُ . وَرَوَى
 يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ الْقَطَّانُ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ هَذَا الْحَدِيثَ
 فَوَقَّفُوهُ وَلَمْ يَرْفَعُوهُ . وَقَدْ رُوِيَ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ عُثْمَانَ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

قال فأباح القتل بمجرد الفساد في الأرض . قال فقد ورد في القتل بغير الثلاث ،
 أشياء منها قوله تعالى : « فقاتلوا التي تبغى » ، وحديث : من وجدتموه يعمل عمل
 قوم لوط فاقتلوه . وحديث : من أتى بهيمة فاقتلوه . وحديث : من خرج وأمر
 الناس جمع يريد تفرقهم فاقتلوه . وقول جماعة الأئمة : إن تاب أهل القدر وإلا
 قتلوا وقول جماعة من الأئمة : يضرب المبتدع . حتى يرجع أو يموت . وقول جماعة
 من الأئمة يقتل تارك الصلاة قال وهذا كله زائد على الثلاث ، قال الحافظ : وزاد
 غيره : قتل من طلب أخذ مال لإنسان أو حريمه بغير حق ، ومن ارتد ولم
 يفارق الجماعة ، ومن خالف الإجماع وأظهر الشقاق والخلاف ، والزندق إذا
 تاب على رأى والساحر .

والجواب عن ذلك كله أن الأكثر في المحاربة أنه إن قتل قتل . وبأن حكم
 الآية في الباغي أن يقاتل لا أن يقصد إل قتله ، وبأن الخبرين في اللواط وإتيان
 البهيمة لم يصححا ، وعلى تقدير الصحة فهما داخلان في الزنا ، وحديث الخارج
 عن المسلمين تقدم تأويله بأن المراد بقتله حبسه ومنه من الخروج ، والقرل
 في القدرية وسائر المبتدعة مفرع على القول بتكفيرهم ، وبأن قتل تارك الصلاة
 عند من لا يكفر ، مختلف فيه كما تقدم . وأما من طلب المال أو الحريم فن حكم
 دفع الصائل ، ومخالف الإجماع داخل في مفارق الجماعة ، وقتل الزندق لاستصحاب
 حكم كفره ، وكذا الساحر . وقد حكى ابن العربي عن بعض أشياخه أن أسباب
 القتل عشرة ، قال ابن العربي : ولا تخرج عن هذه الثلاثة بحال ، فإن من سحر أو
 سب نبي الله كفر فهو داخل في التارك لدينه انتهى كلام الحافظ باختصار .

قوله : (وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وابن عباس) أما حديث ابن

٢ - باب ماجاء في تحريم الدماء والأموال

٢٢٤٨ - حدثنا هناد ، حدثنا أبو الأحوص عن شبيب بن غرقدة

عن سليمان بن عمرو بن الأحوص عن أبيه قال : سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقولُ في حجةِ الوداعِ للناسِ : « أَيُّ يَوْمٍ هَذَا ؟ قَالُوا : يَوْمُ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ ، قَالَ : فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ

مسهود فأخرجه الأئمة الستة إلا ابن ماجه . وأما حديث عائشة فأخرجه مسلم وأبو داود وغيرهما . وأما حديث ابن عباس فأخرجه النسائي كما في الفتح . قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه الشافعي وأحمد والنسائي وابن ماجه والدارمي .

(باب ماجاء في تحريم الدماء والأموال)

قوله : (عن شبيب بن غرقدة) بمجمة وقاف ثقة من الرابعة (عن سليمان بن عمرو بن الأحوص) الجشمي الكوفي مقبول من الثالثة (عن أبيه) أي عمرو بن الأحوص الجشمي . قال الحافظ صحابي له حديث في حجة الوداع .

قوله : (يقول في حجة الوداع) أي يوم النحر والوداع بفتح الواو مصدر ودع توديعاً كسلم سلاماً وكلم كلاماً ، وقيل بكسر الواو فيكون مصدر الموادة ، وهو إما لوداعه الناس أو الحرم في تلك الحجة ، وهي بفتح الحاء وكسرهما . قال . الشمني : لم يسمع في حاء ذى الحجة إلا الكسر . قال صاحب الصحاح : الحجة المرة الواحدة ، وهو من الشواذ ، لأن القياس الفتح (أي يوم هذا) قالوا يوم الحج الأكبر (قال تعالى : واذن من الله ورسوله إلى الناس ، أي لإعلام يوم الحج الأكبر أن الله برى من المشركين ورسوله ، قال البيضاوي : أي يوم العيد لأن فيه تمام الحج ، ومعظم أفعاله ، ولأن الإعلام كان فيه ، ولما روى أنه عليه الصلاة والسلام وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الأكبر . وقيل يوم عرفة لقوله عليه الصلاة والسلام : الحج عرفة . ووصف الحج بالأكبر لأن العمرة الحج الأصغر أو لأن المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من أعماله ،

كُحْرُمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا ، أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ إِلَّا عَلَى نَفْسِهِ ،
أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ عَلَى وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ عَلَى وَالِدِهِ ، أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ

فإنه أكبر من باقي الأعمال ، أو لأن ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ،
ووفق عيده أعياد أهل الكتاب ، أو لأنه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين
انتهى . وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنه : هو يوم عرفة إذ من أدرك عرفة
فقد أدرك الحج ثم قولهم يوم الحج الأكبر بظاهره ينافي جوابهم السابق
والله ورسوله أعلم ، يعنى فى حديث أبى بكره : ولعل هذا فى يوم آخر من أيام النحر
أو أحد الجوابين صدر عن بعضهم كذا فى المرقاة (قال فإن دماءكم وأموالكم
وأعراضكم) أى تعرضكم لبعضكم فى دمايتهم وأموالهم وأعراضهم . والعرض
بالكسر : موضع المدح والذم من الإنسان سواء كان فى نفسه أو سلفه (بينكم)
احتراز عن الحقوق الشرعية (حرام) أى محرم بمنوع (كحرمة يومكم هذا) يعنى
تعرض بعضكم دماء بعض وأمواله وأعراضه فى غير هذه الأيام كحرمة النحر
لها فى هذا اليوم (فى بلدكم) أى مكة أو الحرم المحرم (هذا) ولعل ترك الشهر
اقتصار من الراوى ، وإنما شبهها فى الحرمة بهذه الأشياء ، لأنهم كانوا لا يرون
استباحة تلك الأشياء وانتهاك حرمتها بحال (ألا) للتنبيه (لا يجنى جان إلا على
نفسه) قال فى النهاية : الجنابة الذنب والجرم وما يفعله الإنسان مما يوجب عليه
العذاب أو القصاص فى الدنيا والآخرة . المعنى أنه لا يطالب بجنابة غيره من أقاربه
وأبائهم ، فإذا جنى أحدهما جنابة لا يعاقب بها الآخر كقوله تعالى : « ولا تزر
وازرة وزر أخرى » انتهى (ألا) للتنبيه (لا يجنى جان على ولده ولا مولود على والده)
يحتمل أن يكون المراد النهى عن الجنابة عليه لاختصاصها بمزيد قبح وأن يكون
المراد تأكيد لا يجنى جان إلا على نفسه ، فإن عادتهم جرت بأنهم يأخذون أقارب
الشخص بجنابته والحاصل أن هذا ظلم يودى إلى ظلم آخر ، والأظهر أن هذا
نفي ، فيوافق قوله تعالى : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » ، وإنما خص الولد
والوالد لأنهما أقرب الأقارب ، فإذا لم يؤاخذا بفعله فغيرهما أولى . وفى رواية
لا يؤخذ الرجل بجرمة أبيه . وضبط بالوجهين (ألا وإن الشيطان) وهو إبليس

أَيْسَ أَنْ يُعْبَدَ فِي بِلَادِكُمْ هَذِهِ أَبَدًا ، وَلَكِنْ سَتَكُونُ لَهُ طَاعَةٌ فِيمَا تَحْتَقِرُونَ
مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَسَيَرْضَى بِهِ .

الرئيس أو الجنس الحسيس (قد أيس) أى قنط (أن يعبد) قال القارى : أى
من أن يطاع فى عبادة غير الله تعالى ، لأنه لم يعرف أنه عبده أحد من الكفار
انتهى . وقيل معناه : إن الشيطان أيس أن يعود أحد من المؤمنين إلى عبادة الصنم ولا
يرد على هذا مثل أصحاب مسئلة ومافى الزكاة وغيرهم من ارتد لأنهم لم يعبدوا
الصنم . ويحتمل معنى آخر وهو أنه أشار صلى الله عليه وسلم إلى أن المصلين من أمقى
لا يجمعون بين الصلاة وعبادة الشيطان كما فعلته اليهود والنصارى ، ولك أن تقول
معنى الحديث : أن الشيطان أيس من أن يتبدل دين الإسلام ويظهر الإثراك
ويستمر ويصير الأمر كما كان من قبل ، ولا ينافيه ارتداد من ارتد ، بل لو عبد
الاصنام أيضاً لم يضر فى المقصود فافهم ، كذا فى البعات مع زيادة (فى بلادكم هذه)
أى مكة وما حارها من جزيرة العرب (ولكن ستكون له طاعة) أى القيادة
أو طاعة (فيما تحقرون) بتشديد القاف من التحقير ، وفى بعض النسخ تحتقرون .
قال فى القاموس : الحقر الذلة كالحقرية بالضم الحقرة مثلثة والمحقرة والفعل كضرب
وكرم والإذلال كالتحقير والاحتقار ، والاستحقار والفعل كضرب انتهى .
(من أعمالكم) أى دون الكفر من القتل والنهب ونحوهما من الكبائر وتحقير
الصغائر (فسيرضى) بصيغة المعلوم أى الشيطان (به) أى بالمحتقر حيث لم يحصل
له الذنب الأكبر ولهذا ترى المعاصى من الكذب والخيانة ونحوهما توجد كثيراً
فى المسلمين وقليلًا فى الكافرين ، لأنه قد رضى من الكفار بالكفر ، فلا يوسوس
لهم فى الجزئيات وحيث لا يرضى عن المسلمين بالكفر فيرميهم فى المعاصى . وروى
عن على رضى الله عنه : الصلاة التى ليس لها وسوسة إنما هى صلاة اليهود والنصارى
ومن الأمثال : لا يدخل اللص فى باب إلا فيه متاع نفيس .

قال الطيبى رحمه الله : قوله فيما تحتقرون أى مما يتهمس فى خواطرهم وتتفوهون
عن هئاتكم وصغائر ذنوبكم فيؤدى ذلك إلى هيج الفتن والحروب ، كقوله صلى الله
عليه وسلم : إن الشيطان قد يئس من أن يعبد المصلون فى جزيرة العرب ، ولكن
فى التحريش بينهم .

وفي الباب عن أبي بكرَةَ وابنِ عَبَّاسٍ وجابرٍ وحذِيمِ بنِ عُمَرو السَّعْدِيِّ . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ . وَرَوَى زَائِدَةُ عن شَيْبِ بْنِ غَرْقَدَةَ نحوه . ولا نعرفه إلا من حديثِ شَيْبِ بْنِ غَرْقَدَةَ .

٣ - بابُ ما جاء لا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرُوعَ مُسْلِمًا

٢٢٤٩ - حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قَالَ

قوله : (وفي الباب عن أبي بكرَةَ وابنِ عَبَّاسٍ وجابرٍ وحذِيمِ بنِ عُمَرو السَّعْدِيِّ) أما حديثُ أبي بكرَةَ فأخرجه الشيخان . وأما حديثُ ابنِ عَبَّاسٍ فأخرجه البخاري في باب الخطبة أيام منى . وأما حديثُ جابرٍ فأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي . وأما حديثُ حذِيمِ بنِ عُمَرو السَّعْدِيِّ فأخرجه النسائي ، وهو بكسر الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة وفتح التحتانية ، والد زياد معدود في الصحابة . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : ألا إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم ؛ الحديث حديثاً واحداً . وعنه ابنه زياد ورقم عليه الحافظ علامة س .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه .

(باب ما جاء لا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَرُوعَ مُسْلِمًا)

بتشديد الواو من الترويع . قال في القاموس : راع افزع كروع لازم ومتعد . قوله : (أخبرنا عبد الله بن السائب بن يزيد) قال في تهذيب التهذيب : عبد الله بن السائب بن يزيد الكندي أبو محمد المدني بن أخت نمر ، روى عن أبيه عن جده حديث : لا يأخذ أحدكم عصا أخيه . قال الترمذي حسن غريب روى عنه ابن أبي ذئب ، قال أحمد لا أعرف له غير حديث ابن أبي ذئب وأما السائب فقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم . وقال النسائي : عبد الله بن السائب ثقة وذكره ابن حبان في الثقات . وقال ابن سعد : كان ثقة قليل الحديث انتهى . (عن أبيه) هو السائب ابن يزيد بن سعيد بن ثمامة الكندي ، وقيل غير ذلك في نسبه ، ويعرف بابن أخت النمر صحابي صغير له أحاديث قليلة ، وحج به في حجة الوداع وهو ابن سبع سنين

رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَأْخُذُ أَحَدُكُمْ عَصَا أَخِيهِ لَاعِبًا جَادًّا ،
فَمَنْ أَخَذَ عَصَا أَخِيهِ فَلْيَرْدِّهَا إِلَيْهِ » . وفي الباب عن ابن عمر وسليمان بن
صرد وجعدة وأبي هريرة .

وولاه عمر سوق المدينة (عن جده) هو يزيد بن سعيد بن ثمامة بن الأسود ،
والد السائب صحابي شهد الفتح واستقضاه عمر .

قوله : (لا يأخذ) بصيغة النهي ، وقيل بالنفي (عصا أخيه) يعنى مثلاً . وفي
رواية أبي داود : لا يأخذن أحدكم متاع أخيه (لاعباً جاداً) حالان من فاعل
يأخذ وإن ذهب إلى أنهما مترادفتان تناقضتا وإن ذهب إلى التداخل صح . ذكره
الطبي رحمه الله . قال القارى : يعنى ويكون حالاً من الأول ، لكن الظاهر أن الحال
الثانية مقدرة حتى لا يلوم التناقض سواء كانتا مترادفتين أو متداخلتين ، إلا أن
يحمل الأول على ظاهر الأمر والثانى على باطنه ، أى لاعباً ظاهراً ، جاداً باطناً ،
أى يأخذ على سبيل الملاعبة ، وقصده فى ذلك إمساكه لنفسه لئلا يلزم اللاعب
والجد فى زمن واحد ، ولذا قال المظهر : معناه أن يأخذ على وجه الدل وسبيل
المزاح ثم يحبسها عنه ولا يرده فيصير ذلك جاداً . وفى شرح السنة عن أبي عبيد :
هو أن يأخذ متاعه لا يريد سرقة ، إنما يريد إدخال الغيظ عليه ، فهو لاعب فى
المرقة جاد فى إدخال الغيظ والروع والأذى عليه انتهى . وينصر الأول قوله :
(فمن أخذ عصا أخيه فليردها إليه) قال التوربشتى رحمه الله : وإنما ضرب المثل
بالعصا لأنه من الأشياء الثافهة التى لا يكون لها كبير خطر عند صاحبها ليعلم أن
ما كان فوقه فهو بهذا المعنى أحق وأجدر .

قوله : (وفى الباب عن ابن عمر وسليمان بن صرد وجعدة وأبي هريرة) أما
حديث ابن عمر فأخرجه البزار عنه مرفوعاً بالنظ : لا يحل لمسلم أو مؤمن أن
يروع مسلماً . كذا فى الترغيب . وأما حديث سليمان بن صرد وحديث جعدة
فليُنظر من أخرجهما . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه أبو الشيخ ذكره المنذرى
فى باب الترهيب عن ترويع المسلم .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ ولا نعرفه إلا من حديثِ ابنِ أبي ذئبٍ .
 والسائبُ بنُ يزيدَ لَهُ صُحْبَةٌ قَدْ سَمِعَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ
 غُلَامٌ - قُبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالسَّائِبُ ابْنُ سَبْعِ سِنِينَ . وَأَبُوهُ
 يَزِيدُ بْنُ السَّائِبِ هُوَ مِنَ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَقَدْ رَوَى
 عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَادِيثَ .

٤ - بابُ مَا جَاءَ فِي إِشَارَةِ الرَّجُلِ عَلَى أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ

٢٢٥٠ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الصَّبَّاحِ الْهَاشِمِيُّ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
 الْحُسَيْنِ ، أَخْبَرَنَا خَالِدُ الْحَذَّاءُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ أَشَارَ عَلَى أَخِيهِ بِمَحْدِيدَةٍ لَعَنَتْهُ الْمَلَائِكَةُ » .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود ، وسكت عليه
 هو والمنذرى .

قوله : (وأبوه يزيد بن السائب الخ) كذا قال الترمذى : يزيد بن السائب .
 وقد عرفت أن يزيد هذا هو يزيد بن سعيد بن ثمامة بن الأسود ، فلعله يقال له
 يزيد ابن السائب أيضاً والله تعالى أعلم .

(باب ما جاء في إشارة الرجل على أخيه بالسلاح)

بالكسر السلاح والسلاح كعنب والسلحان بالضم آلة الحرب أو حديثها
 ويؤنث والسيف والقوس : بلا وتر والعصا انتهى .

قوله : (حدثنا عبد الله بن الصباح) بن عبد الله (الهاشمي) العطار البصرى
 ثقة من كبار العاشرة ، (أخبرنا محبوب بن الحسن) اسمه محمد ومحبوب لقبه .
 قال في التقريب : محمد بن الحسن بن هلال بن أبي زئب ، فيروز أبو جعفر
 وأبو الحسن لقبه محبوب صدوق فيه ابن رemy بالقدر من التاسعة .

قوله : (من أشار على أخيه) في الدين (بمحديدة) أى بسلاح ، كسكين
 وخنجر وسيف ورمح (لعنته الملائكة) أى دعت عليه بالطرد والبعد عن الرحمة .

وفي الباب عن أبي بكر وعائشة وجابر .

هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه ، يُستغَرَّبُ من حديث خالد الخذاء . وَرَوَى أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ نَحْوَهُ وَلَمْ يَرْفَعَهُ وَزَادَ فِيهِ : « وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لِأَبِيهِ وَأُمِّهِ » .

٢٢٥١ — حَدَّثَنَا بِذَلِكَ قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ بِهَذَا .

٥ — بَابُ النَّهْيِ عَنْ تَعَاطِي السَّيْفِ مَسْلُولًا

٢٢٥٢ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْجَمْعِيُّ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا

حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ : « نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَعَاطَى السَّيْفُ مَسْلُولًا » .

قوله : (وفي الباب عن أبي بكر وعائشة وجابر) أما حديث أبي بكر فأخرجه الشيخان . وأما حديث عائشة فأخرجه الحاكم عنها مرفوعاً : من أشار بمحذبة إلى أحد من المسلمين يريد قتله فقتل فقتل وجب دمه . قال المناوي في شرح الجامع الصغير : فيه مجهول وبقيته رجاله ثقات . أما حديث جابر فأخرجه الشيخان . قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه البخاري ومسلم وأبو داود . قوله : (وزاد فيه وإن كان) أي المشير (أخاه) أي أخا المشار إليه (لأبيه وأمه) أي معاً وإن وصلياً . قال الطبري رحمه الله قوله : وإن كان أخاه تنميم للمعنى الملاعبة وعدم القصد في الإشارة ، فبدأ بمطلق الأخوة ثم قيده بالأخوة بالآب والام ليؤذن بأن اللعب المحض المغر عن شائبة القصد إذا كان حكمه كذا فما ظنك بغيره .

(بَابُ النَّهْيِ عَنْ تَعَاطِي السَّيْفِ مَسْلُولًا)

التعاطي : التناول والاخذ والإعطاء .

قوله : (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتعاطى السيف مسلولا) فيكره مناولته كذلك لأنه قد يخطيء في تناوله فيجرح شيئاً من بدنه ، أو يسقط على أحد فيؤذيهِ .

وفي الباب عن أبي بَكْرَةَ .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من حديثِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ . وَرَوَى ابْنُ لُهِيعَةَ
هذا الحديثَ عن أبي الزُّبَيْرِ عن جَابِرٍ عن بَنَّةِ الْجُهَنِيِّ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عليه وسلم . وحديثُ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ عِنْدِي أَصَحُّ .

٦ - بابُ مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

٢٢٥٣ - حدثنا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا مَعْدِيُّ بْنُ سُلَيْمَانَ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ تَجَلَّانَ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ
فَهُوَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ فَلَا يُتَّبَعُكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنْ ذِمَّتِهِ » .

قوله : (وفي الباب عن أبي بكرة) أخرجه أحمد والطبراني بإسناد جيد كما
في الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد في مسنده وأبو داود
والحاكم وسكت عنه أبو داود ، ونقل المنذرى تحسين الترمذى وأقره .
قوله : (عن بنة الجهني) قال في التقريب : صحابي ذكر الترمذى حديثه تعليقا
عن ابن لهيعة بسنده وهو بفتح الموحدة ونشقيلا النون ، وقيل أوله تحتانية ورجح
ابن معين أنه بنون وموحدة مصغرا انتهى . وقال في تهذيب التهذيب : اختلاف
الائمة في ضبطه . فذكره البغوي في الباء الموحدة وذكره ابن السكن في الياء الأخيرة .
وذكره عباس الدوري عن ابن معين في النون ، قال أبو عمر : هي رواية ابن وهب
عن ابن لهيعة وهي أرجح الروايات انتهى .

(باب من صلى الصبح فهو في ذمة الله عز وجل)

قوله : (أخبرنا معدي بن سليمان) صاحب الطعام ضعيف وكان عابداً من الثامنة .
قوله : (من صلى الصبح) في جماعة (فهو في ذمة الله) بكسر المعجمة عهده
أو أمانه أو ضمانه فلا تتعرضوا له بالأذى ، وهذا غير الأمان الذي ثبت بكلمة
التوحيد (فلا يتبعنكم الله بشيء من ذمته) ظاهره النهي عن مطالبته لإيأام بشيء .

وفي الباب عن جُنْدَبِ بْنِ عُمَرَ .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه .

٧ - باب في لزوم الجماعة

٢٢٥٤ - حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا النضر بن إسماعيل أبو المغيرة

عن محمد بن سُوْقَةَ عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : خطبنا عمر

من عهده ، لكن انتهى لما وقع على ما يوجب المطالبة في نقض العهد وإخفار
الذمة ، لا على نفس المطالبة .

وفي حديث جندب القسري عند مسلم : فلا يطلبكم الله من ذمته بشيء . قال
القاري لا يؤاخذكم من باب لا أرينك ، المراد نهيهم عن التعرض لما يوجب المطالبة
لإياهم ، ومن بمعنى لأجل ، والضمير في ذمته لإمام الله وإمامن ، والمضاف محذوف
أى لأجل ترك ذمته أو بيانية والجار والمجرور حال من شيء . وفي المصاييح
بشيء من ذمته قيل أى بنقض عهده وإخفار ذمته بالتعرض لمن له ذمة ، أو المراد
بالذمة الصلاة الموجبة للأمان أى لا تتركوا صلاة الصبح فينتقض به العهد الذى
بينكم وبين ربكم فيطالبكم به انتهى .

قوله : (وفي الباب عن جندب وابن عمر) أما حديث جندب فأخرجه مسلم
وغيره ، وأما حديث ابن عمر فأخرجه أحمد والبخاري والمنذرى : ورواه الطبراني
في الكبير والأوسط بنحوه ، وفي أوله قصة ثم ذكرها بطولها .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) فى سنده معدى بن سليمان وهو ضعيف كما
عرفت ، لكن قال الحافظ فى تهذيب التهذيب فى ترجمته صحيح الترمذى حديثه .

(باب فى لزوم الجماعة)

قوله : (أخبرنا النضر بن إسماعيل أبو المغيرة) قال فى التقريب : النضر بالمعجمة
ابن إسماعيل بن حازم البجلي أبو المغيرة الكوفى القاص ليس بالقوى من صفار
الثامنة . (عن محمد بن سُوْقَةَ) بضم المهملة الغنوى ، أبى بكر الكوفى المأبد ، ثقة
مرضى عابد من الخامسة .

بِالْجَانِبَةِ فَقَالَ : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ : إِنِّي قُمْتُ فِيكُمْ كَقَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِينَا فَقَالَ : أَوْصِيكُمْ بِأَصْحَابِي ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ ثُمَّ يَفْشُوا الْكَذِبَ حَتَّى يَخْلِفَ الرَّجُلُ وَلَا يُسْتَحْلَفُ ، وَيَشْهَدُ الشَّاهِدُ وَلَا يُسْتَشْهَدُ . أَلَا لَا يَخْلُونَنَّ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ ثَالِثَهُمَا الشَّيْطَانُ ، عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ ، وَإِيَّاكُمْ وَالْفُرْقَةَ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنْ

قوله : (خطبنا عمر بالجانبية) خطبة عمر هذه مشهورة ، خطبها بالجانبية وهي قرية بدمشق (فقال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أوصيكم بأصحابي ثم الذين يلونهم) أى التابعين (ثم الذين يلونهم) أى أتباع للتابعين . وقوله بأصحابي وليس مراده به ولاة الأمور (ثم يفسدوا الكذب) أى يظهر وينتشر بين الناس بغير تكبير (حتى يخلف الرجل ولا يستحلف) أى لا يطلب منه الخلف لجرأته على الله (ويشهد الشاهد ولا يستشهد) قال الترمذى فى أواخر الشهادات : المراد به شهادة الزور (ألا) بالتخفيف حرف تنبيه (لا يخلون رجل بامرأة) أى أجنبية (إلا كان ثالثهما الشيطان) برفع الأول ونصب الثانى ، ويجوز العكس ، والاستثناء مفرغ ، والمعنى يكون الشيطان معهما يهيج شهوة كل منهما حتى يلاقيهما فى الزنا (عليكم بالجماعة) أى المنتظمة بنصب الإمامة (وإياكم والفرقة) أى ائحدوا مفارقتها ما أمكن . وروى مسلم فى صحيحه عن أبى هريرة مرفوعاً : من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية والحديث ، . روى الشيخان عن حذيفة فى أثناء حديث : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم . قلت : فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام ؟ قال فاعتزل تلك الفرق كلها ، ولو أن تض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك . قال الحافظ قوله : تلزم جماعة المسلمين وإمامهم أى أميرهم . زاد فى رواية أبى الاسود : تسمع وتطيع وإن ضرب ظهرك وأخذ مالك . وكذا فى رواية خالد بن سبيع عند الطبرانى : فإن رأيت خليفة فالزمه وإن ضرب ظهرك فإن لم يكن خليفة فالهرب . وقال الطبرى : اختلف فى هذا الأمر وفى الجماعة ، فقال قوم هو للوجوب ، والجماعة السواد الأعظم ، ثم ساق محمد ابن سيرين عن أبى مسعود أنه وصى من سأل له لما قتل عثمان : عليك بالجماعة ، فإن

الاثْنَيْنِ أَبْعَدُ . مَنْ أَرَادَ مُجْبُوْحَةً الْجَنَّةِ فَلْيَلْزَمْ الْجَمَاعَةَ . مَنْ سَرَّتهُ حَسَنَتُهُ
وَسَاءَتُهُ سَيِّئَتُهُ فَذَلِكُمْ الْمُؤْمِنُ » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ من هذا
الوجهِ . وقد رواهُ ابنُ المُبَارَكِ عن محمد بنِ سُوقَةَ . وقد رُوِيَ هذا الحديثُ
من غيرِ وجهٍ عن عُمرَ عن النَبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

الله لم يكن ليجمع أمة محمد على ضلالة . وقال قوم : المراد بالجماعة الصحابة دون من
بعدهم . وقال قوم : المراد بهم أهل الدلم لأن الله جعلهم حجة على الخلق والناس
تبع لهم في أمر الدين . قال الطبري : والصواب أن المراد من الخبر لزوم الجماعة
الذين في طاعة من اجتمعوا على تأميره ، فن نكث بيعته خرج عن الجماعة . قال
وفي الحديث : أنه متى لم يكن للناس إمام فافترق الناس أحزاباً فلا يتبع أحداً في
الفرقة ويعتزل الجميع إن استطاع ذلك خشية من الوقوع في الشر . وعلى ذلك
يتنزل ما جاء في سائر الأحاديث ، وبه يجمع بين مآظمره الاختلاف منها انتهى .
(فإن الشيطان مع الواحد) أى الخارج عن طاعة الأمير الممارق للجماعة (وهو)
أى الشيطان (من الاثنَيْنِ أَبْعَدُ) أى بعيد . قال الطبري : أنزل هنا لمجرد الزيادة
ولو كان مع الثلاثة لكان بمعنى التفضيل ، إذ البعد مشترك بين الثلاثة والاثنين
دون الاثنين والفرد ، على ما لا يخفى (من أراد مُجْبُوْحَةً الْجَنَّةِ) بضم الموحدين أى
من أراد أن يسكن وسطها وخيارها (من سرته حسنته) أى إذا وقعت منه
(وساءته سيئته) أى أحزنته إذا صدرت عنه (فذلِكُمْ الْمُؤْمِنُ) أى الكامل لأن
المنافق حيث لا يؤمن بيوم القيامة استوت عنده الحسنة والسيئة . وقد قال تعالى
(ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد والحاكم ، وذكر
صاحب المشكاة هذا الحديث في مناقب الصحابة ولم يعزه إلى أحد من أئمة الحديث
بل ترك بياضاً . قال القارى : هنا بياض في أصل المصنف وألحق به الفساد وإسناده
صحيح ورجاله رجال الصحيح إلا إبراهيم بن الحسن الخثعمي فإنه لم يخرج له
الشيخان وهو ثقة ثبت ذكره الجزرى ، فالحديث بكاله إما صحيح أو حسن انتهى .

٢٢٥٥ - حدثنا أبو بكر بن نافع البصري ، حدثنا المعتمر بن سليمان ، حدثنا سليمان المديني عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله لا يجمع أمتي - أو قال أمة محمد - على ضلالة ، ويد الله على الجماعة ، ومن شذَّ شذَّ إلى النار » .

قوله : (حدثنا سليمان) بن سفيان التيمي مولا هم أبو سفيان المدني ، ضعيف من الثامنة .

قوله : (إن الله لا يجمع أو قال أمة محمد على ضلالة) شك من الراوى قال الفارنى فى المرقاة . قال ابن الملك : المراد أمة الإجابة أى لاجتمعون على ضلالة غير الكفر . ولذا ذهب بعضهم إلى أن اجتماع الأمة على الكفر ممكن بل واقع إلا أنها لا تبقى بعد الكفر أمة له . والمنفى اجتماع أمة محمد على الضلالة ، ولأنما حل الأمة على أمة الإجابة لما ورد : أن الساعة لا تقوم إلا على الكفار . فالحديث يدل على أن اجتماع المسلمين حق والمراد لإجماع العلماء ولا عبرة بإجماع العوام لأنه لا يكون عن علم (يد الله على الجماعة) أى حفظه وكلاءه عليهم ، يعنى أن جماعة أهل الإسلام فى كنف الله فأقيموا فى كنف الله بين ظرائرهم ولا تفارقوهم (ومن شذ) أى انفرد عن الجماعة باعتماد أو قول أو فعل لم يكونوا عليه (شذ إلى النار) أى انفرد فيها . ومعناه انفرد عن أصحابه الذين هم أهل الجنة وألقى فى النار . قال الشيخ عبد الحق فى ترجمة المشكاة ما لفظه : ومن شذ شذ فى النار وكسى كه تنها افتداز جماعت وبيرون ايداز سواد أعظم انداخته ميشود در آتش دوزخ شذاول برصيغه معلوم ست ودوم مجهول وبمعلوم نيزامده انتهى .

والحديث قد استدلل به على حجية الإجماع وهو حديث ضعيف ، لكن له شواهد . قال الحافظ فى التلخيص : قوله وأمته معصومة لا تجتمع على الضلالة . هذا فى حديث مشهور له طرق كثيرة لا يخلو واحد منها من مقال . منها لآبى داود عن أبى مالك الأشعرى مرفوعاً : إن الله أجارك من ثلاث خلال : أن لا يدعو عليكم نبيكم لتهاكوا جميعاً ، وأن لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق ، وأن لا يجتمعوا على ضلالة ، وفى إسناده انقطاع . وللترمذى والحاكم عن ابن عمر

هذا حديثٌ غريبٌ من هذا الوجه . وسليمانُ المدينيُّ هوَ عِنْدِي سُلَيْمَانُ
ابنُ سُلَيْمَانَ . وفي البابِ عن ابنِ عَبَّاسٍ .

٢٢٥٦ — حدثنا يَحْيَى بنُ مُوسَى ، حدثنا عبدُ الرزَّاقِ ، أخبرنا

مرفوعاً : لا تجتمع هذه الأمة على ضلال أبداً . وفيه سليمان بن سفيان المدني وهو
ضعيف : وأخرج الحاكم له شواهد ويمكن الاستدلال به بحديث معاوية مرفوعاً :
لا يزال من أمتي أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي
أمر الله ، أخرجه الشيخان ووجه الاستدلال منه أن بوجود هذه الطائفة القائمة
بالحق إلى يوم القيامة لا يحصل الاجتماع على الضلالة . وقال ابن أبي شيبة أخبرنا
أبو أسامة عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن يسير بن عمرو قال : شيعنا
ابن مسعود حين خرج فنزل في طريق القادسية فدخل بستاناً فقصى حاجته ، ثم
توضأ ومسح على جوربيه ثم خرج وإن لحيته ليقطر منها الماء ، فقلنا له عهد إلينا
فإن للناس قد وقعوا في الفتن ، ولا ندري هل نلتك أم لا ، قال : اتقوا الله
واصبروا حتى يستريح بر ، أو يستراح من فاجر ، وعليكم بالجماعة فإن الله لا يجمع
أمة محمد على ضلالة . لإسناده صحيح ومثله لا يقال من قبل الرأي . وله طريق أخرى
عنده عن يزيد بن هارون عن التيمي عن نعيم بن أبي هند : أن أبا مسعود خرج
من الكوفة فقال عليكم بالجماعة فإن الله لم يكن ليجمع أمة محمد على ضلال انتهى .
وروى الدارمي عن عمرو بن قيس مرفوعاً : نحن الآخرون ونحن السابقون يوم
القيامة الحديث . وفي آخره : وإن الله وعدني في أمتي وأجارهم من ثلاث : لا يجمعهم
بسنة ، ولا يستأصلهم عدو ، ولا يجمعهم على ضلالة . وروى أحمد في مسنده عن
أبي ذر مرفوعاً : أنه قال اثنان خير من واحد وثلاث خير من اثنين وأربعة خير
من ثلاثة ، فعليكم بالجماعة فإن الله عز وجل لن يجمع أمتي إلا على هدى .

قوله : (وسليمان المديني هو عندى سليمان بن سفيان) قال الترمذي في العلل
المفرد عن البخاري : إنه منكر الحديث ، كذا في تهذيب التهذيب .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس) أخرجه الترمذي بعد هذا .

قوله : (حدثنا يحيى بن موسى) البلخي لقبه خت (حدثنا عبد الرزاق)

إبراهيم بن ميمون عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَدُ اللَّهِ مَعَ الْجَمَاعَةِ » . هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه .

٨ - باب ما جاء في نزول العذاب إذا لم يُغَيَّرِ المنكر

٢٢٥٧ - حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا يزيد بن هارون ، أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن أبي بكر الصديق أنه قال : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّكُمْ تَقْرَأُونَ هَذِهِ الْآيَةَ : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) ، وَلَئِنْ سَمِعْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ

ابن ممام بن نافع الحميري الصنعاني (أخبرنا إبراهيم بن ميمون) الصنعاني أو الزبيدي بفتح الزاى ثقة من الثامنة (عن ابن طاووس) اسمه عبد الله بن طاووس بن كيسان البجلي كنيته أبو محمد ثقة فاضل (عن أبيه) هو طاووس بن كيسان البجلي .

قوله : (يد الله مع الجماعة) وفي رواية ابن عمر المتقدمة على الجماعة . قال في النهاية : أى أن الجماعة المتفقة من أهل الإسلام في كنف الله ووقايته فوقهم وهم بعيد من الأذى والخوف ، فأقيموها بين ظهرانيهم انتهى . قال في المجموع أى سكينته ورحمته مع المتفقين وهم بعيد من الخوف والأذى والاضطراب ، فإذا تفرقوا زال السكينة وأوقع بأهمهم بينهم وفسدت الأحوال انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) رواه كلهم ثقات ويؤيده حديث ابن عمر المتقدم .

(باب ما جاء في نزول العذاب إذا لم يُغَيَّرِ المنكر)

قوله : (أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد) الأحمسي مولا هم البجلي ، ثقة ثبت من الرابعة .

قوله : (قال يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية) (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) أى الزموا حفظ أنفسكم عن المعاصي فإذا حفظتم أنفسكم لم يضركم إذا عجزتم عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

صلى الله عليه وسلم يقول : « إِنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْمَهُمُ اللَّهُ بِعِقَابٍ مِنْهُ » .

٢٢٥٨ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا يزيد بن هارون عن إسماعيل

ابن أبي خالد نحوه . وفي الباب عن عائشة وأم سلمة والنعمان بن بشير وعبد الله بن عمر وحذيفة . هكذا روى غير واحد عن إسماعيل نحوه حديث يزيد ، ورفعته بعضهم عن إسماعيل ، ووقفه بعضهم .

ضلال من ضل بارتكاب المناهي إذا امتدتم إلى اجتنبها (وإني) أى أنكم تقرأون هذه الآية ، وتجرون على عمومها ، وتمتنعون عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وليس كذلك فإنى (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : إن الناس) أى المطيعين لإزالة المنكر مع سلامة العافية (إذا رأوا الظالم) أى علوا ظلمه وفسقه وعصيانه (فلم يأخذوا على يديه) أى لم يكفوه عن الظلم بقول أو فعل (أو شك) بفتح الهمزة والشين أى قارب أو أسرع (أن يعمهم الله بعقاب منه) إما فى الدنيا أو الآخرة أو فيهما ، لتضييع فرض الله بلا عذر . قال أبو عبيدة : يخاف الصديق أن يتأول الناس الآية غير تأويلها ، فيدعونه إلى ترك الأمر بالمعروف فأعلمهم أنها ليست كذلك ، وأن الذى أذن فى الإمساك عن تغييره عن المنكر هو الشرك الذى ينطق به المعاهدون من أجل أنهم يتدينون به ، وقد صولحوا عليه ، فأما الفسوق والعصيان والريب من أهل الإسلام فلا يدخل فيه . وقال النووى : وأما قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ، الْآيَةُ فَلَيْسَتْ بخالفة لوجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لأن المذهب الصحيح عند المحققين فى معنى الآية أنكم إذا فعلتم ما كلفتم به فلا يضركم تقصير غيركم مثل قوله تعالى : « وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى » ، فإذا كان كذلك فما كلف به الأمر بالمعروف إذا فعله ولم يمتثل المخاطب فلا عتب بعد ذلك عليه ، لكونه أدى ما عليه . وبأنى باقى الكلام على هذه الآية فى تفسير سورة المائدة . وحديث أبى بكر هذا أخرجه الترمذى فى تفسير سورة المائدة ، وقال هذا حديث حسن صحيح .

قوله : (وفى الباب عن عائشة وأم سلمة والنعمان بن بشير وعبد الله بن عمر

٩ - بابُ ما جاء في الأمرِ بالمعروفِ والنهي عن المنكرِ

٢٢٥٩ - حدثنا قتيبةٌ ، أخبرنا عبدُ العزيز بنُ محمدٍ عن عمرو بن أبي عمرو ، عن عبدِ الله الأنصاري ، عن حذيفةَ بنِ اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوُنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ

وحذيفة) أما حديث عائشة فأخرجه ابن حبان في صحيحه ، وأما حديث أم سلمة فأخرجه أحمد . وأما حديث النعمان بن بشير فأخرجه البخاري والترمذي . وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه الاصبهاني . وأما حديث حذيفة فأخرجه الترمذي في الباب الذي يليه .

(باب ما جاء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر)

قال الجزري في النهاية : المعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والبقر إلى الله والإحسان إلى الناس . وكل ما نذب إليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات ، وهو من الصفات الغالبة أي أمر معروف بين الناس إذا رأوه لا ينكرونه . والمعروف انصفة وحسن الصحبة مع الأهل وغيرهم من الناس . والمنكر ضد ذلك جميعه انتهى .

قوله : (عن عمرو بن أبي عمرو) اسمه ميسرة . مولى المطالب المدني أبو عثمان ثقة ربما وهم من الخامسة (عن عبد الله الأنصاري) هو عبد الله بن عبد الرحمن الأشملي . قال الحافظ في تهذيب التهذيب : عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري الأشملي حجازي ، روى عن حذيفة وعنه عمرو بن أبي عمر ، وذكره ابن حبان في الثقات . روى له الترمذي ثلاثة أحاديث اثنان في أمور تقع قبل الساعة ، وافقه ابن ماجه في أحدهما ، والآخر في الأمر بالمعروف . قال في سؤالات عثمان الدارمي يحيى ابن معين قال : لأعرفه . وقال في التقريب : مقبول من الثالثة (عن حذيفة بن اليمان) واسم اليمان حسيل مصغراً ، ويقال حسل العيسى بالموحدة ، حليف الأنصار ، صحابي جليل من السابقين ، صح في مسلم عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه بما كان وما يكون حتى تقوم الساعة . وأبوه صحابي أيضاً استشهد بأحد .

وَلْيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْهُ فَتَدْعُوهُ فَلَا يَسْتَجِيبُ لَكُمْ» .

٢٢٦٠ — حدثنا علي بن حُجْرٍ ، أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن عمرو

ابن أبي عمرو بهذا الإسناد نحوه . هذا حديث حسن .

٢٢٦١ — حدثنا قتيبة ، أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن

أبي عمرو عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري الأشعري عن حذيفة بن اليمان ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقْتُلُوا إِمَامَكُمْ ، وَتَحْتَلِدُوا بِأَسْيَافِكُمْ ، وَبِرِثْ دُنْيَاكُمْ شِرَارُكُمْ » . هذا حديث حسن .

قوله : (أو ليوشكن) أى ليدر عن (عذاباً منه) . وفي بعض النسخ عقاباً منه (فتدعونه) أى تسألونه (فلا يستجيب لكم) والمعنى والله أن أحد الأمرين واقع إما الأمر والنهى منكم ، وإما أنزال العذاب من ربكم ، ثم عدم استجابة الدعا . له في دفعه عنكم ، بحيث لا يجتمعان ولا يرتفعان فإن كان الأمر والنهى لم يكن عذاب ، وإن لم يكونا كان عذاب عظيم .

قوله : (هذا حديث حسن) ذكر المنذرى هذا الحديث في الترغيب ، ونقل تحسين الترمذى وأقره . درواه البزار والطبراني في الاوسط عن أبي هريرة كما في الجامع الصغير للسيوطي .

قوله : (حتى تقتلوا إمامكم) يعنى السلطان (وتحتلدا بأسيا فكم) أى اضطربوا بها يعنى مقاتلة المسلمين بينهم (ويرث دنياكم شراركم) أى يأخذ الظلمة الملك والمال . وإيراد هذا الحديث في هذا الباب إما الإشعار بأن هذه الفتنة تقع من أجل ترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، أو تنبيهاً على أن من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو من الذين وصفهم الله بخير الأمة . فالشرار الذين يرثون الدنيا لا يكونون على هذا الوصف وكذا إيراد الحديث الآتى كذا في هاهنا نسخة الأحمدية .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه ابن ماجه .

٢٢٦٢ — حدثنا نصر بن عليّ ، أخبرنا سُفْيَانُ عن مُحَمَّدِ بْنِ سُوقَةَ
عن نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عن أُمِّ سَلَمَةَ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَنَّهُ ذَكَرَ
الْجَيْشَ الَّذِي يُخَسَفُ بِهِمْ ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : لَعَلَّ فِيهِمْ الْمَكْرَهُ ، قَالَ : إِنَّهُمْ
يُبْعَثُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ » .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه . وقد رُوِيَ هذا الحديثُ
عن نَافِعِ بْنِ جُبَيْرٍ عن عائشةَ أَيْضاً عن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

١٠ — بابُ ما جاء في تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ بِالْيَدِ

أَوْ بِاللِّسَانِ أَوْ بِالْقَلْبِ

٢٢٦٣ — حدثنا بُنْدَارٌ ، أخبرنا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ، أخبرنا
سُفْيَانُ عن قَيْسِ بْنِ مُسْلِمٍ عن طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ قال : أَوَّلُ مَنْ قَدَّمَ الْخُطْبَةَ
قَبْلَ الصَّلَاةِ مَرْوَانُ ، فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ لِعِرْوَانَ : خَالَفْتَ السُّنَّةَ . فقال :

قوله : (ذكر الجيش الذي يخسف بهم) وفي رواية مسلم من طريق عبيد الله
ابن القبطية قال : دخل الحارث بن أبي ربيعة وعبد الله بن صفوان وأنا معهما على
أم سلمة أم المؤمنين ، فسألاها عن الجيش الذي يخسف به ، وكان ذلك في أيام ابن
الزبير فقالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يعود عائذ بالبيت فيبعث إليه
بعث ، فإذا كانوا ببدياء من الأرض خسف بهم ، فقلت يا رسول الله فكيف بمن
كلن كارهاً ؟ قال : يخسف به معهم ، ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته (لأنهم
يبعثون على نياتهم) معناه إن الأمم التي تعذب ومعهم من ليس منهم يصاب جميعهم
بأجلهم ثم يبعثون على نياتهم وأعمالهم ، فالطائع يجازى بنيته وعمله ، والعاصي تحت
المشيئة ، قاله المناوي .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه .

(باب ما جاء في تَغْيِيرِ الْمُنْكَرِ بِالْيَدِ أَوْ بِاللِّسَانِ أَوْ بِالْقَلْبِ)

قوله : (خَالَفْتَ السُّنَّةَ) لأن الذي ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر

يَا فُلَانُ تَرِكَ مَا هُنَاكَ . فقال أبو سَعِيدٍ : أَمَّا هَذَا فَقَدْ قَضَى مَا عَلَيْهِ . سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ رَأَى مُنْكَرًا فَلْيُنْكَرْهُ بِيَدِهِ ،
 وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ ، وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ
 الْإِيمَانِ » .

وعمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم أجمعين تقديم الصلاة ، وعليه جماعة فقهاء
 الامصار ، وقد عده بعضهم لإجماعاً ، قال النووى : يعنى والله أعلم بعد الخلاف أو
 لم يلتفت إلى خلاف بنى أمية بعد إجماع الخلفاء والصدر الاول انتهى . (أما هذا
 فقد قضى ما عليه) من الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر (من رأى) أى علم
 (منكرًا) أى شيئاً قبحه الشرع فعلاً أو قولاً أى فى غيره من المؤمنين (فليُنْكَرْهُ
 بِيَدِهِ) وفى رواية الثمخين فليغيره أى بأن يمنعه بالفعل بأن يكسر الآلات ويريق
 الخمر ويرد المغصوب إلى مالكه (فمن لم يستطع) أى التغيير باليد وإزالته بالفعل
 ليكون فاعله أقوى منه (فبلسانه) أى فليغيره بالقول ، وتلاوة ما أنزل الله من
 الوعيد عليه ، وذكر الوعظ والتخويف والنصيحة (فمن لم يستطع) أى التغيير
 باللسان أيضاً (فبقلبه) بأن لا يرضى به وينكر فى باطنه على متعاطيه ، فيكون
 تغييراً معنوياً إذ ليس فى وسعه إلا هذا القدر من التغيير . وقيل التقدير فليُنْكَرْهُ
 بقلبه لأن التغيير لا يتصور بالقلب فيكون التركيب من باب * علفتها تبنأ وماء
 بارداً * ومنه قوله تعالى : * والذين تبوءوا الدار والإيمان ، (وذلك) أى الإنكار
 بالقلب وهو الكراهية (أضعف الإيمان) أى شعبه أو خصال أهله ، والمعنى أنه
 أقلها ثمرة فمن غير المراتب مع القدرة كان عاصياً ، ومن تركها بلا قدرة أو يرى
 المفسدة أكثر ويكون منكراً بقلبه ، فهو من المؤمنين . وقبل معناه : وذلك
 أضعف زمن الإيمان إذ لو كان إيمان أهل زمانه قوياً لقدر على الإنكار القولى أو
 الفعلى ولما احتاج إلى الاقتصار على الإنكار القلبى ، إذ ذلك الشخص المنكر بالقلب
 فقط أضعف أهل الإيمان ، فإنه لو كان قوياً صلباً فى الدين لما اكتفى به ، ويؤيده
 الحديث المشهور : أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر . وقد قال تعالى :
 * ولا يخافون لومة لائم ، كذا فى المراقبة . واقتصر النووى فى شرح قوله : وذلك

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

١١ - بابٌ مِنْهُ

٢٢٦٤ - حدثنا أحمدُ بنُ منيعٍ ، أخبرنا أبو مُعَاوِيَةَ عن الأعمش عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « مَثَلُ الْقَائِمِ عَلَى حُدُودِ اللَّهِ وَالْمُدْهِنِ فِيهَا كَمَثَلِ قَوْمٍ اسْتَهَمُوا عَلَى سَفِينَةٍ فِي الْبَحْرِ ، فَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَعْلَاهَا وَأَصَابَ بَعْضُهُمْ أَسْفَلَهَا ، فَكَانَ الَّذِينَ

أضعف الإيمان على قوله معناه أقله ثمرة . وقال : إعلم أن هذا الباب أعنى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قد ضيع أكثره من أزمان متطاولة ، ولم يبق منه في هذه الأزمان إلا رسوم قليلة جداً ، وهو باب عظيم به قوام الأمر وملاكه . وإذا كثرت الحث على عم العقاب للصالح والطالح ، وإذا لم يأخذوا على يد الظالم أو شك أن يعصم الله بعقابه ، فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيدهم فتنة أو يصيدهم عذاب أليم . فينبغي لطالب الآخرة والساعي في تحصيل رضا الله عز وجل أن يعتق بهذا الباب ، فإن نفعه عظيم لاسيما وقد ذهب معظمه وبخلف نيته ولا يهابن من ينكر عليه لارتفاع مرتبته فإن الله تعالى قال : « ولينصرن الله من ينصره » . ثم ذكر النووي في ما يتعلق بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كلاماً طويلاً حسناً نافعاً ، فعليك أن تطالعه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأحمد في مسنده وأصحاب السنن .

(باب منه)

قوله : (مثل القائم على حدود الله) أى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (والمدهن فيها) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الهاء وبالنون ، والمراد به من يراق ويضيق الحق ولا يغير المنكر ، والمدهن والمداهن واحد (كمثلي قوم استهموا على سفينة) أى اقتسموا محالها ومنازلها بالقرعة (فأصاب بعضهم أعلاها) أى أعلى السفينة ، وفي رواية للبخاري : فصار بعضهم في أسفلها و صار بعضهم

أَسْفَلَهَا يَصْعَدُونَ فَيَسْتَفُونَ الْمَاءَ فَيَصُبُّونَ عَلَى الَّذِينَ فِي أَعْلَاهَا ، فَقَالَ
الَّذِينَ فِي أَعْلَاهَا : لَأَندَعُكُمْ تَصْعَدُونَ فَتَوَذُّونَنَا ، فَقَالَ الَّذِينَ فِي أَسْفَلِهَا :
فَإِنَّا نَنْقُبُهَا فِي أَسْفَلِهَا فَذَسْتَقِي ، فَإِنْ أَخَذُوا عَلَى أَيْدِيهِمْ فَمَنَعُوا نَجَوْا
جَمِيعًا ، وَإِنْ تَرَكَوهُمْ غَرِقُوا جَمِيعًا » . هذا حديث حسن صحيح .

١٢ - باب أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر

٢٢٦٥ --- حدثنا القاسم بن دينار الكوفي ، أخبرنا عبد الرحمن بن
مُضْعَبٍ أبو يزيد ، أخبرنا إسرائيل عن محمد بن جحادة عن عطية عن أبي

في أعلاها (أسفلا) أى فى أسفل السفينة بيسان للبحر (لاندعكم) بفتح الدال
أى لا نترككم (فإننا نثقها) أى نثقها (فإن أخذوا على أيديهم) أى أمسكوا
أيديهم (نجوا جميعاً إلخ) المعنى أنه كذلك إن منع الناس الفاسق عن الفسق نجوا
ونجوا من عذاب الله تعالى ، وإن تركوه على فعل المعصية ولم يقيموا عليه الحد ،
حل بهم العذاب وهلكوا بشؤمه . وهذا معنى قوله تعالى : « واثقوا فتنه لا تصيبن
الذين ظلموا منكم خاصة » أى بل تصيبكم عامة بسبب مداخلتكم . والفرق بين
المداخنة المنهية والمداخلة المأمورة ، أن المداخنة فى الشريعة أن يرى منكراً ويقدر
على دفعه ولم يدفعه حفظاً لجانب مرتكبه أو جانب غيره لخوف أو طمع أو
لاستحياء منه أو قلة مبالاة فى الدين . والمداخلة موافقته بترك حظ نفسه وحق
يتعلق بماله وعرضه فيسكت عنه دفعاً للشر ووقوع الضرر .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخارى فى الشركة وفى الشهادات

(باب أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر)

قوله : (حدثنا القاسم بن دينار الكوفي) هو القاسم بن زكرياء بن دينار
القرشى أبو محمد الكوفي الطحان ، وربما نسب إلى جده ، ثقة من الحادية عشرة
(أخبرنا عبد الرحمن بن مضعب أبو يزيد) الأزدي ثم المعنى بفتح الميم وسكون
المهملة وكسر النون ثم ياء النسبة القطان الكوفي نزيل الرى ، مقبول من التاسعة
(عن محمد بن جحادة) بضم الجيم وتخفيف المهملة ثقة من الخامسة (عن عطية)

سميد الخدرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر » .

وفي الباب عن أبي أمامة .

هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .

ابن سعد بن جنادة العوفي الجدلي الكوفي أبو الحسن ، صدوق يخطيء كثيراً ، كان شيعياً مدلساً من الثالثة .

قوله : (إن من أعظم الجهاد) وفي رواية أفضل الجهاد (كلمة عدل) أى كلمة حق كافي رواية والمراد بالكلمة ما أفاد أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر من لفظ أو ما فى معناه ككتابة ونحوها (عند سلطان جائر) أى صاحب جور وظلم . قال الخطائى : وإنما صار ذلك أفضل الجهاد ، لأن من جاهد العدو كان متردداً بين الرجاء والخوف لا يدري هل يغلب أو يغلب . وصاحب السلطان مقهور فى يده فهو إذا قال الحق وأمره بالمعروف فقد تعرض للتلف ، وأهدف نفسه للهلاك ، فصار ذلك أفضل أنواع الجهاد من أجل غلبة الخوف . وقال المظهر : وإنما كان أفضل لأن ظلم السلطان يسرى فى جميع من تحت سياسته وهو جم غفير ، فإذا نهاه عن الظلم فقد أوصل النفع إلى خلق كثير بخلاف قتل كافر انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أبي أمامة) أخرجه أحمد فى مسنده ، وابن ماجه والطبرانى فى الكبير والبيهقى فى شعب الإيمان وعزاه المنذرى فى الترغيب إلى ابن ماجه وقال إسناده صحيح . وفى الباب أيضاً عن أبي عبد الله طارق بن شهاب البجلي الاحمسي : أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم — وقد وضع رجله فى الغرز — أى الجهاد أفضل قال : كلمة حق عند سلطان جائر ، رواه النسائى . قال المنذرى فى الترغيب إسناده صحيح .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود وابن ماجه . قال المنذرى فى تلخيص السنن بعد نقل تحسين الترمذى ، وعطية العوفي لا يحتج بحديثه . قلت ويشهد له حديث أبي أمامة وحديث طارق بن شهاب المذكوران .

١٣ - بابُ سُؤَالِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا فِي أُمَّتِهِ

٢٢٦٦ - حدثنا محمد بن بشار، أخبرنا وهب بن جرير، حدثنا أبي

قال سمعتُ الثَّعْمَانَ بْنَ رَاشِدٍ عن الزُّهْرِيِّ عن عبدِ اللهِ بنِ الحَارِثِ عن عبدِ اللهِ بنِ خُبَابٍ بنِ الْأَرْثِ عن أَبِيهِ قال : « صَلَّى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةً فَأَطَّأَهَا فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللهِ صَلَّيْتَ صَلَاةً لَمْ تَكُنْ تُصَلِّيْهَا ، قال : أَجَلٌ إِنَّهَا صَلَاةُ رَغْبَةٍ وَرَهْبَةٍ ، إِنِّي سَأَلْتُ اللهُ فِيهَا ثَلَاثًا فَأَعْطَانِي

(باب سؤال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً في أمته)

قوله : (سمعت الثعمان بن راشد) الجزري أبا إسحاق الرقي مولى بني أمية صدوق سيء الحفظ من السادسة (عن عبد الله بن خباب) بالخاء المعجمة وتشديد الموحدة الأولى (بن الارت) بفتح الهمزة والراء وتشديد المثناة المدنى حليف بني زهرة يقال له رغبة ، ووثقه المعجلي فقال ثقة من كبار التابعين قتله الحرورية . قال في تهذيب التهذيب : روى له الترمذى والذسائى حديثاً واحداً أنه صلى ليلة وقال سألت ربي ثلاث خصال انتهى (عن أبيه) هو خباب بن الارت التميمي أبو عبد الله من السابقين إلى الإسلام ، وكان يهذب في الله ، وشهد بدرأ ثم نزل الكوفة ومات بها .

وقوله : (فأطأها) أى جعلها طويلة باعتبار أركانها أو بالدعاء فيها (صليت صلاة) أى عظيمة (لم تكن تصليها) أى عادة (قال أجل) أى نعم (لأنها صلاة رغبة) أى رجاء (ورهبة) أى خوف . قيل : أى صلاة فيها رجاء للثواب ، ورغبة إلى الله وخوف منه تعالى . قال القارى : الأظهر أن يقال المراد به أن هذه صلاة جامعة ، بين قصد رجاء الثواب وخوف العقاب ، بخلاف سائر الصلوات إذ قد يغلب فيها أحد الباعثين على أداها . قالوا وفى قوله تعالى : « يدعون ربهم خوفاً وطمعاً » بمعنى أو لما نعمة الخلو . ثم لما كان سبب صلاته الدعاء لأمته وهو كان بين رجاء الإجابة وخوف الرد طولها . ولذا قال (وإن سألت الله فيها ثلاثاً)

اِنَّذَقَيْنِ وَمَنْعَيْنِي وَاحِدَةً : سَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُهْلِكَ أُمَّتِي بِسَنَةِ فَأَعْطَانِيهَا ، وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ غَيْرِهِمْ فَأَعْطَانِيهَا ، وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يُذِيقَ بَعْضَهُمْ بَأْسَ بَعْضٍ فَمَنْعَنِيهَا . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وفي البابِ عن سعدِ وابنِ عمرَ .

٢٢٦٧ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أخبرنا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عن أَيُّوبَ ، عن أَبِي قِلَابَةَ عن أَبِي أَسْمَاءَ عن ثَوْبَانَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ أَلَّهِ زَوْيَ لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا ، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَبْلُغُ مُلْكُهَا

أى ثلاث مسائل (ومنعنى واحدة) تصريح بما علم ضمناً (بسنة) أى بقسط عام (عدواً من غيرهم) وهم الكفار ، لأن العدو من أنفسهم أهون ولا يحصل به الهلاك السكلى ولا إعلاء كلمته السفلى (أن لا يذيق بعضهم بأس بعض) أى حرهم وقتلهم وعذابهم (فمنعنيها) أى المسألة الثالثة ولم يعطينيها . قال الطيبي رحمه الله هو من قوله تعالى ذأو يلبسكم شيعاً ، أى يجعل كل فرقة منكم متابعة لإمام ويذهب القتال بينكم وتختلطوا وتشتبسكوا فى ملاحم القتال يضرب بعضكم رقاب بعض ويذيق بعضهم بأس بعض . المعنى يخلطكم فرقاً مختلفين على أهواء شتى انتهى . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه النسائى .

قوله : (وفى الباب عن سعد وابن عمر) أما حديث سعد وهو ابن أبى وقاص أحد العشرة المبشرة بالجنة فأخرجه مسلم وفيه : سألت ربي أن لا يهلك أمتى بالسنة فأعطانيها ، وسألته أن لا يهلك أمتى بالفرق ، فأعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها . وأما حديث ابن عمر فليُنظر من أخرجه .

قوله : (عن أبى أسماء) الرحبى ، اسمه عمر بن مرثد الدمشقى ، ويقال اسمه عبد الله ثقة من الثالثة (عن ثوبان) الهاشمى مولى النبی صلى الله عليه وسلم ، صحبه ولازمه ونزل بعده الشام ومات بحمص .

قوله : (إن الله زوى لى الارض) أى جمعها لاجلى . قال التوربشقى زويت

مَا زَوَىٰ لِي مِنْهَا ، وَأُعْطِيتُ الْكَنْزَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ ، وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي
لَأُمَتِّي أَنْ لَا يَهْلِكَهَا بِسَنَةِ عَامَةٍ ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى
أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ ، وَإِنْ رَبِّي قَالَ : يَا مُحَمَّدُ إِنِّي قَضَيْتُ قَضَاءً فَإِنَّهُ
لَا يَرُدُّ ، وَإِنِّي أُعْطِيتُكَ لِأُمَّتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسَنَةِ عَامَةٍ وَلَا أُسَلِّطَ

الشيء جمعته وقبضته ، يريد به تقريب البعيد منها ، حتى اطلع عليه لطلوعه على
القريب منها (فرأيت مشارقها ومغاربها) أى جميعها (وإن أتى سيدباغ ملكها
ما زوى لى منها) قال الخطابي توهم بعض الناس أن من فى منها للتبويض ، وليس
ذلك كما توهمه بل هى للتفصيل للجملة المتقدمة ، والتفصيل لا يناقض الجملة ،
ومعناه أن الأرض زويت لى جملتها مرة واحدة فرأيت مشارقها ومغاربها ، ثم
هى تفتح لأمتى جزأ جزأ حتى يصل ملك أمتى لى كل أجزائها ، قال القارى : ولعل
وجه من قال بالتبويض هو أن ملك هذه الأمة ما بلغ جميع الأرض فالمراد بالأرض
أرض الإسلام ، وأن ضمير منها راجع لىها على سبيل الاستخدام (وأعطيت
الكنزَيْنِ الأحمر والأبيض) بدلان لما قبلهما أى كز الذهب والفضة . قال التوربشتى :
يريد بالأحمر والأبيض خزان كسرى وقيصر ، وذلك أن الغالب على نقود ممالك
كسرى الدنانير ، والغالب على نقود ممالك قيصر الدراهم (بسنة عامة) أى بقسط
شائع لجميع بلاد المسلمين . قال الطيبى : السنة القسط والجذب وهى من الاسماء
الغالبة (وأن لا يسלט عليهم عدو) وهم الكفار . وقوله (من سوى أنفسهم) صفة
عدو ، أى كأننا من سوى أنفسهم (فيستبيح) أى العدو وهو مما يستوى فيه
الجمع والمفرد أى يستأصل (بيضتهم) قال الجزرى فى النهاية أى يجتمعهم ، وموضع
سلطانهم ، ومستقر دعوتهم ، وبيضة الدار وسطها ومعظمها ، أراد عدو يستأصلهم
ويهلكهم جميعهم ، قيل أراد إذا أهلك أصل البيضة كان هلاك كل ما فيها من طعم
أو فرخ . وإذا لم يهلك أصل البيضة بما سلم بعض فراخها . وقيل أراد بالبيضة
الحوذة ، فمكانه شبه مكان اجتماعهم والتأمهم ببيضة الحديد ، انتهى ما فى النهاية .
(وإذا قضيت قضاء) أى حكمت حكماً مبرماً (فإنه لا يرد) أى بشىء لخلاف الحكم
المعلق بشرط وجود شىء أو عدمه (وإنى أعطيتك) أى عهدى وميثاقى (لأمتك)
أى لاجل أمة إجابتك (أن لا أهلكهم بسنة عامة) أى بحيث يعصمهم القسط ويهلكهم

عَلَيْهِمْ عَدُوًّا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَ بَيْضَتَهُمْ ، وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ
مَنْ بِأَقْطَارِهَا - أَوْ قَالَ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا - حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يُهْلِكُ
بَعْضًا وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا » . هذا حديث حسن صحيح .

بالكلية ، قال الطيبي : اللام في لأمئك هي التي في قوله سابقاً : سألت ربى لأمتى أى
أعطيت سؤالك لدعائك لأمئك والكاف هو المفعول الأول . وقوله : أن
لأهللكم المفعول الثانى كما هو في قوله : سألت ربى أن لا يهلكها هو المفعول الثانى
(ولو اجتمع عليهم من) أى الذين هم (بأقطارها) أى بأطرافها جمع قطر وهو
الجانب والناحية . والمعنى فلا يستبيح عدو من الكفار ببضتهم ولو اجتمع على
محاربتهم من أطراف ببضتهم . وجواب لو ما يدل عليه قوله ، وأن لا أسلط
(أَوْ قَالَ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا) أو الشك من الراوى (ويسبى) كيرى بالرفع عطف
على يهلك أى ويأسر (ببضهم) بوضع الظاهر موضع المضمرة (بعضاً) أى بعضاً
آخر . قال الطيبي حتى بمعنى كى أى لى يكون بعض أمئك يهلك بعضاً ، فقوله لئى
إذا قضيت قضاء فلا يرد توطئة لهذا المعنى ، ويدل عليه حديث خباب بن الارت
يعنى حديثه المذكور فى هذا الباب ، قال المظهر : اعلم أن الله تعالى فى خلقه قضاء من
مبرماً ومعلقاً بفعل ، كما قال إن الشئ الفلانى كان كذا وكذا ، وإن لم يفعله
فلا يكون كذا وكذا من قبيل ما يتطرق إليه المحو والإثبات كما قال تعالى فى محكم
كتابه د يمحو الله ما يشاء ويثبت ، وأما القضاء المبرم فهو عبارة عما قدره سبحانه
فى الأزل من غير أن يعاينه بفعل ، فهو فى الوقوع نافذ غاية النفاذ ، بحيث لا يتغير
بحال ولا يتوقف على المقضى عليه ، ولا المقضى له ، لأنه من عليه بما كان وما
يكون ، وخلاف معلومه مستحيل قطعاً ، وهذا من قبيل ما لا يتطرق إليه المحو
والإثبات قال تعالى : د لا معقب لحكمه ، وقال النبى عليه السلام : لا مرد لقضائه
ولا مرد لحكمه . فقوله صلى الله عليه وسلم : إذا قضيت قضاء فلا يرد من القليل
الثانى ، ولذلك لم يجب إليه ، وفيه أن الانبياء مستجابو الدعوة إلا فى مثل هذا .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

١٤ - باب ما جاء في الرجل يكون في الفتنّة

٢٢٦٨ - حدثنا غمران بن موسى القزّاز البصريّ ، حدثنا عبد الوارث بن سعيد ، أخبرنا محمد بن جُحادة عن رجلٍ عن طاوُس عن أمّ مالك البهزيّة قالت : « ذَكَرَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فتنّة فقرّ بها ، قالت : قلتُ يا رسولَ الله ، مَنْ خَيْرُ النَّاسِ فِيهَا ؟ قال : رجلٌ في ماشيته يُؤدّي حقّها ويعبّد ربّه ، وَرجُلٌ آخِذٌ برأسِ فرسِهِ يُخيفُ العدوَّ وَيُخَوِّفُونَهُ » . وفي الباب عن أمّ مبشرٍ وأبي سعيد الخدريّ وابنِ عباسٍ .

(باب ما جاء في الرجل يكون في الفتنّة)

قوله : (حدثنا غمران بن موسى) بن حبان (القزّاز) الليثي أبو عمرو (البصري) صدوق من العاشرة (أخبرنا عبد الوارث بن سعيد) بن ذكوان العنبري مولا هم أبو عبيدة التنوري البصري ثقة ثبت روى بالقدرة ، ولم يثبت عنه من الثامنة (عن أم مالك البهزيّة) صحابة لها حديث الباب كما في تهذيب التهذيب . قوله : (ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنّة فقرّ بها) بتشديد الراء أى فعدّها قريبة الوقوع ، قال الأشرف معناه وصفها للصحابة وصفاً بليغاً ، فإن من وصف عند أحد وصفاً بليغاً فكأنه قرب ذلك الشيء إليه (قال رجل في ماشيته) أى من الغنم ونحوها قال في المجموع : الماشية تقع على الإبل والبقر والغنم والآخر أكثر (يؤدّي حقّها) أى من زكاة وغيرها (ورجل آخذ) الصيغة اسم الفاعل أى ماسك (يخيف العدو) من الإخافة بمعنى التخويف أى يرتبط في بعض ثغور المسلمين يخوف الكفار ويخوفونه . قال المظهر . يعنى رجل هرب من العن وقاتل المسلمين ، وقصد الكفار يحاربهم ويحاربونه ، يعنى فيبقى سالماً من الفتنّة وغنائم الأجر والثوبة .

قوله : (وفي الباب عن أم مبشر وأبي سعيد الخدري وابن عباس) أما حديث أم مبشر وهى الأنصارية فأخرجه ابن أبي الدنيا والطبراني كذا في الترغيب وأما حديث أبي سعيد الخدري فأخرجه البخاري عنه مرفوعاً : يوشك أن يكون (٢٦ - تحفة الأخوذى - ٦)

هذا حديث غريبٌ من هذا الوجه .

وَرَوَاهُ لَيْثُ بْنُ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ أُمِّ مَالِكٍ الْبَهَزِيَّةِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٢٢٦٩ - حدثنا عبدُ الله بنُ مُعَاوِيَةَ الْجُمَحِيُّ ، أخبرنا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ لَيْثٍ عَنْ طَاوُسٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ سَيْمِينَ كُوشَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « تَسْكُونُ الْفِتْنَةُ تَسْتَنْظِفُ الْعَرَبَ قَتْلَاهَا فِي النَّارِ . اللِّسَانُ فِيهَا أَشَدُّ مِنَ السَّيْفِ » .

خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر ، يفر بدينه من الفتن وأما حديث ابن عباس فأخرجه الترمذى فى باب أى الناس خير من أبواب فضائل الجهاد .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد .

قوله : (عن ليث) هو ابن أبي سليم (عن زياد بن سيمين كوش) قال فى التقريب زياد بن سليم العدى مولاهم أبو أمامة المعروف بالأعجم الشاعر مقبول من الثالثة . وقال فى تهذيب التهذيب فى ترجمته وهو زياد .. سيمين كوش مولى عبد القيس روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وغيره وعنه طاوس وغيره ، روى له الثلاثة حديثاً واحداً فى الفتن وسيمين كوش بكسر المهملة والميم بينهما مشاة من تحت بعد الميم أخرى ، ثم نون ساكنة وكاف مضمومة وواو ساكنة ثم معجمة ثم قيل هو اسم والده وقيل بل لقبه انتهى .

قوله : (تسكون الفتنة تستنظف العرب) أى تستوعبهم هلاكاً ، يقال استنظفت الدابة إذا أخذته كله ومنه قولهم استنظفت الخراج ولا يقال نظفته كذا فى النهاية . قال القارى وقيل أى تطهرهم من الارذال وأهل الفتن (قتلاها) جمع قتيل بمعنى مقتول مبتدأ خبره قوله (فى النار) أى سيكونون فى النار أو هم حينئذ فى النار لأنهم يباشرون ما يوجب دخولهم فى النار كقوله تعالى : وإن الأبرار لنى نعم ، قال القاضى رحمه الله : المراد بقتلاها من قتل فى تلك الفتنة ، وإنما هم من

هذا حديثٌ غريبٌ .

سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ : لَا نَعْرِفُ لِزِيَادِ بْنِ سَيْمِينَ كُوشَ غَيْرَ
هَذَا الْحَدِيثِ . وَرَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ لَيْثٍ فَرَفَعَهُ . وَرَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ
عَنْ لَيْثٍ فَوَقَّفَهُ .

١٥ - بَابُ مَا جَاءَ فِي رَفْعِ الْأَمَانَةِ

٢٢٧٠ - حَدَّثَنَا هَنَّادُ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ زَيْدِ بْنِ
وَهْبٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ : « حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَيْنِ

أَهْلُ النَّارِ لَأَنَّهُمْ مَا قَصَدُوا بِتِلْكَ الْمَقَاتِلَةِ وَالْخُرُوجِ إِلَيْهَا لِإِعْلَاءِ دِينِ أَوْ دَفْعِ ظَالِمٍ
أَوْ إِمَاعَانَةٍ مَحْتٍ وَإِنَّمَا كَانَ قَصْدُهُمُ التَّبَاغِيَّ وَالتَّشَاجُرَ طُعْمًا فِي الْمَالِ وَالْمَلِكِ (لِللَّسَانِ فِيهَا)
أَيُّ وَقْعِهِ وَطُعْنِهِ عَلَى تَقْدِيرِ مُضَافٍ ، وَيَدُلُّ عَلَيْهِ رِوَايَةُ إِشْرَافِ اللَّسَانِ أَيْ إِطْلَاقِهِ
وِلْطَالَتِهِ (أَشَدُّ مِنَ السَّيْفِ) أَيْ وَقَعَ السَّيْفُ كَمَا فِي رِوَايَةٍ لِأَنَّ السَّيْفَ إِذَا ضَرَبَ
بِهِ أَثَرَ فِي وَاحِدٍ وَاللَّسَانُ تَضْرِبُ بِهِ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ أَلْفَ نَسْمَةٍ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ) وَأَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي بَابِ كَفِّ اللَّسَانِ مِنْ
كِتَابِ الْفِتَنِ وَالنِّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةٍ (سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ : لَا نَعْرِفُ لِزِيَادِ
ابْنِ سَيْمِينَ كُوشَ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ الْخ) قَالَ الْمُنْذَرِيُّ وَذَكَرَ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ :
إِنَّ حَمَّادَ بْنَ سَلَمَةَ رَوَاهُ عَنْ لَيْثٍ وَرَفَعَهُ . وَرَوَاهُ حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ وَغَيْرُهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَمْرٍو قَوْلُهُ قَالَ وَهَذَا أَصَحُّ مِنَ الْأَوَّلِ وَهَكَذَا قَالَ فِيهِ زِيَادُ بْنُ سَيْمِينَ كُوشَ .
وَقَالَ غَيْرُهُ : زِيَادُ بْنُ سَيْمِينَ كُوشَ وَاسْتَشْهَدَ بِهِ الْبُخَارِيُّ وَكَانَ مِنَ الْعِبَادِ ، وَلَكِنَّهُ
اخْتَلَطَ فِي آخِرِ عَمْرِهِ حَتَّى كَانَ لَا يَدْرِي مَا يَحْدُثُ بِهِ ، وَتَكَلَّمَ فِيهِ غَيْرُ وَاحِدٍ أَنْتَهَى
كَلَامُ الْمُنْذَرِيِّ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي رَفْعِ الْأَمَانَةِ)

قَوْلُهُ : (حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثَيْنِ) أَيْ فِي أَمْرِ الْأَمَانَةِ
الْحَادِثَةِ فِي زَمَنِ الْفِتْنَةِ ، قَالَ النَّوَوِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : الْأَوَّلُ حَدَّثَنَا أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ
إِلَى آخِرِهِ ، وَالثَّانِي حَدَّثَنَا عَنْ رَفْعِهَا ، قَدْ رَأَيْتُ أَحَدَهُمَا ، وَهُوَ نَزُولُ الْأَمَانَةِ

قَدْ رَأَيْتُ أَحَدَهُمَا وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخَرَ ، حَدَّثَنَا أَنَّ الْأَمَانَةَ نَزَلَتْ فِي جِذْرِ قُلُوبِ الرِّجَالِ ثُمَّ نَزَلَ الْقُرْآنُ وَعَلِمُوا مِنَ السَّنَةِ ، ثُمَّ حَدَّثَنَا عَنْ رَفْعِ الْأَمَانَةِ فَقَالَ : يَنَامُ الرَّجُلُ النَّوْمَةَ فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةُ مِنْ قَلْبِهِ فَيَظِلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ الْوَكْتِ ، ثُمَّ يَنَامُ نَوْمَةً فَتَقْبِضُ الْأَمَانَةُ فَيَظِلُّ أَثَرُهَا مِثْلَ أَثَرِ الْمَجَلِّ

(وَأَنَا أَنْتَظِرُ الْآخَرَ) وهو رفع الأمانة (حدثنا) وهو الحديث الأول (أن الأمانة) المذكورة في قوله تعالى (إنا عرضنا الأمانة) وهي عين الإيمان ، أو كل ما يخفى ولا يعلمه إلا الله من المكلف أو المراد بها التكليف الذى كلف الله تعالى به عباده أو العهد الذى أخذه عليهم (نزلت في جذر قلوب الرجال) بفتح الجيم ويكسر وسكون الدال المعجمة بعدها راء أى في أصل قلوبهم ، وجذر كل شيء أصله أى أن الأمانة أول ما نزلت في قلوب الرجال واستولت عليها فكانت هى الباعثة على الأخذ بالكتاب والسنة وهذا هو المعنى بقوله (ثم نزل القرآن فعملوا) أى بنور الإيمان (من القرآن) أى مما يتلقون عنه صلى الله عليه وسلم واجباً كان أو نفلاً ، حراماً أو مباحاً ، مأخوذاً من الكتاب أو الحديث (وعلموا من السنة) وفى رواية البخارى ، ثم علموا من السنة بإعادة ثم ، وفيه إشارة إلى أنهم كانوا يتعلمون القرآن قبل أن يتعلموا السنة .

(ثم حدثنا) وهو الحديث الثانى (عن رفع الأمانة) أى عن ذهابها أصلاً حتى لا يبقى من يوصف بالأمانة إلا النادر ولا يعكر على ذلك ما ذكره فى آخر الحديث مما يدل على قلة من يفسب للأمانة ، فإن ذلك بالنسبة إلى حال الأولين . فالذين أشار إليهم بقوله ما كنت أباع إلا فلاناً وفلاناً هم من أهل العصر الأخير الذى أدركه والأمانة فيهم بالنسبة إلى العصر الأول أقل ، وأما الذى ينتظره فإنه حيث تفقد الأمانة من الجميع إلا النادر كذا فى القمح (فيظل أثرها) بفتحات بتشديد لام أى فيصير وأصل ظل ما عمل بالنهار ثم أطلق على كل وقت ، وهى هنا على بابها لأنه ذكر الحالة التى تكون بعد النوم ، وهى غالباً تقع عند الصبح . والمعنى أن الأمانة تذهب حتى لا يبقى منها إلا الأثر الموصوف فى الحديث (مثل الوكت) وفى رواية البخارى مثل أثر الوكت وهى بفتح الواو وسكون

كَجَمْرٍ دَخَرَجْتَهُ عَلَى رِجْلِكَ فَانْفَطَتْ فَتَرَاهُ مُنْتَبِهاً وَلَيْسَ فِيهِ شَيْءٌ ، ثُمَّ أَخَذَ حَصَاةً فَدَخَرَجَهَا عَلَى رِجْلِهِ ، قَالَ : فَيُصْبِحُ النَّاسُ يَتَّبِعُونَ لَا يَكَادُ أَحَدٌ يُؤَدِّي الْأَمَانَةَ حَتَّى يَقَالَ إِنَّ فِي بَيْتِي فُلَانٌ رَجُلًا أَمِينًا ، وَحَتَّى يَقَالَ لِلرَّجُلِ

الكاف بعدها مشاة فوقية الأثر في الشيء كالنقطة من غير لونه يقال وكنت البسر إذ بدت فيه نقطة الإرباب (ثم ينام نومة) أى أخرى (فتقبض الأمانة) أى ما بقى منها من قلبه (فيظل أثرها مثل أثر المجل) بفتح الميم وسكون الجيم وقد تفتح بعدها لام . هو أثر العمل في الكف قال في الفائق : الفرق بين الوكت والمجل أن الوكت النقطة في الشيء من غير لونه والمجل غلط الجلد من العمل لاغير (كجمر) بالجم المفتوحة والميم الساكنة أى تأثير كتأثير جر وقبل أبدل من مثل أثر المجل أى يكون أثرها في القلب كأثر جر أو خبر مبتدأ محذوف أى هو يعنى أثر المجل كجمر (دخرجته) أى قلبته ودورته (على رجلك فنطت) بكسر الفاء بعد النون المفتوحة قال في القاموس نطت كفرت نطاً ونطاً ونطاً قرحت عملاً أو مجلت (فراه منتبراً) بنون ثم مشاة مفتوحة ثم موحدة مكسورة أى منتفخاً وتذكير الضمير على إرادة الموضع المدحرج عليه الحجر قبل المعنى : يخيل إليك أن الرجل ذو أمانة وهو في ذلك بمثابة نقطة تراها منتفخة مرتفعة كبيرة لا طائل تحتها (وليس فيه شيء) أى صالح بل ماء فاسد . وفي شرح مسلم قال صاحب التحرير : معنى الحديث أن الأمانة تزول عن القلوب شيئاً فشيئاً ، فإذا زال أول جزء منها زال نورها وخلفته ظلمة كالوكت ، وهو اعتراض لون مخالف للون الذي قبله ، فإذا زال شيء آخر صار كالمجل وهو أثر محكم لا يكاد يزول إلا بعد مدة ، وهذه الظلمة فوق التي قبلها ، ثم شبه زوال ذلك النور بعد وقوعه في القلب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة إياه ، بجمر يدخرجه على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول الحجر ويبقى النفط انتهى . (قال فيصبح الناس) أى يدخلون في الصباح (يتبايعون) أى السلع ونحوها بأن يشتريها أحدهم من الآخر (لا يكاد أحد يؤدى الأمانة) لأن من كان موصوفاً بالأمانة سلبها حتى صار خائناً (وحتى يقال للرجل) أى من أرباب الدنيا ، بمن له عقل في تحصيل المال والجاه وطبع في الشمر والنثر ، وفصاحة وبلاغة وصباحة وقوة بدنية وشجاعة وشوكة

مَا أَجْلَدَهُ وَأُظِرْفَهُ وَأَعْقَلَهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ مِنْ ثِقَالٍ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ .
 قال : وَلَقَدْ أَتَى عَلَى زَمَانٍ وَمَا أَبَالِي أَيْسَكُمْ بَايَعْتُ فِيهِ ، لِإِنْ كَانَ مُسْلِمًا
 لَيَرُدُّنَّهُ عَلَى دِينِهِ ، وَلَئِنْ كَانَ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا لَيَرُدُّنَّهُ عَلَى سَاعِيهِ ،

(ما أجلده) بالجيم (وأظرفه) بالظاء المعجمة (وأعقله) بالعين المهملة والتخفيف ،
 تعجباً من كماله واستغراباً من مقاله واستبصاراً من جماله .

وحاصله أنهم يمدحونه بكثرة العقل والظرافة والجلادة ويتعجبون منه ،
 ولا يمدحون أحداً بكثرة العلم النافع والعمل الصالح (وما في قلبه) حال من الرجل
 أى والحال أنه ليس في قلبه (مثقال حبة) أى مقدار شيء قليل (من خردل)
 من بيانية حبة أى هي خردل (من إيمان) أى كأنها منه قال الطبيب . لهله إنما حملهم
 على تفسير الأمانة في قوله إن الأمانة نزالت بالإيمان لقوله آخر : وما في قلبه مثقال
 حبة من خردل من إيمان ، فهلا حملوها على حقيقتها لقوله : ويصبح الناس يتبايعون
 ولا يكاد أحد يؤدى الأمانة فيكون وضع الإيمان آخر موضعها تفخيماً لشأنها ،
 وحثاً على أدائها . قال صلى الله عليه وسلم : « لادين لمن لأمانة له » ، قال القارى :
 إنما حملهم عليه ما ذكر آخرأ وما صار أولاً من قوله : نزالت في جذر قلوب
 الرجال . فإن نزول الأمانة بمعنى الإيمان هو المناسب لأصل قلوب المؤمنين ثم
 يعلمون إيقانه وإيقانهم بتتبع الكتاب والسنة . وأما الأمانة فهي جزية من كلية
 ما يتعلق بالإيمان والقرآن انتهى .

(قال) أى حذيفة رضى الله عنه (ولقد أتى على) بتشديد الياء (زمان) كنت
 أعلم فيه أن الأمانة موجودة في الناس (وما أبالي أيسكم بايعت فيه) أى بعث
 أو اشترت غير مبال بحاله (لئن) بفتح اللام وكسر الهمزة (ليردنه على) بتشديد
 التحتية (دينه) بالرفع على الفاعلية أى فلا يخوننى بل يحمله لإسلامه على أداء الأمانة
 فأنا واثق بأمانته (ليردنه على ساعيه) أى الذى أقيم عليه فهو يقوم بولايته
 ويستخرج منه حتى ، وقال في المجمع أى رئيسهم الذى يصدر عن رأيه وقيل
 أى الوالى الذى عليه أى يتصرفن منه وكل من ولى أمر قوم فهو ساع عليهم ،
 يعنى أن المسلمين كانوا مهتمين بالإسلام فيحفظون بالصدق والأمانة ، والملك
 ذوو عدل ، فما كنت أبالي من أعامل إن كان مسلماً رده إلى الخرج عن الحق عمله

فَأَمَّا الْيَوْمَ فَمَا كُنْتُ أَبَايَعُ مِنْكُمْ إِلَّا فُلَانًا وَفُلَانًا .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

١٦ - بابُ لَتَرَكُوبِ سُنَنِ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ

٢٢٧١ - حدثنا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخَزُومِيُّ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ
الزُّهْرِيِّ عَنْ سِنَانِ بْنِ أَبِي سِنَانٍ عَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيِّ : « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا خَرَجَ إِلَى حُنَيْنٍ مَرَّةً بِشَجَرَةِ الْمُشْرِكِينَ يُقَالُ لَهَا ذَاتُ
أَنْوَاطٍ يُعَمَّقُونَ عَائِمَهَا أَسَاحِطَهُمْ ، قالوا : يارسول الله اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاطٍ

بمقتضى الإسلام ، وإن كان غير مسلم أنصفني منه عامله على الصدقة انتهى (فأما
اليوم) فقد ذهبت الأمانة وظهرت الخيانة فلمست أثق بأحد في بيع ولا شراء .
(فما كنت أبايع منكم إلا فلاناً وفلاناً) أى أفراداً من الناس قلائل ممن أثق بهم
فكان يثق بالمسلم لذاته ، وبالكافر لوجود ساعيه ، وهو الحاكم الذى يحكم عليه ،
وكانوا لا يستعملون فى كل عمل قل أو جل إلا المسلم فكان واثقاً بإنصافه وتخليصه
حقه من الكافر إن خان ، بخلاف الوقت الاخير الذى أشار إليه فإنه صار
لا يبايع إلا أفراداً من الناس يثق بهم . وفيه إشارة إلى أن حال الامانة أخذ
فى النقص من ذلك الزمان . وكانت وفاة حذيفة أول سنة ست وثلاثين بعد قتل
عثمان بقليل ، فأدرك بعض الزمن الذى وقع فيه التغير . وقال ابن العربى : قال
حذيفة هذا القول لما تغيرت الاحوال التى كان يعرفها على عهد النبوة والخلفيتين ،
فأشار إلى ذلك بالمبايعة وكنى عن الإيمان بالامانة وعما يخالف أحكامه بالخيانة .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب لتركبن سنن من كان قبلكم)

قوله : (عن سنان بن أبي سنان) الدبلى المدنى ثقة من الثالثة (عن أبي واقد
الليثي) صحابي قيل اسمه الحارث بن مالك وقيل ابن عوف وقيل عوف بن الحارث .
قوله : (لما خرج) أى عن مكة كما فى رواية لاحد (إلى حنين) كزبير
موضع بين الطائف ومكة (يقال لها ذات أنواط) قال الجزرى فى النهاية : هى

كَمَا لَهُمْ ذَاتُ أَنْوَاطٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، هَذَا كَمَا قَالَ قَوْمُ مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَرْكَبُنَّ سُنَّةَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ . « . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَأَبُو وَقْدٍ اللَّيْثِيُّ اسْمُهُ الْحَارِثُ بْنُ عَوْفٍ .

وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ .

اسم شجرة بعينها كانت المشركين ينوطون بها سلاحهم أى يعلقونه بها ويعكفون حولها فسألوه أن يجعل لهم مثلها فنهأهم عن ذلك وأنواط جمع نوط وهو مصدر سمى به المنوط انتهى . (سبحان الله) تنزيهاً وتعجباً (هذا) أى هذا القول منكم (كما قال قوم موسى اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة) لكن لا يخفى ما بينهما من التفاوت المستفاد من التشبيه حيث كونه المشبه به أقوى (لتركبن) بضم الموحدة والمعنى لتتبعن (سنة من كان قبلكم) وفي حديث أبي سعيد عند البخارى : لتتبعن سنن من قبلكم شبراً شبراً ، وذراعاً ذراعاً ، حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم قلنا يارسول الله اليهود والنصارى . قال فن ؟ ورواه الحاكم عن ابن عباس وفي آخره : وحتى لو أن أحدكم جامع امرأة في الطريق لفعلتموه . قال المناوى إسناده صحيح والسنة لغة الطريقة حسنة كانت أوسيلة ، والمراد هنا طريقة أهل الهواء والبدع التى ابتدعوها من تلقاء أنفسهم بعد أنبيائهم من تغيير دينهم وتحريف كتابهم كما أتى على بنى إسرائيل - ذؤ النعل بالنعل وقال النووى : المراد الموافقة فى المعاصى والمخالفات لا فى الكفر وفى هذا . . . مجزة ظاهرة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وسلم انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد فى مسنده .

قوله : (وفى الباب عن أبي سعيد وأبي هريرة) أما حديث أبي سعيد فأخرجه الشيخان وقد تقدم لفظه وأما حديث أبي هريرة فأخرجه البخارى عنه مرفوعاً : لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمتى بأخذ القرون قبلها شبراً شبراً وذراعاً بذراع ففيل يارسول الله كفارس والروم ؟ قال . ومن الناس إلا أولئك .

١٧ - يَابُ مَا جَاءَ فِي كَلَامِ السَّبَّاحِ

٢٢٧٢ - حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ الْفَضْلِ ،

أَخْبَرَنَا أَبُو نَضْرَةَ الْعَبْدِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُسَكَّلَ السَّبَّاحُ الْإِنْسَ ، وَحَتَّى يُسَكَّلَ الرَّجُلَ عَذْبَةُ سَوْطِهِ وَشِرَاكُ نَعْلِهِ وَتُخْبِرُهُ فَيَخِذُهُ بِمَا أَحَدَثَ أَهْلُهُ بَعْدَهُ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ الْقَاسِمِ بْنِ الْفَضْلِ ، وَالْقَاسِمُ بْنُ الْفَضْلِ ثِقَةٌ مَأْمُونٌ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ ، وَثِقَةٌ يُخْبِرُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي كَلَامِ السَّبَّاحِ)

جَمَعَ السَّبَّاحُ وَهُوَ بَضْمُ الْبَاءِ وَفَتْحُهَا وَسُكُونُهَا الْمَفْتَرَسُ مِنَ الْحَيَوَانِ .
قَوْلُهُ : (حَتَّى تُكَلَّمَ السَّبَّاحُ) أَيْ سَبَّاحُ الْوَحْشِ كَالْأَسَدِ أَوْ سَبَّاحُ الطَّيْرِ كَالْبَازِي وَلَا مَنَعَ مِنَ الْجَمْعِ (الْإِنْسَ) أَيْ جَنْسُ الْإِنْسَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ (وَحَتَّى يُكَلَّمَ الرَّجُلَ) بِالنَّصْبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ (عَذْبَةُ سَوْطِهِ) بِالرَّفْعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ ، وَالْعَذْبَةُ بِفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ أَيْ طَرَفُهُ حَتَّى مَا فِي الْقَامُوسِ وَغَيْرِهِ ، وَقَالَ فِي الْمَجْمَعِ هُوَ قَدْ فِي طَرَفِ السَّوْطِ (وَشِرَاكُ نَعْلِهِ) بِكَسْرِ الشَّيْنِ الْمَعْجَمَةِ أَحَدُ سَيُورِ النِّعْلِ تَسْكُونُ عَلَى وَجْهِهَا .

قَوْلُهُ : (وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ) لِيَنْظَرَ مَنْ أَخْرَجَهُ

قَوْلُهُ : (وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ) فِي سَنَدِهِ سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ وَهُوَ صَدُوقٌ ، إِلَّا أَنَّهُ ابْتُلِيَ بِوَرَاثَةِ أَبِيهِ فَأَدْخَلَ عَلَيْهِ مَا لَيْسَ مِنْ حَدِيثِهِ ، فَنَصَحَ فَلَمْ يَقْبَلْ فَسَقَطَ حَدِيثُهُ . قَالَ الْخَافِظُ ، وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ ؛

قَوْلُهُ : (وَالْقَاسِمُ بْنُ الْفَضْلِ ثِقَةٌ خ) قَالَ فِي التَّقْرِيبِ : الْقَاسِمُ بْنُ الْفَضْلِ بْنُ مَعْدَانَ الْحَدَّادِيُّ بَضْمُ الْمَهْمَلَةِ وَالتَّشْدِيدُ أَبُو الْمَغِيرَةِ الْبَصْرِيُّ ثِقَةٌ مِنَ السَّابِقَةِ رَمَى بِالْإِرْجَاءِ .

١٨ - بابُ ماجاء في انشقاقِ القمرِ

٢٢٧٣ - حدثنا محمودُ بْنُ غَيْلَانَ ، أخبرنا أبو دَاوُدَ عن شُعْبَةَ عن الأعمشِ عن مُجَاهِدٍ عن ابنِ عُمرَةَ قالَ : « انْفَلَقَ الْقَمَرُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فقال رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اشْهَدُوا » .
وفي البابِ عن ابنِ مسعودٍ وَأَنَسٍ وَجُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ .

(باب ماجاء في انشقاق القمر)

أى فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم على سبيل المعجزة له .
قوله : (انشقاق القمر) أى انشق وفى حديث ابن مسعود عند البخارى فى التفسير : انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه ، وفى حديث أنس عند البخارى فى باب انشقاق القمر أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراهم القمر شقتين حتى رأوا حرام بينهما . قال الحافظ قوله شقتين بكسر المعجمة أى نصفين . وقوله حتى رأوا حرام أى جبل حرام بينهما ، أى بين الفرقتين . وجبل حرام على إيسار السائر من مكة إلى منى . وقال وجدت فى بعض طرق حديث ابن عباس بيان صورة السؤال وهو وإن كان لم يدرك القصة لكن فى بعض طرقه ما يشعر بأنه حمل الحديث عن ابن مسعود ، فأخرج أبو نعيم فى الدلائل من وجه ضعيف عن ابن عباس قال : اجتمع المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام والعاص بن وائل والأسود بن المطالب والنضر بن الحارث ونظراؤهم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن كنت صادقاً فشق لنا القمر فرقتين فسأل ربه فانشق (اشهدوا) أى على نبوتى أو معجزتى من الشهادة وقيل معناه احضروا وانظروا من الشهود .

قوله : (وفى الباب عن ابن مسعود وأنس وجبير بن مطعم) أخرج الترمذى أحاديث هؤلاء الصحابة رضى الله تعالى عنهم فى تفسير سورة القمر ، قال الحافظ وقد ورد انشقاق القمر أيضاً من حديث على وحذيفة وجبير بن مطعم وابن عمر وغيرهم . فأمّا أنس وابن عباس فلم يحضرا ذلك لأنه كان بمكة قبل الهجرة بنحو

هذا حديث حسن صحيح .

خمس سنين ، وكان ابن عباس إذ ذاك لم يولد . وأما أنس فكان أربع أو خمس بالمدينة ، وأما غيرهما فيمكن أن يكون شاهد ذلك ، ومن صرح برؤيته ذلك ابن مسعود .

قوله (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

اعلم أن أحاديث الباب صحيحة صريحة في ثبوت معجزة انشقاق القمر . قال ابن عبد البر : قد روى هذا الحديث جماعة كثيرة من الصحابة ، وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين ثم نقله عنهم الجهم الغفير إلى أن انتهى إلينا . ويؤيد ذلك بالآية الكريمة فلم يبق لاستبعاد من استبعد وقوعه عذر . وقد يطلع على قوم قبل طلوعه على آخرين ، وأيضاً فإن زمن الانشقاق لم يطل ولم تتوفر الدواعي على الاعتناء بالنظر إليه . ومع ذلك فقد بعث أهل مكة إلى آفاق مكة يسألون عن ذلك ، فجاءت السفار وأخبروا بأنهم عاينوا ذلك ، وذلك لأن المسافرين في الليل غالباً يكونون سائرين في ضوء القمر ، ولا يخفى عليهم ذلك . وقال أبو إسحاق الزجاج في معاني القرآن : أنكر بعض المبتدعة الموافقين لمخالفتي الملة انشقاق القمر ، ولا لإنكار للمقل فيه ، لأن القمر مخلوق لله يفعل فيه ما يشاء ، كما يكوره يرم البعث ويفنيه . وأما قول بعضهم : لو وقع لجاء متواتراً واشترك أهل الأرض في معرفته ، ولما اختص بها أهل مكة ، فجوابه : أن ذلك وقع ليلاً وأكثر الناس نياماً ، والأبواب مغلقة ، وقل من يراصد السماء إلا النادر ، وقد يقع بالمشاهدة في العادة أن ينكشف القمر وتبدو الكواكب العظام وغير ذلك في الليل ولا يشاهدها إلا الآحاد . فكذلك الانشقاق كان آية وقعت في الليل لقوم سألوها واقترحوا فلم يتأهب غيرهم لها ، ويحتمل أن يكون القمر ليلئذ ، كان في بعض المنازل التي أظهر لبعض أهل الآفاق دون بعض ، كما يظهر الكسوف لقوم دون قوم . وقال الخطابي : انشقاق القمر آية عظيمة لا يكاد يعدلها شيء من آيات الانبياء ، وذلك أنه ظهر في ملكوت السماء خارجاً من جملة طباع ماني هذا العالم المركب من الطبائع . فليس مما يطمع في الوصول إليه بحيلة فلذلك صار البرهان به أظهر . وقد أنكر ذلك بعضهم ، فقال : لو وقع ذلك لم يحز أن يخفى أمره

على عوام الناس لأنه أمر صذر عن حسن ومشاهدة ، فالناس فيه شركاء والدواعي متوفرة على رؤية كل غريب ، ونقل ما لم يعهد فلو كان لذلك أصل لخلد في كتب أهل التفسير والتنجيم إذ لا يجوز لطباقتهم على تركه ، وإغفاله مع جلالة شأنه ووضوح أمره

والجواب عن ذلك أن هذه القصة خرجت عن بقية الأمور التي ذكروها لأنه شيء طلبه خاص من الناس فوق ليل لأن القمر لا سلطان له بالنهار ومن شأن الليل أن يكون أكثر الناس فيه نياماً ومستكنين بالابنية ، والبارز بالصجراء منهم إذا كان يقظان يحتمل أنه كان في ذلك الوقت مشغولاً بما يلهيه من سحر وغيره ، ومن المستبعد أن يقصدوا إلى مراصد مركز القمر ناظرين إليه لا يففلون عنه ، فقد يجوز أنه وقع ولم يشعر به أكثر الناس ، وإنما رآه من تصدى لرؤيته من اقترح وقوعه . ولعل ذلك إنما كان في قدر اللحظة التي هي مدرك البصر . وقال الحافظ ذهب بعض أهل العلم من القدماء أن المراد بقوله (انشق القمر) أى سينشق كما قال تعالى (أتى أمر الله) أى سيأتى . والنسبة في ذلك إرادة المبالغة في تحقق وقوع ذلك ، فنزل منزلة الواقع ، والذي ذهب إليه الجمهور أصح كما جزم به ابن مسعود وحذيفة وغيرهما ويؤيده قوله تعالى بعد ذلك (وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) فإن ذلك ظاهر في أن المراد بقوله (وانشق القمر) وقوع انشقاقه لأن الكفار لا يقولون ذلك يوم القيامة وإذا تبين أن قولهم ذلك إنما هو في الدنيا تبين وقوع الانشقاق وأنه المراد بالآية التي زعموا إنها سحر انتهى . وقال الرازي في تفسيره الكبير بعد ما أثبت هذه المعجزة ما لفظه : وأما المؤرخون تركوه لأن التواريخ في أكثر الأمر يستعملها المنجم وهو لما وقع الأمر قالوا بأنه مثل خسوف القمر . وظهور شيء في الجو على شكل نصف القمر في موضع آخر فتركوا حكايته في تواريخهم . والقرآن أدل دليل وأقوى مثبت له وإمكانه لا يشك فيه وقد أخبر عنه الصادق فيجب اعتماد وقوعه . وحديث امتناع الخرق والالتئام حديث اللثام . وقد ثبت جواز الخرق والتخريب على السموات وذكرناه مراراً فلا نعيده انتهى .

١٩ - بابُ ماجاء في الخُسْفِ

٢٢٧٤ - حدثنا بُنْدَارٌ ، أخبرنا عبدُ الرحمن بنُ مَهْدِيٍّ ، أخبرنا سُفْيَانُ ، عن فِرَاتِ الْقَزَازِ ، عن أَبِي الطُّفَيْلِ ، عن حُذَيْفَةَ بْنِ أُسَيْدٍ قال : « أَشْرَفَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غُرْفَةٍ وَنَحْنُ نَتَذَاكُرُ السَّاعَةَ ، فقال رسولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَرَوْا عَشْرَ آيَاتٍ : طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَالْدَّابَّةُ وَثَلَاثَةٌ

(باب ماجاء في الخُسْفِ)

قوله : (عن فِرَاتِ الْقَزَازِ) هو فِرَاتُ بْنُ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَزَازِيُّ السَّكُوفِيُّ ثِقَةٌ مِنَ الْخَاصَةِ (عن حُذَيْفَةَ بْنِ أُسَيْدٍ) بفتح الهمزة وكسر السين الغنارِيُّ صَحَابِيٌّ مِنْ أَصْحَابِ الشَّجَرَةِ ، وَكُنِيَّتُهُ أَبُو سَرِيحَةَ بفتح السين المهملة وكسر الراء وبالحاء المهملة .
قوله : (أَشْرَفَ عَلَيْنَا) وفي رواية مسلم : اطلع علينا قال في القاموس أَشْرَفَ عَلَيْهِ اطلع من فوق (من غُرْفَةٍ) بِالضَّمِّ الْعَالِيَةِ وَهِيَ بِالْعَارِضَةِ بِالْإِخَانَةِ وَحِجْرِهِ بِالْأَيِّ حِجْرِهِ ... (وَنَحْنُ نَتَذَاكُرُ) أَيِ فَيَا يَذُنَا (السَّاعَةَ) أَيِ أَمْرِ الْقِيَامَةِ وَاحْتِمَالِ قِيَامِهَا فِي كُلِّ سَاعَةٍ (عَشْرَ آيَاتٍ) أَيِ عَلَامَاتٍ (وَيَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ) بِأَلْفٍ فِيهِمَا وَيَمْزُ أَيِ خُرُوجِهِمَا ، وَيَأْتِي السَّكَّامُ عَلَيْهِمَا فِي بَابِ خُرُوجِ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ (وَالدَّابَّةُ) وَهِيَ الْمَذْكُورَةُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ) الْآيَةُ . قَالَ الْمُفَسِّرُونَ هِيَ دَابَّةٌ عَظِيمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ صَدْعٍ فِي الصَّفَا ، وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ لَأَنَّ الْجَسَاسَةَ الْمَذْكُورَةَ فِي حَدِيثِ الدَّجَالِ ، قَالَهُ النَّوَوِيُّ . وَقَالَ الْجَزْرِيُّ فِي النِّهَايَةِ : دَابَّةُ الْأَرْضِ قِيلَ طُولُهَا سِتُونَ ذِرَاعًا ذَاتَ قَوَائِمٍ وَوَبَرٍ . وَقِيلَ هِيَ مُخْتَلِفَةُ الْخَلْقَةِ تُشَبِّهُ عِدَّةً مِنَ الْحَيَوَانَاتِ يَنْصَدِعُ جَبَلُ الصَّفَا فَتَخْرُجُ مِنْهُ لَيْلَةٌ جَمْعٌ ، وَالنَّاسُ سَاطِرُونَ إِلَى مَنَى . وَقِيلَ مِنْ أَرْضِ الطَّاغُفِ وَمَعَهَا عَصَا مُوسَى وَخَاتَمُ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لَا يَدْرِكُهَا طَالِبٌ وَلَا يَمِجُّهَا هَارِبٌ ، تَضْرِبُ الْمُؤْمِنَ بِالْعَصَا وَتَكْتُبُ فِي وَجْهِهِ مُؤْمِنٌ ، وَتَطْعِمُ الْكَافِرَ بِالْخَاتَمِ وَتَكْتُبُ فِي وَجْهِهِ كَافِرٌ أَنْتَهَى .

خُسُوفٍ : خَسَفَ بِالْمَشْرِقِ وَخَسَفَ بِالْمَغْرِبِ وَخَسَفَ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ ، وَنَارٌ تَخْرُجُ مِنْ قَعْرِ عَدْنٍ تَسُوقُ النَّاسَ أَوْ تَحْشُرُ النَّاسَ فَتَنْبِيتُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا ، وَتَقِيلُ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا .

٢٢٧٥ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا وكيع عن سُفيان بن عجم ، وزاد فيه والدخان .

اعلم أن المفسرين قد ذكروا لدابة الارض أوصافاً كثيرة من غير ذكر ما يدل على ثبوتها ، فكل ما ثبت بالكتاب أو السنة الصحيحة فهو المعتبر ، وما لا فلا اعتماد عليه (وثلاث خسوف) قال ابن الملك : قد وجد الخسف في مواضع لكن يحتمل أن يكون المراد بالخسوف الثلاثة قدراً زائداً على ما وجد كأن يكون أعظم مكاناً وقدراً (خسف) بالجر على أنه بدل مما قبله وبالرفع على تقدير أحدها أو منها (من قعر عدن) أى أقصى أرضها وهو غير منصرف وقيل منصرف باعتبار البقعة والموضع ففي المشارق عدن مدينة مشهورة باليمن . وفي القاموس عدن محرقة جزيرة باليمن ، وفي رواية : تخرج من أرض الحجاز . قال القاضي عياض : لعلمها ناراً تجمعان تحشران الناس أو يكون ابتداء خروجهما من اليمن وظهورها من الحجاز . ذكره القرطبي رحمه الله تعالى (تسوق) أى تطرد النار (أو تحشر) أو للشك من الراوى وفي رواية مسلم : تسوق الناس إلى المحشر أى إلى المجمع والموقف ، قيل المراد من المحشر أرض الشام لاذصح في الخبر أن المحشر يكون في أرض الشام ، ولكن الظاهر أن المراد أن يكون مبتدؤه منها أو تجعل واسعة تسع خلق العالم فيها قاله القارى . (وتقبل) قال في القاموس : قال قتيلا وقائلة وقيلولة ومقالا ومقيلا وتقبل نام في نصف النهار انتهى .

قوله : (وزاد فيه والدخان) قال الطيبي هو الذى ذكر في قوله تعالى (يوم تاتى السماء بدخان مبين) وذلك كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى . وقال النووي في شرح هذا الحديث : إنه يؤيد قول من قال ، إن الدخان دخان يأخذ بأنفاس الكفار ويأخذ المؤمن منه كهيئة الزكام ، وإنه لم يأت بعد ، وإنما

٢٢٧٦ — حدثنا هنادٌ ، أخبرنا أبو الأخوصِ عن فُرَاتٍ الْقَزَازِي نَحْوُ حَدِيثٍ وَكِيعٍ عَنْ سُفْيَانَ .

٢٢٧٧ — حدثنا محمودُ بْنُ غِيْلَانَ ، أخبرنا أبو دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ ، عن شُعْبَةَ وَالْمَسْعُودِيِّ ، سَمِعَا فُرَاتًا الْقَزَازِي نَحْوَ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ فُرَاتٍ ، وَزَادَ فِيهِ : الدَّجَالُ أَوْ الدُّخَانُ .

٢٢٧٨ — حدثنا أبو مُوسَى مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى ، أخبرنا أبو الزُّعَمَانِ الْحَكَمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعِجْلِيُّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ فُرَاتٍ نَحْوَ حَدِيثِ أَبِي دَوَادٍ عَنْ شُعْبَةَ

يكون قريباً من قيام الساعة . وقال ابن مسعود : إنما هو عبارة عما نال قريشاً من القحط حتى كانوا يرون بينهم وبين السماء كهيئة الدخان . وقد وافق ابن مسعود جماعة ، وقال بالقول الآخر حذيفة وابن عمر والحسن ورواه حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأنه يمكث في الأرض أربعين يوماً . ويحتمل أنهما دخانان للجمع بين هذه الآثار انتهى . وقال القرطبي في التذكرة قال ابن دحية : والذي يقتضيه النظر الصحيح حمل ذلك على قضيتين ، إحداهما وقعت وكانت الأخرى ستقع وتكون . فأما التي كانت فهي التي كانوا يرون فيها كهيئة الدخان ، غير الدخان الحقيقي الذي يكون عند ظهور الآيات ، التي هي من الاشارات والعلامات ، ولا يمتنع إذا ظهرت هذه العلامة أن يقولوا (ربنا اكشف عنا العذاب أنا مؤمنون) فيكشف عنهم ثم يعودون لقرب الساعة . وقول ابن مسعود لم يسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم إنما هو من تفسيره ، وقد جاء النص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلافه . قال القرطبي وقد روى عن ابن مسعود إنهما دخانان . قال مجاهد كان ابن مسعود يقول هما دخانان ، قد مضى أحدهما والذي بقي يملأ بين السماء والأرض انتهى .

قوله : (أخبرنا أبو الزعمان الحكم بن عبد الله العجلي) قال في التقريب : الحكم ابن عبد الله أبو الزعمان البصري قيل إنه قيسى أو أنصارى أو عجلي ثقة ، له أوهام من التاسعة .

وَرَادَ فِيهِ : وَالْعَاشِرَةُ إِذَا رِيحٌ تَطْرَحُهُمْ فِي الْبَحْرِ وَإِنَّمَا نُزُولُ عَيْسَى بْنِ مَرْيَمَ . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ وَصَفِيَّةَ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله : (إِمَّا رِيحٌ تَطْرَحُهُمْ فِي الْبَحْرِ) أَيْ تَلْقِيهِمْ فِيهِ .

قوله : (وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ وَصَفِيَّةَ) أَمَّا حَدِيثُ عَلِيٍّ وَحَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَأَخْرَجَهُمَا التِّرْمِذِيُّ فِي الْبَابِ الَّذِي بَعْدَ بَابِ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ . وَأَمَّا حَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ فَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْفَتَنِ . وَأَمَّا حَدِيثُ صَفِيَّةَ فَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي هَذَا الْبَابِ .

اعلم أن الروايات قد اختلفت في ترتيب الآيات العشر ولذا اختلف أهل العلم في ترتيبها ، فقد قيل إن أول الآيات الدخان ، ثم خروج الدجال ، ثم نزول عيسى عليه السلام ، ثم خروج ياجوج ماجوج ، ثم خروج الدابة ، ثم طلوع الشمس من مغربها ، فإن الكفار يسلمون في زمن عيسى عليه السلام حتى تكون الدعوة واحدة . ولو كانت الشمس طلعت من مغربها قبل خروج الدجال ونزوله لم يكن الإيمان مقبولا من الكفار ، فالواو لمطلق الجمع فلا يرد أن نزوله قيل طلوعها ولا ما ورد أن طلوع الشمس أول الآيات . وقال في فتح الودود قيل : أول الآيات الخسوفات ، ثم خروج الدجال ، ثم نزول عيسى عليه السلام ، ثم خروج ياجوج ماجوج ، ثم الريح أن تقيض عندها أرواح أهل الإيمان ، فعند ذلك تخرج الشمس من مغربها ، ثم تخرج دابة الأرض ، ثم يأتي الدخان . قال صاحب فتح الودود : والأقرب في مثله التوقف والتفويض إلى عالمه انتهى . قلت : ذكر القرطبي في تذكرته مثل هذا الترتيب إلا أنه جعل الدجال مكان الدخان . وذكر البيهقي عن الحاكم مثل ترتيب القرطبي وجعل خروج الدابة قبل طلوع الشمس من مغربها ، فالظاهر بل المتعين هو ما قال صاحب فتح الودود من أن الأقرب في مثله هو التوقف والتفويض إلى عالمه .

قوله : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَهَ .

٢٢٧٩ - حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو نعيم ، أخبرنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن أبي إدريس المرهبي عن مسلم بن صفوان عن صفية قالت : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا ينتهي الناس عن غزو هذا البيت حتى يغزو جيش حتى إذا كانوا بالبيداء أو ببدياء من الأرض خسف بأولهم وآخرهم ، ولم ينج أو سطمهم . قلت يا رسول الله فمن كره منهم ؟ قال يبعثهم الله على ما في أنفسهم » .
هذا حديث حسن صحيح .

قوله : (عن سلمة بن كهيل) الحضرى أبي يحيى الكوفى ثقة من الرابعة (عن أبي إدريس المرهبي) بضم أوله وكسر الهاء بعدها موحدة الكوفى ، اسمه سوار أو مساور صدوق يثبىع من الرابعة (عن مسلم بن صفوان) مجهول من الثالثة كذا فى التقرىب . وقال فى هامش الخلاصة نقلا عن التهذيب : وثقه ابن حبان .
قوله : (حتى إذا كانوا بالبيداء) بفتح الموحدة وسكون التحتية (أو ببدياء من الأرض) شك من الراوى وفى حديث حفصة عند مسلم : حتى إذا كانوا ببدياء من الأرض من غير شك . قال النووى قال العلماء : البيداء كل أرض ملساء لا شىء بها (خسف بأولهم وآخرهم ولم ينج أو سطمهم) أى يقع الهلاك فى الدنيا على جميعهم (فمن كره منهم قال يبعثهم الله على ما في أنفسهم) وفى حديث أم سلمة عند مسلم : فكيف بمن كان كارها ؟ قال يخسف به معهم ولكنه يبعث يوم القيامة على نيته ، قال النووى أى يبعثون مختلفين على قدر نياتهم فيجازون بحسبها . وفى هذا الحديث من الفقه التباعده من أهل الظلم ، والتحذير من مجالستهم ومجالسة البغاة ونحوهم من المبطلين ، لئلا يناله ما يعاقبون به وفيه : إن من كثر سواد قوم جرى عليهم حكمهم فى ظاهر عقوبات الدنيا انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه . قال الحافظ فى تهذيب التهذيب فى ترجمة مسلم بن صفوان : روى عن صفية بذت حى عن النبي صلى الله عليه وسلم : لا ينتهى الناس عن غزو هذا البيت . وروى عنه أبو إدريس (٢٧) - تحفة الأحوذى - (٦)

٢٢٨٠ — حدثنا أَبُو كُرَيْبٍ ، أَخْبَرَنَا صَيْفِيُّ بْنُ رَبِيعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَكُونُ فِي آخِرِ هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسْفٌ وَمَسْخٌ وَقَذْفٌ ، قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْهْلَكَ وَفِينَا الصَّالِحُونَ ؟ قَالَ نَعَمْ إِذَا ظَهَرَ الْخُبْثُ » هذا حديثٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ

المرهبي ، صحيح الترمذی حديثه ، قال الحافظ وهو معلول انتهى .

قلت : لم يذكر وجه كونه معلولا ، فإن كان وجهه جهالة مسلم بن صفوان ، فقد عرفت أن ابن حبان وثقه والله تعالى أعلم .

قوله : (أَخْبَرَنَا صَيْفِيُّ بْنُ رَبِيعٍ) بِمَكْسَرِ الرَّاءِ الْأَنْصَارِيُّ أَبُو هِشَامِ السَّكَوْنِيُّ صَدُوقٌ يَهُمُ مِنَ النَّاسِ (عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ) هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ الْعُمَرِيُّ الْمَدَنِيُّ أَبُو عَثْمَانَ ، ثِقَةٌ ثَبَتَ قَدَمَهُ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ عَلَى مَالِكٍ فِي نَافِعٍ . وَقَدَمَهُ ابْنُ مَعِينٍ فِي الْقَاسِمِ عَنْ عَائِشَةَ عَلَى الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْهَا ، مِنَ الْخَامِسَةِ ؛ قَالَهُ الْحَافِظُ فِي التَّقْرِيبِ ، وَقَالَ فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ فِي تَرْجُمَتِهِ : رَوَى عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ وَغَيْرُهُ وَعَنْهُ أَخُوهُ عَبْدُ اللَّهِ وَغَيْرُهُ (عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ) ابْنُ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقُ التَّمِيمِيُّ ، ثِقَةٌ أَحَدُ الْفُقَهَاءِ بِالْمَدِينَةِ ، قَالَ أَيُّوبُ : مَا رَأَيْتُ أَفْضَلَ مِنْهُ ، مِنْ كِبَارِ الثَّلَاثَةِ .

قوله : (خَسْفٌ وَمَسْخٌ وَقَذْفٌ) قَالَ فِي الْقَامُوسِ : خَسْفُ الْمَكَانِ يَخْسَفُ خَسُوفًا ذَهَبَ فِي الْأَرْضِ ، وَقَالَ مَسَخَهُ كَتَمَهُ حَوْلَ صَوْرَتِهِ إِلَى أُخْرَى أَقْبَحَ . وَقَالَ قَذْفٌ بِالْحِجَارَةِ يَقْذِفُ رَمَى بِهَا (أَنْهَلَكَ) بِفَتْحِ اللَّامِ مِنَ الْإِهْلَاكِ أَوْ بِكَسْرِ اللَّامِ مِنَ الْهَلَاكِ (وَفِينَا الصَّالِحُونَ) جَمْلَةٌ حَالِيَةٌ (إِذَا ظَهَرَ الْخُبْثُ) هُوَ بِفَتْحِ الْخَاءِ وَالْبَاءِ وَفَسْرُهُ الْجَهْلُورُ بِالْفُسُوقِ وَالْفُجُورِ ، وَقِيلَ الْمُرَادُ الزُّنَا خَاصَّةً ، وَقِيلَ أَوْلَادُ الزُّنَا . وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ الْمَعَاصِي مُطْلَقًا ، وَمَعْنَى الْحَدِيثِ أَنَّ الْخُبْثَ إِذَا كَثُرَ فَقَدْ يَحْصُلُ الْهَلَاكُ الْعَامُ ، وَإِنْ كَانَ هُنَاكَ صَالِحُونَ . قَالَهُ النَّوَوِيُّ .

وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ تَكَلَّمَ فِيهِ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ مِنْ قَبْلِ حِفْظِهِ .

٢٠ - باب ما جاء في طلوع الشمس من مغربها

٢٢٨١ - حدثنا هناد، أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال : « دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسٌ فَقَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ أَتَدْرِي أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ ؟ قَالَ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ فَإِنَّهَا تَذْهَبُ لِتَسْتَأْذِنَ فِي السُّجُودِ فَيُؤْذَنُ لَهَا

قوله : (وعبد الله بن عمر تكلم فيه يحيى بن سعيد من قبل حفظه) اعلم أن عبد الله بن عمر العمرى مكبراً وعبيد الله بن عمر العمرى مصغراً أخوان ، فالمكبر ضعيف والمصغر ثقة .

(باب ما جاء في طلوع الشمس من مغربها)

قوله : (عن إبراهيم التيمي) هو بن يزيد بن شريك ، يكنى أبا أسماء الكوفي العابد ثقة ، إلا أنه يرسل ويدلس من الخامسة (عن أبيه) أي يزيد بن شريك بن طارق التيمي الكوفي ثقة ، يقال إنه أدرك الجاهلية من الثانية .

قوله : (أين تذهب هذه) أي الشمس ، والإشارة للتعظيم (فإنها تذهب لتستأذن في السجود فيؤذن لها) أي في السجود . قال ابن بطال : استأذان الشمس معناه أن الله يخلق فيها حياة ، يوجد القول عندها ، لأن الله قادر على إحياء الجماد والموات . وقال غيره : يحتمل أن يكون الاستأذان أسند إليها مجازاً ، والمراد من هو موكل بها من الملائكة .

قلت : الظاهر هو الأول والله تعالى أعلم وفي رواية البخاري في بدء الخلق : فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها . قال القسطلاني : أي في الطلوع من المشرق على عاداتها فيؤذن لها فتبديو من جهة المشرق . قال الحافظ أما قوله : تحت العرش فقليل هو حين محاذاتها ولا يخالف هذا قوله : وجدها تغرب في عين حمسة . فإن المراد بها نهاية مدرك البصر إليها حال الغروب ،

وَكُنْهَا قَدْ قِيلَ لَهَا اِطْلُعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ فَتَطْلُعُ مِنْ مَغْرِبِهَا ، قَالَ ثُمَّ قَرَأَ :
(وَذَلِكَ مُسْتَقَرُّ لَهَا) وَقَالَ ذَلِكَ قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ .

وفى الباب عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَّالٍ وَحُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ وَأَنْسٍ وَأَبِي مُوسَى .

وسجودها تحت العرش إنما هو بعد الغروب (وكانها قد قيل لها اطلعي من حيث
جئت فتطلع من مغربها) وفى رواية البخارى المذكورة : ويوشك أن تسجد
فلا يقبل منها ، وتستأذن فلا يؤذن لها ، يقال لها ارجعى من حيث جئت ، فتطلع
من مغربها (قال ثم قرأ) عليه الصلاة والسلام (وذلك مستقر لها وقال) أى
أبو ذر كما هو الظاهر (ذلك قراءة عبد الله بن مسعود) . وفى رواية البخارى
فى بدء الخلق والتفسير فذلك قوله تعالى : « والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير
العزیز العليم ، وهذه القراءة هى المتواترة . وفى رواية البخارى فى التفسير قال :
مستقرها تحت العرش . قال الحافظ فى الحديث رد على من زعم أن المراد بمستقرها
غاية ما نذتهى إليه فى الارتفاع ، وذلك أطول يوم فى السنة . وقيل إلى منتهى
أمرها عند انتهاء الدنيا . قال الحافظ : وظاهر الحديث أن المراد بالاستقرار وقوعه
فى كل يوم وليلة عند سجودها ، ومقابل الاستقرار المسير الدائم المعبر عنه بالجرى
انتهى . وقال الطيبي بعد ذكر التأويلين المذكورين فى كلام الحافظ ما لفظه :
وأما قوله مستقرها تحت العرش فلا ينكر أن يكون لها استقرار تحت العرش
من حيث لا ندركه ولا نشاهده ، وإنما أخبر عن غيب فلا تكذبه ولا نكفيه .
لأن علمنا لا يحيط به انتهى كلام الطيبي . وقال الشيخ فى اللمعات قوله : (والشمس
تجرى لمستقر لها) قد ذكر فى التفاسير وجوه غير ما فى هذا الحديث ، ولا شك
أن ما وقع فى الحديث المتفق عليه هو المعتبر والمعتمد ، والعجب من البيضاوى
أنه ذكر وجوهاً فى تفسيره ولم يذكر هذا الوجه ، ولعله أوقعه فى ذلك ففلسفه
نعوذ بالله من ذلك . وفى كلام الطيبي أيضاً ما يشعر بضيق الصدر نسأل الله
العافية انتهى .

قوله : (وفى الباب عن صفوان بن عسال وحذيفة بن أسيد وأنس بن
أبي موسى) أما حديث صفوان بن عسال فأخرجه بن ماجه عنه مرفوعاً : إن
من قبل مغرب الشمس باباً مفتوحاً عرضه سبعون سنة ، فلا يزال ذلك الباب

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢١ - باب ماجاء في خُروجِ ياجُوجَ وما جُوجَ

٢٢٨٢ - حدثنا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْمَخْزُومِيُّ وَغَيْرُهُ وَاحِدٌ ، قَالُوا

مفتوحاً للتوبة حتى تطلع الشمس من نحوه . فإذا طلعت من نحوه لم ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً . وأما حديث حذيفة ابن أسيد فأخرجه الترمذى في الباب المتقدم . وأما حديث أنس فأخرجه ابن ماجه في باب الآيات ، وأما حديث أبي موسى فأخرجه أحمد ومسلم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخارى في بدء الخلق والتفسير والتوحيد ، ومسلم في الإيمان ، وأبو داود في الحروف ، والنسائي في التفسير . وأخرجه الترمذى أيضاً في تفسير سورة يس .

(باب ماجاء في خروج ياجوج وماجوج)

بغير همز لاكثر القراء ، وقرأ عاصم بالهمزة الساكنة فيهما وفي لغة بني أسد وهما اسمان أعجميان عند الاكثر منعاً من الصرف للعلمية والعجمة وقيل بل عريان واختاف في اشتقاقهما فقليل من أجيح النار وهو التهاها ، وقيل من الالجة بالشدديد وهي الاختلاط أو شدة الحر وقيل غير ذلك ، جاء في صفتهم ما أخرجه ابن عدى وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه من حديث حذيفة رفعه قال : ياجوج أمة وماجوج أمة كل أمة أربع مائة ألف ، لا يموت الرجل منهم حتى ينظر إلى ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح ، وهو من رواية يحيى بن سعيد العطار عن محمد ابن إسحاق عن الأعمش ، والعطار ضعيف جداً ومحمد بن إسحاق قال : ابن عدى ليس هو صاحب المغازى بل هو العكاشى . قال والحديث موضوع . وقال ابن أبي حاتم منكر . قال الحافظ في الفتح : لكن لبعضه شاهد صحيح أخرجه ابن حبان من حديث ابن مسعود رفعه : أن ياجوج وماجوج أقل ما يترك أحدهم أصليه ألفاً من الذرية . وللذساقى من رواية عمرو بن أوس عن أبيه رفعه : أن ياجوج وماجوج يجامعون ماشاءوا ولا يموت رجل منهم إلا ترك من ذريته ألفاً فصاعداً . وأخرج الحاكم وابن مردويه من طريق عبد الله بن عمرو : أن ياجوج وماجوج

أخبرنا سُفْيَانُ عن الزُّهْرِيِّ عن عُرْوَةَ عن زَيْنَبِ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ ، عن حَبِيبَةَ
عن أمِّ حَبِيبَةَ عن زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ قَالَتْ : « اسْتَقْبَطَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

من ذرية آدم ووراءهم ثلاث أمم ، وإن يموت منهم رجل إلا ترك من ذريته ألفاً
فصاعداً . وأخرج عبد بن حميد بسند صحيح عن عبد الله بن سلام مثله ، وأخرج
ابن أبي حاتم من طريق عبد الله بن عمرو قال : الجن والإانس عشرة أجزاء
فقسعة أجزاء ياجوج وماجوج وجزء سائر الناس . ومن طريق شريح بن عبيد
عن كعب قال : هم ثلاثة أصناف ، صنف أجسادهم كالأرز بفتح الهمزة وسكون
الراء ثم زاي هو شجر كبار جداً ، وصنف أربعة أذرع في أربعة أذرع ، وصنف
يفترشون أذانهم ويلتحفون بالآخرى . ويقع نحو هذا في حديث حذيفة ، وأخرج
أيضاً هو والحاكم من طريق أبي الجوراء عن ابن عباس : ياجوج وماجوج
شبراً شبراً وشبرين شبرين وأطولهم ثلاثة أشبار ، وهم من ولد آدم . ومن طريق
أبي هريرة رفعه ولد لنوح : سام وحام ويافث فولد لسام العرب وفارس والروم ،
وولد لحام : القبط والبربر والسودان ، وولد ليافث : ياجوج وماجوج والترك
والصقالبة . وفي سنده ضعف . ومن رواية سعيد بن بشير عن قتادة قال : ياجوج
وماجوج ثمان وعشرون قبيلة ، بنو ذو القرنين السد على إحدى وعشرين وكانت
منهم قبيلة غائبة في الغزو وهم الأتراك فبقوا دون السد . وأخرج ابن مردويه
من طريق السدي قال : الترك سرية من سرايا ياجوج وماجوج ، خرجت تغير
فجاء ذو القرنين فبنى السد فبقوا خارجاً . ووقع في فتاوى الشيخ محي الدين :
ياجوج وماجوج من أولاد آدم لا من حواء عند جماهير العلماء ، فيكونون إخواننا
لاب كذا قال ولم نر هذا عن أحد من السلف إلا عن كعب الأحبار ويرده الحديث
المرفوع لأنهم من ذرية نوح ونوح من ذرية حواء قطعاً انتهى ما في الفتح .

قوله : (عن حبيبة) بنت عبيد الله بن جحش الأسدية ، أمها أم حبيبة بنت
أبي سفيان ، لها صحبة ، وهاجرت مع أبيها إلى الحبشة ، ويقال إنها ولدت بأرض
الحبشة (عن زينب بنت جحش) بن رباب يعمر الأسدية أم المؤمنين ، أمها
أميمة بنت عبد المطلب ، يقال ماتت سنة عشرون في خلافة عمر ؟

الله عليه وسلم من نومٍ مُحْمَرٍّ أَوْجُهُهُ وَهُوَ يَقُولُ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، يُرَدِّدُهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَيَلُحُّ لِلْعَرَبِ ، مِنْ شَرِّ قَدِ اقْتَرَبَ ، فَتُدْجِ الْيَوْمَ مِنْ رَذَمٍ يَأْجُوجَ وَمَا جُوجَ مِثْلُ هَذِهِ وَعَقْدَ عَشْرًا ، قَالَتْ زَيْدُبُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفْنَهْلَكَ

قوله : (استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من نوم محمراً وجهه) وفي رواية البخارى دخل عليها يوماً فزعاً ، فيجمع على أنه دخل عليها بعد أن استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فزعاً ، وكانت حمرة وجهه من ذلك الفزع ، وجمع بينهما في رواية سليمان بن كثير عن الزهرى عند أبي عوانة ، فقال : فزعاً محمراً وجهه (ويل للعرب من شر) في القاموس : الويل حلول الشر وهو تفجيع انتهى . وخص بذلك العرب لأنهم كانوا حينئذ معظم من أسلم والمراد بالشر ما وقع بعده من قتل عثمان ، ثم توالى الفتن حتى صارت العرب بين الامم كالفصمة بين الاكلة ، كما وقع في الحديث الآخر : يوشك أن تداعى عليكم الامم كما تداعى الاكلة على قصعتها . وإن المخاطب بذلك العرب . قال القرطبي : ويحتمل أن يكون المراد بالشر ما أشار إليه في حديث أم سلمة : ماذا أنزل الليلة من الفتن ؟ وماذا أنزل من الخزان ؟ فأشار بذلك إلى الفتوح التي فتحت بعده فكثرت الاموال في أيديهم فوقع التنافس الذى جر الفتن ، وكذلك التنافس على الإمرة فإن معظم ما أنكروه على عثمان تولية أقاربه من بنى أمية وغيرهم حتى أفضى ذلك إلى قتله ، وترتب على قتله من القتال بين المسلمين ما اشتهر واستمر (قد اقترب) أى قرب ذلك الشر فى غاية القرب بيانه .

قوله : (فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج) المراد بالردم السد الذى بناه ذو القرنين بزر الحديد وهى القطعة منه (مثل هذه) بالرفع على أنه نائب الفاعل لقوله فتح والإشارة إلى الحلقة المبينة بقوله (وعقد عشراً) وعقد العشرة أن يجعل طرف السبابة اليمنى فى باطن طى عقدة الإلهام العليا ، والمراد أنه لم يكن فى ذلك الردم ثقبه إلى اليوم ، وقد انفتحت فيه ، إذ انفتحتها من علامات قرب الساعة ، فإذا اتسعت خرجوا ، وذلك بعد خروج الدجال كما تقدم (أفنهلك) بعض النون

وَفِينَا الصَّالِحُونَ؟ قَالَ نَعَمْ إِذَا كَثُرَ الْخُبْتُ. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.
 جَوَّدَ سُفْيَانٌ هَذَا الْحَدِيثَ. وَقَالَ الْحُمَيْدِيُّ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُيَيْنَةَ حَفِظْتُ
 مِنَ الزُّهْرِيِّ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ أَرْبَعَ نِسَوَةٍ: زَيْنَبُ بِنْتُ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
 حَبِيبَةَ وَهُمَا رَبِيبَتَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ عَنْ زَيْنَبَ بِنْتُ
 جَحْشٍ زَوْجَتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَرَوَى مَعْمَرٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ
 الزُّهْرِيِّ وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ حَبِيبَةَ.

٢٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي صِفَةِ الْمَارِقَةِ

٢٢٨٣ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ عَيَّاشٍ عَنْ عاصِمٍ.

وفتح اللام من الإهلاك أو بفتح النون وكسر اللام من الهلاك (وفينا الصالحون)
 قال القاري: أي أنعذب فتهلك نحن م شر الامة والحال أن بعضنا مؤمنون وفينا
 الطيبون الطاهرون، ويمكن أن يكون هذا من باب الاكتفاء على تقدير الاستغناء
 أي وفينا الصالحون ومنا القاسطون انتهى. (قال نعم) أي يهلك الطيب أيضاً
 (إذا كثرت الخبث) بفتح المعجمة والموحدة ثم مثله، فسروه بالزنا وبأولاد الزنا
 وبالفسق والفجور وهو أولى لأنه قابله بالصلاح. والمقصود أن النار إذا وقعت
 في موضع واشتدت أكلت الرطب واليابس، وغلبت على الطاهر والنجس،
 ولا تفرق بين المؤمن والمنافق والمخالف والموافق.

قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومسلم والذسائي
 وابن ماجه.

قوله: (جود سفیان هذا الحديث) أي بذكر النسوة الأربع المذكورة
 في الإسناد. وقد أطل الحافظ الكلام في هذا المقام في الفتح في باب قول النبي
 صلى الله عليه وسلم: ويل للعرب من شر قد اقترب، من كتاب الفتن. فعليك
 أن تراجع.

(باب ما جاء في صفة المارقة)

أي الخوارج.

عَنْ زُرٍّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ أَحْدَاثُ الْأَسْنَانِ سُفَهَااءُ الْأَحْلَامِ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ يَقُولُونَ مِنْ قَوْلِ خَيْرِ الْبَرِيَّةِ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّمُّ »

قوله : (عن عاصم) هو ابن بهدلة (عن زر) هو ابن حبيش (عن عبدالله هو ابن مسعود .

قوله : (يخرج في آخر الزمان قوم) قال الحافظ في الفتح : وهذا قد يخالف حديث أبي سعيد ، يعنى الذى رواه البخارى فى باب : من ترك قتال الخوارج للتألف وإلا ينفر الناس عنه ، فإن مقتضاه أنهم خرجوا فى خلافة على ، وكذا أكثر الأحاديث الواردة فى أمرهم . وأجاب ابن التين بأن المراد زمان الصحابة وفيه نظر ، لأن آخر زمان الصحابة كان على رأس المائة وقد خرجوا قبل ذلك بأكثر من ستين سنة ، ويمكن الجمع بأن المراد بآخر الزمان زمان خلافة النبوة ، فإن فى حديث سفينة النخرج فى السنن وصحيح ابن حبان وغيره مرفوعاً الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم قصير ملكاً وكانت قصة الخوارج وقتلهم بالنهر وان فى أواخر خلافة على سنة ثمان وعشرين بعد النبى صلى الله عليه وسلم بدون الثلاثين بنحو سمتين انتهى . (أحداث الأسنان) قال الحافظ : أحداث بهملة ثم ماثلة جمع حدث بفتح تير ، والحدث هو الصغير السن ، والأسنان جمع سن والمراد به العمر ، والمراد أنهم شباب انتهى . (سفهاء الأحلام) جمع حلم بكسر أوله والمراد به العقل . والمعنى أن عقولهم رديئة . قال النووى يستفاد منه أن التثبت وقوة البصيرة تكون عند كمال السن وكثرة التجارب وقوة العقل . قال الحافظ : ولم يظهر لى وجه الأخذ منه فإن هذا معلوم بالعادة لامن خصوص كون هؤلاء كانوا بهذه الصفة (لا يجاوز تراقيهم) قال الجزرى فى النهاية : التراقي جمع رقوة وهى العظم الذى بين ثغرة النحر والعاق ، وهما ترقوتان من الجانبين ، وزنها فملوة بالفتح . والمعنى أن قراءتهم لا يرفعها الله ولا يقبلها ، فسكانها لم تتجاوز حلوقهم ، وقيل : المعنى أنهم لا يعملون بالقرآن ولا يشابون على قراءته فلا يحصل لهم غير القراءة انتهى (يقولون من قول خير البرية) قال الحافظ : أى من القرآن وكانت أول كلمة خرجوا بها قولهم : لا حكم إلا لله وانزعوها من القرآن ، وحلوا غير محلها

مِنَ الرَّمِيَّةِ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَلِيٍّ وَأَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي ذَرٍّ .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

وَقَدْ رَوَى فِي غَيْرِ هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصَفُ
هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ
كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ ، إِنَّمَا هُمْ الْخَوَارِجُ الْحُرُورِيَّةُ ، وَغَيْرُهُمْ
مِنَ الْخَوَارِجِ .

(يمرقون من الدين) إن كان المراد به الإسلام فهو حجة أن يكفر الخوارج ،
ويحتمل أن يكون المراد بالدين الطاعة فلا يكون فيه حجة ، وإليه جنح الخطابي
(كما يمرق السهم من الرمية) بوزن فعيلة بمعنى مفعولة ، وهو الصيد المرمى ، شبه
مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ، ويخرج منه ، ومن
شدة سرعة خروجه لقوة الرامي لا يعلق من جسد الصيد شيء . قال الجزري في
النهاية ، أي يجوز رنه ويخرقونه ويتعدونه ، كما يخرق السهم الشيء المرمى به ويخرج
منه انتهى .

قوله : (وفي الباب عن علي وأبي سعيد وأبي ذر) أما حديث علي فأخرجه
البخاري في باب علامات النبوة وغيره ومسلم في الزكاة وأبو داود في السنة والفساق
في فضائل القرآن وابن ماجه في السنة . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه البخاري
أيضاً في علامات النبوة وغيره ، ومسلم في الزكاة ، وأبو داود في السنة ، والفساق في
المحاربة . وأما حديث أبي ذر فأخرجه أحمد في مسنده ومسلم في الزكاة (وقد
روى في غير هذا الحديث) كحديث علي وأبي سعيد وغيرهما (إنما هم الخوارج)
جمع خارجة وهم قوم مبتدعون ، سمو بذلك لخروجهم عن الدين وخروجهم على
خيار المسلمين . وقد أطل الحافظ الكلام في بيان معتقدهم وحالهم في الفتح في
باب قتل الخوارج والملاحدين (الحنابلة) قال الحافظ في شرح قول عائشة :
أحرورية أنت ؟ ما لفظه الحروري مذكور إلى حروراء بفتح الحاء وضم الراء
المهملتين وبعد الواو الساكنة راه أيضاً ، بلدة على ميلين من الكوفة ، والاشهر

٢٣ - باب ماجاء في الأثر

٢٢٨٤ - حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود أخبرنا شعبة عن قتادة ، أخبرنا أنس بن مالك عن أسيد بن حضير : « أن رجلاً من الأنصار قال يا رسول الله استعملت فلاناً ولم تستعملني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنكم سترون بعدي أثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض » .
هذا حديث حسن صحيح .

أما بالمذهب المبرد : النسبة إليها حروراي ، وكذا كل ما كان في آخره ألف تأنيث ممدودة ، ولكن قيل الحروري بحذف الزوائد ، ويقال لمن يعتد مذهب الحوارج حروري لأن أول فرقة منهم خرجوا على بالبلدة المذكورة فاشتهروا بالنسبة إليها وهم فرق كثيرة لكن من أصولهم المتفق عليها بينهم ، الأخذ بما دل عليه القرآن ورد ما زاد عليه من الحديث مطلقاً .

(باب ماجاء في الأثر)

قوله : (استعملت فلاناً) أى جعلته عاملاً (فقال) أى للأنصار كما في حديث أنس عند البخاري في مناقب الأنصار (إنكم) أيها الأنصار (سترون بعدي أثره) بضم الهمزة وسكون المثلثة وبفتحتين ، ويجوز كسر أوله مع الإسكان ، أى الانفراد بالشئ المشترك دون من يشركه فيه . والمعنى أنه يستأثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق . وقال أبو عبيد : معناه يفضل نفسه عليكم في الفء كذا في الفتح (فاصبروا حتى تلقوني على الحوض) أى يوم القيامة ، أى اصبروا حتى تموتوا فإنكم ستجدوني عند الحوض فيحصل لكم الانتصاف من ظلمكم والثواب الجزيل على الصبر . قال الحافظ : والسر في جوابه على طاب الولاية بقوله سترون بعدي أثره لإرادة نفي ظنه أنه أثر الذي ولاه عليه فبين له أن ذلك لا يقع في زمانه ، وأنه لم يخصه بذلك لذاته بل لعموم مصلحة المسلمين ، وأن الاستئثار للحظ الديني إنما يقع بعدي وأمرهم عند وقوع ذلك بالصبر انتهى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري ومسلم وأحمد في مسنده والنسائي .

٢٢٨٥ — حدثنا محمد بن بشار، أخبرنا يحيى بن سعيد عن الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إنكم سترون بعدى أثره وأموراً تشكرونها». قالوا فما تأمرنا، قال: أدوا إليهم حقهم واسألوا الله الذي لكم». هذا حديث حسن صحيح.

٢٤ — باب ما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه

بما هو كائن إلى يوم القيامة

٢٢٨٦ — حدثنا عمران بن موسى القزاز البصري، أخبرنا حماد بن زيد أخبرنا علي بن زيد عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال: «صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً صلاة العصر بنهار ثم قام خطيباً فلم

قوله: (إنكم سترون بعدى أثره) قال في النهاية الأثره بفتح الهمزة والثاء الاسم من أثر يؤثر إشاراً إذا أعطى. أراد أنه يستأثر عليكم فيفضل غيركم في نصيبه من الفاء. والاستئثار الانفراد بالشئ (وأموراً تشكرونها) يعني من أمور الدين (قالوا فما تأمرنا) أي أن نفعل إذا وقع ذلك (أدوا إليهم) أي إلى الأمراء (حقهم) أي الذي وجب لهم المطالبة به وقبضه سواء كان يختص بهم أو يعم (واسألوا الله الذي لكم) أي بأن يلهمهم إنصافكم أو يبدلهم خيراً منهم كذا في والفتح. قال الطيبي: أي لا تأكلوا من ثمنكم باستيفاء حقكم ولا تكافؤوا استئثارهم باستئثاركم بل وفروا إليهم حقهم من السمع والطاعة وحقوق الدين وسلوا الله من فضله أن يوصل إليكم حقتكم من الغنيمة والفاء ونحوهما، وكلوا إلى الله تعالى أمركم، والله لا يضيع أجر المحسنين.

قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان.

(باب ما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة)

قوله: (بنهار) فيه إشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم عمل العصر في ذلك

يَذَعُ شَيْئًا يَكُونُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا أَخْبَرْنَا بِهِ حَفِظَهُ مَنْ حَفِظَهُ وَنَسِيَهُ مَنْ نَسِيَهُ ، وَكَانَ فِيمَا قَالَ : إِنَّ الدُّنْيَا خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَنَظِيرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ، أَلَا فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا اللَّهَ ، وَكَانَ فِيمَا قَالَ أَلَّا لَا تَمْنَعَنَّ رَجُلًا هَيْبَةَ النَّاسِ أَنْ يَقُولَ بِحَقِّ إِذَا عَلِمَهُ . قَالَ فَبَسَكَ أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ : قَدْ وَاللَّهِ رَأَيْنَا أَشْيَاءَ فَهَبْنَا وَكَانَ فِيمَا قَالَ : أَلَّا إِنَّهُ يُنْصَبُ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِغَدْرِ غَدْرَتِهِ وَلَا غَدْرَةَ أَعْظَمَ مِنْ غَدْرَةِ إِمَامٍ عَامَةٍ يُرْكَزُ لَوَاؤُهُ

اليوم (ثم قام خطيباً) أى واعظاً (فلم يدع) أى لم يترك (شيئاً) أى مما يتعلق بأمر الدين مما لا بد منه (يكون) أى يقع ذلك الشيء (إلى قِيَامِ السَّاعَةِ) أى ساعة القيامة (حفظه من حفظه) أى من وفقه الله وحفظه (ونسيه من نسيه) أى من أنساه الله وترك نصره (فكان) وفى بعض النسخ وكان (فيما قال) أى من خطبته وموعظته (إن الدنيا خضرة) بفتح فسكسر ، أى ناعمة طرية محبوبة (حلوة) بضم أوله أى لذيدة حسنة ، وإنما وصفها بالخضرة لأن العرب تسمى الشيء الناعم خضراً أو لشبهها بالخضروات فى ظهور كمالها وسرعة زوالها . وفيه بيان أنها تفتن الناس بلونها وطعمها (وإن الله مستخلفكم فيها فَنَظِيرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ) أى جاعلكم خلفاء من قرن خلوا قبلكم فينظر تطيعونه أو لا (أَلَّا) للتنبيه (فاتقوا الدنيا) أى احذروا زيادتها على قدر الحاجة المعينة للدين النافعة فى الآخرة (واتقوا النساء) أى كيدهن ومكرهن (وكان فيما قال) صلى الله عليه وسلم من خطبته (أَلَّا) للتنبيه (هَيْبَةُ النَّاسِ) أى عظمتهم وشوكتهم وخافتهم ومهابتهم (أن يقول بحق) أى من أن يتكلم به أو يأمر به (قد والله رأينا أشياء فهبنا) أى خفنا من هابه يهابه أى يخافه . والمعنى منعنا هَيْبَةُ النَّاسِ أَنْ تَسْكُنَ فِيهَا (ينصب نكَلٌ عَادِرٌ) من الغدر وهو ترك الوفاء (لَوَاهُ) بكسر اللام أى علم لإعلاماً بسوء حاله وقبح مآله (بقدر غدرته) مصدر بمعنى الغدر (ولا غدرَةَ أَعْظَمَ مِنْ غَدْرَةِ إِمَامٍ عَامَةٍ) قال التوربشتى رحمه الله تعالى : أراد به المتغلب الذى يستولى على أهوار المسلمين وبلادهم بتأثير العامة ومعاذتهم إياه من غير مؤامرة من الخاصة ، وأهل العقد

عِنْدَ إِسْتِهِ . وَكَانَ فِيمَا حَفِظْنَا يَوْمَئِذٍ : أَلَا إِنَّ بَنِي آدَمَ خَلِقُوا عَلَى صَبَقَاتٍ شَتَّى ، فَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَى مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَى كَافِرًا وَيَمُوتُ كَافِرًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَى مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ كَافِرًا ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَى كَافِرًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا ، أَلَا وَإِنَّ مِنْهُمْ الْبَاطِلَ الْعَصَبِ سَرِيعَ الْفِتْنَةِ ، وَمِنْهُمْ سَرِيعُ الْغَضَبِ سَرِيعُ الْفِتْنَةِ ،

من أولى العلم ومن ينضم إليهم من ذوى السابقة ووجوه الناس (يركز) بصيغة المجهول ، أى يفرز كما فى رواية (لواءه عند استه) بهمة الوصل مكسورة ، العجز أو حلقة الدبر أى ينصب لواءه عند استه تحقيراً له (ألا) للتثنية (خلفوا) أى جبلوا على ما خلق الله فيهم من اختيار الخير والشر (على طبقات شتى) أى مراتب مختلفة باعتبار اختلاف أحوال الإيمان والكفر وأوقاتها .

(فَنَهِمَ مِنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا) أى من أبويه المؤمنين أو فى بلاد المؤمنين فإنه حين يولد قبل التمييز لا ينسب إليه الإيمان إلا باعتبار ما علم الله فيه من الأزل ، أو باعتبار ما يؤول إليه أسره فى الاستقبال (يحيى) أى يعيش فى جميع عمره من حين تمييزه إلى انتهاء عمره (مؤمناً) أى كاملاً أو ناقصاً (ويموت مؤمناً) أى وكذلك جعلنا الله منهم (ومنهم من يُولَدُ كَافِرًا) أى بخلاف ما سبق وهو لا ينافى ماورد : كل مولود يولد على الفطرة ، فإن المراد بها قابلية قبول الهداية لولا مانع من بواعث الضلالة ، كما يشهد له قوله : فأبواه يهودانه الحديث .

(ومنهم من يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَى كَافِرًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا) فالعبرة بالخواتيم ، وكان التقسيم غالبى ، وإلا فَنَهِمَ مِنْ يُولَدُ مُؤْمِنًا وَيَحْيَى كَافِرًا وَيَمُوتُ مُؤْمِنًا ، ومنهم من يُولَدُ كَافِرًا وَيَحْيَى مُؤْمِنًا وَيَمُوتُ كَافِرًا . ولعل عدم ذكرهما لأن المقصود منه أن العبرة بالخاتمة .

وقد علمت بما ذكر إجمالاً (ألا) للتثنية وكذا ما بعده (وإن منهم) أى من بنى آدم (الباطل الغضب) فاعيل من البطء مهموز ، وقد يبدل ويدغم وهو ضد السريع (سريع الفتى) أى سريع الرجوع من الغضب (ومنهم سريع الغضب)

فَتِلْكَ بِتْلَكَ . أَلَا وَإِنْ مِنْهُمْ سَرِيعُ الْغَضَبِ بَطِيءُ النَّيِّ أَلَا وَخَيْرُهُمْ بَطِيءُ
 الْغَضَبِ سَرِيعُ النَّيِّ وَشَرُّهُمْ سَرِيعُ الْغَضَبِ بَطِيءُ النَّيِّ . أَلَا وَإِنْ مِنْهُمْ
 حَسَنُ الْقَضَاءِ حَسَنُ الطَّلَبِ ، وَمِنْهُمْ سَيِّئُ الْقَضَاءِ حَسَنُ الطَّلَبِ وَمِنْهُمْ حَسَنُ
 الْقَضَاءِ سَيِّئُ الطَّلَبِ ، فَتِلْكَ بِتْلَكَ . أَلَا وَإِنْ مِنْهُمْ السَّيِّئُ الْقَضَاءُ السَّيِّئُ
 الطَّلَبِ أَلَا وَخَيْرُهُمْ الْحَسَنُ الْقَضَاءُ الْحَسَنُ الطَّلَبِ أَلَا وَشَرُّهُمْ سَيِّئُ الْقَضَاءِ سَيِّئُ
 الطَّلَبِ أَلَا وَإِنَّ الْغَضَبَ جَرَّةٌ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ . أَمَا رَأَيْتُمْ إِلَى حُمْرَةِ عَيْنَيْهِ

سريع النية فتلك بتلك) وفي المشكاة فأحدهما بالآخرى .

قال القارى : أى إحدى الخصلتين مقابلة بالآخرى ولا يستحق المدح والذم
 فاعلما لاستواء الحاليتين فيه بمقتضى العقل ، فلا يقال فى حقّه إنه خير الناس
 ولا شرهم انتهى . وههنا قسم رابع لم يذكره الترمذى وذكره غيره . فى
 المشكاة : ومنهم من يكون بطيء الغضب بطيء النية ، فأحدهما بالآخرى .
 قال القارى : والتقسيم بمقتضى العقل رابعى لآخامس له . وفيه إشارة إلى أن
 الإنسان خلق فيه جميع الأخلاق المرضية والدنية ، وأر كاله أن تغلب له الصفات
 الحميدة على الذميمة ، لا أنها تكون معدومة فيه بالسكينة وإليه الإشارة بقوله
 تعالى : « والكافرين الغيظ » حيث لم يقل والعاديين ، إذ أصل الخلق لا يتغير
 ولا يتبدل . ولذا ورد : ولو سمعتم أن جبلا زال عن مكانه فصدقوه ، وإن سمعتم
 أن رجلا تغير عن خلقه أى الأصلى فلا تصدقوه . وبما يدل على جواز تبديل
 الأخلاق فى الجملة دعاؤه صلى الله عليه وسلم : اللهم اهدنى لصالح الأخلاق لا يهدى
 لصالحها إلا أنت ، واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت انتهى .
 (ألا وإن منهم حسن القضاء) أى مستحسن الأداء إذا كان عليه الدين (حسن
 الطلب) أى إذا كان له دين على أحد (ومنهم سيئ القضاء حسن الطلب) أى
 فأحدهما بالآخرى كما فى رواية (ومنهم حسن القضاء سيئ الطلب فتلك بتلك) .
 وفى المشكاة : منكم من يكون حسن القضاء ، وإذا كان له أخش فى الطلب .
 قال القارى : بأن لم يراع الأدب وآذى فى تقاضيه ، وعمر على صاحبه فى الطلب
 (ألا وإن الغضب جرة) أى حرارة غريزية ، وحدة جبلية مشعلة جرة نار

وَانْتِفَاحِ أَوْدَاجِهِ ، فَمَنْ أَحَسَّ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فَلْيَلِصِقْ بِالْأَرْضِ ، قَالَ
وَجَعَلْنَا نَلْتَفِتُ إِلَى الشَّمْسِ هَلْ بَقِيَ مِنْهَا شَيْءٌ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : أَلَا إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا فَيَا مَضَى مِنْهَا إِلَّا كَمَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ
هَذَا فَيَا مَضَى مِنْهُ .

هذا حديثٌ حسنٌ . وفي البابِ عن المُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ وَأَبِي زَيْدِ بْنِ
أَخْطَبَ وَحُذَيْفَةَ وَأَبِي مَرْثَمَ ذَكَرُوا : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَدَّثَهُمْ بِمَا هُوَ كَأَنَّ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ » .

مكونة في كانون النفس (إلى حمرة عيذه) كما يوجد مثل هذا عند حرارة الطبيعة
في أثر الحمى (وانتفاح أوداجه) . قال في النهاية : الأوداج مأ حاط بالعنق
من العروق التي يقطعها الذاج واحد ها ودج بالتحريك ، وقيل الودجان هما عرقان
غليظان عن جانبي ثغرة النحر انتهى . (فمن أحس بشيء من ذلك) أى أدرك
ظهور أثر منه أو من علم في باطنه شيئاً منه (فليأصق بالأرض) من باب علم يعلم
أى فليأنزق بها حتى يسكن غضبه ، وإنما أمر به لما فيه من الضعة عن الاستعلاء ،
وتذكّار أن من كان أصله من التراب لا يستحق أن يتكبر (ولم يبق من الدنيا
فيما مضى منها) أى في جملة ماضى منها (إلا كما بقي من يومكم هذا فيما مضى منه)
يعنى نسبة ما بقى من أيام الدنيا إلى جملة ماضى كنسبة ما بقى من يومكم هذا إلى
ما مضى منه . وقوله إلا كما بقي مستثنى من فاعل لم يبق أى لم يبق شيء من الدنيا إلا
مثل ما بقى من يومكم هذا .

قوله : (هذا حديث حسن) في مسنده على بن زيد بن جدعان وهو صدوق
عند الترمذى ضعيف عند غيره والحديث أخرجه أيضاً أحمد والحاكم والبيهقى .

قوله : (وفي الباب عن المغيرة بن شعبة وأبي زيد بن أخبط وحذيفة
وأبي مريم الخ) أما حديث أبي زيد بن أخبط فأخرجه أحمد ومسلم في الفن .
وأما حديث المغيرة وأبي مريم فليُنظر من أخرجه .

٢٥ - بابُ ماجاء في أهل الشام

٢٢٨٧ - حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، أخبرنا شعبة

عن معاوية بن قرة عن أبيه قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فسد أهل الشام فلا خير فيكم : لا تزال طائفة من أمتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة » قال محمد بن إسماعيل قال علي بن المديني ،

(باب ماجاء في أهل الشام)

قوله : (عن أبيه) أي قرة بن لياس بن هلال المزني أبي معاوية ، صحابي نزيل البصرة .

قوله : (إذا فسد أهل الشام فلا خير فيكم) أي للقعود فيها أو التوجه إليها (لا تزال) بالمثناة الفوقية أوله (طائفة) قال القرطبي : الطائفة الجماعة . وقال في النهاية : الطائفة الجماعة من الناس وتقع على الواحد ، وكأنه أراد نفساً طائفة (منصورين) أي غالبين على أعداء الدين (لا يضرهم من خذلهم) أي ترك نصرتهم ومعاونتهم (حتى تقوم الساعة) أي تقرب الساعة وهو خروج المسيح ، قاله النووي . وقال القسطلاني في شرح البخاري : واستشكل بحديث مسلم عن عبد الله بن عمر : ولا تقوم الساعة إلا على شرار الناس الحديث .

وأجيب بأن المراد من شرار الناس الذين تقوم عليهم الساعة قوم يكونون بموضع مخصوص ، وبموضع آخر تكون طائفة يقاتلون عن الحق وعند الطبراني من حديث أبي أمامة : قيل يا رسول الله وأين هم ؟ قال ببيت المقدس . والمراد بهم الذين يحصرهم الدجال إذا خرج فينزل عيسى إليهم فيقتل الدجال ، ويحتمل أن يكون ذلك عند خروج الدجال أو بعد موت عيسى عليه السلام بعد هبوب الريح التي تهب بعده فلا يبقى أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته ، ويبقى شرار الناس فعليهم تقوم الساعة ، وهناك يتحقق خلو الأرض عن مسلم ، فضلاً عن هذه الطائفة الكريمة ، وهذا كما في الفتح أولى ما يمسك به في الجمع بين الحديثين المذكورين انتهى .

(قال محمد بن إسماعيل) يعني الإمام البخاري رحمه الله تعالى (قال علي بن

مُ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ . وفى البابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَوَالَةَ وَابْنِ عُمَرَ وَزَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٢٨٨ — حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا يزيد بن هارون ، أخبرنا بهز ابن حكيم عن أبيه عن جده ، قال قلت : « يا رسول الله أين تأمرني ؟

المديني) هو على بن عبد الله بن جعفر بن نجيج السعدي مولا هم أبو الحسن البصري ثقة ثبت إمام أعلم أهل عصره بالحديث وعلمه حتى قال البخاري : ما استصغرت نفسي إلا عنده . وقال فيه شيخه ابن عيينة : كنت أعلم منه أكثر مما يتعلمه مني . وقال النسائي : كأن الله خلّقه للحديث (هم أصحاب الحديث) وقال البخاري في صحيحه : وهم أهل العلم . وقال الحافظ في الفتح : وأخرج الحاكم في علوم الحديث بسند صحيح عن أحمد : إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم . ومن طريق يزيد ابن هارون مثله انتهى . قال القاضي عياض : إنما أراد أحمد أهل السنة والجماعة ومن يعتقد مذهب أهل الحديث . وقال النووي : ويحتمل أن هذه الطائفة متفرقة بين أنواع المؤمنين منهم شيخان مقاتلون ، ومنهم فقهاء ، ومنهم محدثون ، ومنهم زهاد وآمرون بالمعروف والنهاهون عن المنكر ، ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين بل قد يكونون متفرقين في أقطار الأرض . قوله : (وفى الباب عن عبد الله بن حوالة وابن عمر وزيد بن ثابت وعبد الله ابن عمرو) أما حديث عبد الله بن حوالة فأخرجه أحمد وأبو داود . وأما حديث ابن عمر وحديث زيد بن ثابت فأخرجهما الترمذي في باب فضل الشام واليمن ، من أبواب المناقب . ولابن عمر حديث آخر يأتي في باب : لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من قبل الحجاز . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أبو داود . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد في مسنده .

قوله : (أخبرنا بهز) بفتح موحدة وسكون هاء فزاي . قال في التقریب : بهز بن حكيم بن معاوية القشيري أبو عبد الملك صدوق من السادسة (عن أبيه) أى حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري . قال في تهذيب التهذيب : ذكره ابن حبان في الثقات . وذكره أبو الفضائل الصغاني فيمن اختلف في صحبته وهو وهم منه ،

قَالَ هَاهُنَا . وَنَحَا يَدَهُ ، نَحْوَ الشَّامِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٦ - بَابُ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ

٢٢٨٩ - حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَمْعٍ ،

أَخْبَرَنَا فَضِيلُ بْنُ غَزْوَانَ ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : « قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ

رِقَابَ بَعْضٍ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَجَرِيرٍ وَابْنِ عُمَرَ وَكَرْزٍ

فَإِنَّهُ تَابَعِي قَطْعًا انْتَهَى (عَنْ جَدِّهِ) أَيْ مَعَاوِيَةَ بْنِ حَنِيْدَةَ بِفَتْحِ الْمَهْمَلَتَيْنِ بَيْنَهُمَا تَحْتَانِيَّةٌ سَاكِنَةٌ ابْنُ مَعَاوِيَةَ بْنِ كَعْبٍ الْقَشِيرِيُّ صَحَابِيُّ نَزَلَ الْبَصْرَةَ .

قَوْلُهُ : (وَنَحَا يَدَهُ) أَيْ أَشَارَ بِهَا (نَحْوَ الشَّامِ) أَيْ إِلَى جِهَةِ الشَّامِ . قَالَ فِي الْقَامُوسِ : نَحَاهُ يَنْحُوهُ وَيَنْجَاهُ قَصْدُهُ كَانْتِجَاهُ وَالنَّحْوُ الطَّرِيقُ وَالْجِهَةُ . وَرَوَى أَحْمَدُ هَذَا الْحَدِيثَ فِي مُسْنَدِهِ بِلَفْظٍ : قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَ تَأْمُرُنِي ؟ خَرَلِي . فَقَالَ يَدَهُ نَحْوَ الشَّامِ . وَقَالَ لَكُمْ مَحْشُورُونَ رِجَالًا وَرِكْبَانًا وَتَجْرُونَ عَلَى وَجْهِكُمْ . وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ بِلَفْظٍ : عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ قَالَ الْمُنَاوِيُّ : أَيْ الزَّمُوا سَكَنَاهُ لَسَكُونِهَا أَرْضَ الْحُمْرِ وَالْمَنْشَرِ . أَوْ الْمُرَادُ آخِرُ الزَّمَانِ لِأَنَّ جِيُوشَ الْمُسْلِمِينَ تَنْزَوِي إِلَيْهَا دَ غَلَبَةِ الْفَسَادِ ، قَالَ وَإِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالتَّبْرَانِيُّ كَمَا عَرَفْتَ .

(بَابُ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي كُفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ)

قَوْلُهُ : (لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي) أَيْ لَا تَصِيرُوا بَعْدَ مَوْتِي (كُفَّارًا) قَالَ الطَّبْرَانِيُّ أَيْ مُشْبِهِينَ بِهِمْ فِي الْأَعْمَالِ (يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ) قَالَ الْحَافِظُ بِحُزْمٍ يَضْرِبُ عَلَى أَنَّهُ جَوَابُ النَّهْيِ ، وَبَرَفَعَهُ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ أَوْ يَجْعَلُ حَالًا انْتَهَى . وَقَالَ فِي الْمَجْمَعِ : أَيْ لَا تَصِيرُوا بَعْدَ مَوْتِي هَذَا أَيْ بَعْدَ مَوْتِي مُسْتَحْلِينَ الْقِتَالِ أَوْ لَا تَتَشَبَّهُوا بِالْكَفَّارِ فِي الْقِتَالِ انْتَهَى .

قَوْلُهُ : (وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَجَرِيرٍ وَابْنِ عُمَرَ وَكَرْزٍ

ابنِ علقمةَ وَوَاثِلَةَ بنِ الْأَسْمَعِ وَالصَّنَابِجِيَّ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٧ - بَابُ مَا جَاءَ أَنَّهُ تَكُونُ فِتْنَةُ الْقَاعِدِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ -

٢٢٩٠ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عِيَّاشِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ بُكَيْرِ

ابنِ عَبْدِ اللَّهِ بنِ الْأَشْجِ عَنْ بُسَيْرِ بنِ سَعِيدٍ ، أَنَّ سَعْدَ بنَ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ عِفْدَ فِتْنَةِ عُثْمَانَ بنِ عَفَّانَ : « أَشْهَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةُ الْقَاعِدِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ ، وَالْقَائِمُ خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي ، وَالْمَاشِي خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي . قَالَ أَفَرَأَيْتَ إِنْ دَخَلَ عَلَى بَيْتِي

ابنِ علقمةَ وَوَاثِلَةَ بنِ الْأَسْمَعِ وَالصَّنَابِجِيَّ) أما حديث جرير فأخرجه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه . وأما حديث ابن عمر فأخرجه أحمد والبخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه . وأما حديث كرز بن علقمة وحديث الصنابجي فأخرجهما أحمد في مسنده ، وحديث الصنابجي أخرجه أيضاً ابن ماجه . وأما حديث ابن مسعود وحديث واثلة فليُنظر من أخرجهما .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في الفتن .

(بَابُ مَا جَاءَ أَنَّهُ تَكُونُ فِتْنَةُ الْقَاعِدِ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ)

قوله : (أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ) هو ابن سعد (عَنْ عِيَّاشِ بْنِ عَبَّاسٍ) القتيبي المصري ثقة من السادسة .

قوله : (إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةُ) أي عظيمة (الْقَاعِدِ فِيهَا) أي في تلك الفتنة (خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ) لأنه يرى ويسمع ما لا يراه ولا يسمعه القاعد ، فيكون أقرب من عذاب تلك الفتنة بمشاهدته مما لا يشاهده القاعد ، ويمكن أن يكون المراد بالقاعد هو الثابت في مكانه غير متحرك لما يقع ن الفتنة في زمانه ، والمراد بالقائم ما يكون فيه نوع باعث وداعية لكنه متردد في إثارة الفتنة (وَالْقَائِمِ) في الفتنة أي من بعيد مشرف عليها أو القائم بمكانه في تلك الحالة (خَيْرٌ مِنَ الْمَاشِي) أي من الناهب على رجله إليها (وَالْمَاشِي خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي) أي المسرع إليها ماشياً أو راكباً . قال الحافظ قال بعض الشراح في قوله : والقاعد فيها خير من القائم

وَبَسَطَ يَدَهُ إِلَى لَيْمَقْتَلَنِي ، قَالَ كُنْ كَابْنِ آدَمَ . وفي الباب عن أبي مُرَيْرَةَ
وَحَبَّابِ بْنِ الْأَرْتِّ وَأَبِي بَكْرَةَ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي وَقْدٍ وَأَبِي مُوسَى

أى القاعد في زمانها عنها ، قال : والمراد بالقائم الذى لا يستشرفها ، وبالمأشى من
يمشى في أسبابه لأمر سواها فربما يقع بسبب مشيه في أمر يكرهه . وحكى ابن
التين عن الداودي أن الظاهر أن المراد من يكون مباشراً لها في الاحوال كلها يعنى
أن بعضهم في ذلك أشد من بعض ، فأعلام في ذلك الساعى فيها بحيث يكون
سبباً لإثارتها ثم من يكون قائماً بأسبابها وهو المأشى ، ثم من يكون مباشراً لها
وهو القائم ، ثم من يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد ، ثم من يكون مجتنباً
لها ولا يباشر ولا ينظر وهو المضطجع البقطن ، ثم من لا يقع منه شيء من ذلك
ولكنه راض وهو النائم والمراد بالافضلية في هذه الخيرية من يكون أقل شراً
من فوqe على التفصيل المذكور انتهى (قال) أى سعد (أفرأيت) أى فأخبرني
(إن دخل على) بتشديد الياء (وبسط يده) أى مدها (كن كابن آدم) المطابق
ينصرف إلى الكامل وفيه إشارة لطيفة إلى أن هابيل المقتول المظلوم هو ابن آدم
لا قابيل القاتل الظالم كما قال تعالى في حق ولد نوح عليه الصلاة والسلام : إنه
ليس من أهللك إنه عمل غير صالح (كذا في المرقاة .

قال النووي هذا الحديث وما في معناه مما يحتاج به من لا يرى القتال في الفتنة
بكل حال . وقد اختلف العلماء في قتال الفتنة ، فقالت طائفة : لا يقاتل في فتن
المسلمين وإن دخلوا عليه بيته وطلبوا قتله ، فلا يجوز له المدافعة عن نفسه ، لأن
الطالب متأول وهذا مذهب أبي بكر رضي الله عنه وغيره . وقال ابن عمر وعمران
ابن الحصين رضي الله عنهم وغيرهما : لا يدخل فيها لكن إن قصد الدفع عن نفسه
فهذان المذهبان متفقان على ترك الدخول في جميع فتن الإسلام . وقال معظم
الصحابة والتابعين وعامة علماء الإسلام : يجب نصر المحق في الفتن والقيام معه
بمقاتلة الباغيين كما قال تعالى دفقاتلوا التي تبغى ، الآية . وهذا هو الصحيح وتآول
الاحاديث على من لم يظهر له الحق أو على طائفتين ظالمتين لا تأويل لواحد منهما .
ولو كان كما قال الاولون لظهر الفساد واستطال أهل البغى والمبطلون انتهى .
قوله (وفي الباب عن أبي هريرة وخباب بن الأرت وأبي بكره وابن مسعود

وَحَرْشَةً . هذا حديثٌ حسنٌ . وَرَوَى بَعْضُهُمْ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ لَيْثِ
ابْنِ سَعْدٍ ، وَزَادَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ رَجُلًا . وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ عَنْ سَعْدٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ .

٢٨ - بَابُ مَا جَاءَ سَتَّكَوْنُ فِتْنَةٍ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ

٢٢٩١ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ : « بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فِتْنًا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ ، يُصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا

وَأَيُّ وَاقِدٍ وَأَبَى مُوسَى وَخَرِشَةَ) أَمَا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالشَّيْخَانِ .
وَأَمَا حَدِيثُ خُبَابِ بْنِ الْأَرْتِ فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ . وَأَمَا حَدِيثُ أَبِي بَكْرَةَ فَأَخْرَجَهُ
مُسْلِمٌ . وَأَمَا حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ . وَأَمَا حَدِيثُ أَبِي وَاقِدٍ
فَلْيَنْظُرْ مَنْ أَخْرَجَهُ . وَأَمَا حَدِيثُ أَبِي مُوسَى فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ
مَاجَهٍ . وَأَمَا حَدِيثُ خَرِشَةَ فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو يَعْلَى .

قَوْلُهُ : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ) وَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْفَتَنِ وَالْحَدِيثِ
سَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمَنْذَرِيُّ .

(بَابُ مَا جَاءَ سَتَّكَوْنُ فِتْنَةٍ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ)

قَوْلُهُ : (عَنْ أَبِيهِ) أَيُّ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْقُوبَ الْجَهَنِيِّ الْمَدَنِيِّ ، مَوْلَى الْحَرَقَةِ ،
ثِقَةٌ مِنَ الثَّالِثَةِ .

قَوْلُهُ : (بَادِرُوا) أَيُّ سَابِقُوا وَسَارِعُوا (بِالْأَعْمَالِ) أَيُّ بِالِاسْتِغْفَالِ بِالْأَعْمَالِ
الصَّالِحَةِ (فِتْنًا) أَيُّ وَقُوعَ فِتْنٍ (كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ) بِكُسْرِ الْقَافِ وَفَتْحِ الطَّاءِ جَمْعُ
قِطْعَةٍ وَهِيَ طَائِفَةٌ . وَالْمَعْنَى كَقَطْعِ مِنَ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ لِفَرْطِ سَوَادِهَا وَظُلُمَتِهَا وَعَدَمِ
تَبَيُّنِ الصَّلَاحِ وَالْفَسَادِ فِيهَا . وَحَاصِلُ الْمَعْنَى تَعَجَّلُوا بِالْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ قَبْلَ بَعْثِ الْفِتَنِ
الْمُظْلِمَةِ مِنَ الْقَتْلِ وَالنَّهْبِ وَالْإِخْتِلَافِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فِي أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْدِينِ ، فَإِنَّكُمْ
لَا تَطِيقُونَ الْأَعْمَالِ عَلَى وَجْهِ السَّكَالِ فِيهَا ، وَالْمُرَادُ مِنَ التَّشْبِيهِ بَيَانُ حَالِ الْفِتَنِ مِنَ

وَيُمْسِي كَافِرًا ، وَيُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا ، يَدْبِيعُ أَحَدَهُمْ دِينَهُ بَعْرَضٍ
مِنَ الدُّنْيَا » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٢٩٢ — حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، أَخْبَرَنَا
مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ هِنْدِ بْنِتِ الْحَارِثِ عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَيْقَظَ لَيْلَةً فَقَالَ : سُبْحَانَ اللَّهِ ، مَاذَا أَنْزَلَ اللَّيْلَةَ مِنَ الْفِتْنَةِ ؟

حيث أنه يشيع فطيع ، ولا يعرف سببها ولا طريق الخلاص منها ، فالمبادرة
المسارعة بإدراك الشيء قبل فواته أو بدفعه قبل وقوعه (يصبح الرجل مؤمناً)
أى موصوفاً بأصل الإيمان أو بكأله (ويمسى كافراً) أى حقيقة أو كافراً للنعمة
أو مشابهاً للكفرة أو عاملاً عمل الكافر . وقيل المعنى يصبح محرماً ما حرمه
الله ، ويمسى مستحلاً إياه وبالعكس .

قلت : وهذا المعنى الأخير اختاره الحسن البصرى ، وقد ذكره الترمذى فى
هذا الباب (يبيع أحدهم دينه) أى بتركه (بعرض) بفتحيتين أى بأخذ متاع دنى .
وتمن ردى . قال الطبرى رحمه الله : قوله يصبح استئناف بيان لحال المشبه ، وهو
قوله فتناً ، وقوله يبيع إلخ بيان للبيان . وقال المظهر : فيه وجوه : أحدها —
أن يكون بين طائفتين من المسلمين قتال لمجرد العصبية والغضب ، فيستحلون الدم
والمال . وثانيها — أن يكون ولاية المسلمين ظلمة ، فيريقون دماء المسلمين
ويأخذون أموالهم بغير حق ، ويزنون ويشربون الخمر ، فيعتقد بعض الناس
أنهم على الحق ويفقههم بعض علماء السوء ، على جواز ما يفعلون من المحرمات ،
من إراقة الدماء وأخذ الأموال ونحوها . وثالثها : ما يجرى بين الناس مما يخالف
الشرع فى المعاملات والمبايعات وغيرها فيستحلونها .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم .

قوله : (حدثنا سويد بن نصر) بن سويد المروزى لقبه الشاة ثقة من العاشرة
(عن هند بنت الحارث) الفراسية ويقال القرشية ، ثقة من الثالثة .

قوله : (إن النبي صلى الله عليه وسلم استيقظ ليلة) زاد البخارى فى رواية
فزعاً (فقال سبحان الله) بالنصب بفعل لازم الحذف ، قاله تعجباً واستعظاماً

مَاذَا أُنْزِلَ مِنَ الْخَزَائِنِ ؟ مَنْ يُوقِظُ صَوَاحِبَ الْحُجُرَاتِ ؟ يَا رَبُّ كَاسِيَةً
فِي الدُّنْيَا ، عَارِيَةً فِي الْآخِرَةِ .

(ماذا) ما استثنائية متضمنة لمعنى التعجب والتعظيم (أنزل) بصيغة المجهول ،
وفي رواية للبخاري أنزل الله بإظهار الفاعل والمراد بالإنزال لإعلام الملائكة بالأمر
المقدور . أو أن النبي صلى الله عليه وسلم أوحى إليه في نومه ذلك بما سيقع بعده
من الفتن ، فعبر عنه بالإنزال . قاله الحافظ (الليلة من الفتنة ؟ ماذا أنزل من
الخزائن ؟) عبر عن الرحمة بالخزائن كقوله تعالى : « خزائن رحمة ربك » ، وعن
العذاب بالفتنة لأنها أسبابه قاله السكرماني (من يوقظ) استفهام أى هل أحد يوقظ
قال الحافظ أراد بقوله من يوقظ بعض خدمه كما قال يوم الخندق : من يأتيني بخبر
القوم ؟ وأراد أصحابه . لكن هناك عرف الذي انتدب كما تقدم وهنا لم يذكر
(صواحب الحجرات ؟) جمع حجرة .

قال في الصراح : حجرة حظيرة شتروخانة خورد ، والجمع حجر ، مثل غرفة
وغرف وحجرات بضم الجيم انتهى يعنى صلى الله عليه وسلم بصواحب الحجرات
أزواجه وإنما خصهن بالإيقاظ لانهن الحاضرات أو من باب ابدأ بنفسك ثم بمن
تعول (يارب كاسية) قيل المنادى فيه محذوف والتقدير ياسامعين ورب للتكثير
(عارية في الآخرة) قال عياض : الأكل بالخفض على الوصف للمجرور رب ،
وقال غيره : الأولى الرفع على إضمار مبتدأ والجملة في موضع النعت أى هي عارية
والفعل الذي يتعلق به رب محذوف . وقال السهيلي : الأحسن الخفض على النعت
لأن رب حرف جر يلزم صدر الكلام ، وهذا رأى سيديويه . وعند الكسائي هو
اسم مبتدأ والمرفوع خبره وإليه كان يذهب بعض شيوخنا انتهى . وأشار صلى الله
عليه وسلم بذلك إلى موجب استيقاظ أزواجه ، أى ينبغي لمن أن لا يتعافلن عن
العبادة ويعتمدن على كونهن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

قال الحافظ : واختلف في المراد بقوله كاسية وعارية على أوجه : أحدها —
كاسية في الدنيا بالثياب لو جرد الغنى ، عارية في الآخرة من الثواب لعدم العمل
في الدنيا . ثانيها — كاسية بالثياب لسكنها شفاقة لا تستر عورتها فتعاقب في الآخرة
بالعري جزاء على ذلك . ثالثها — كاسية من نعم الله ، عارية من الشكل الذي

هذا حديث صحيح .

٢٢٩٣ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أخبرنا اللَّيْثُ عن يَزِيدَ بنِ أَبِي حَبِيبٍ عن

سَعْدِ بنِ سِنَانٍ عن أَنَسِ بنِ مَالِكٍ عن رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم قال :
« تَكُونُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فِتْنٌ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلِمِ يُصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا

تظهر ثمرته في الآخرة بالثواب . رابعها — كاسية جسدها لكنها تشد خمارها من ورائها فيبدو صدرها فتصير عارية ، فتعاقب في الآخرة . خامسها — كاسية من خلعة الزوج بالرجل الصالح ، عارية في الآخرة من العمل ، فلا ينفعها صلاح زوجها ، كما قال تعالى : (فلا أنساب بينهم) ذكر هذا الأخير الطيبي ورجعه لمناسبة المقام ، واللفظة وإن وردت في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لكن العبرة بعموم اللفظ . قال ابن بطال في هذا الحديث : إن المفتوح في الخزان تشأ عنه فتنة المال بأن يتنافس فيه فيقع القتال بسببه وأن يدخل به فيمنع الحق ، أو يبطر فيسرف فأراد صلى الله عليه وسلم تحذير أزواجه من ذلك كله ، وكذا غيرهن من بلغه ذلك ، وفي الحديث الندب إلى الدعاء والنزوع عند نزول الفتنة ، ولا سيما في الليل لرجاء وقت الإجابة لتكشف أو يسلم الداعي ، ومن دعا له انتهى كلام الحافظ .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد والبخاري .

قوله : (عن سعد بن سنان) قال في التقريب سعد بن سنان ، ويقال سنان ابن سعد السكندی المصري ، وصوب الثاني البخاري وابن يونس ، صدوق له أفراد من الخامسة .

قوله : (تكون بين يدي الساعة) أى قدامها من أشراتها (فتن) أى فتن عظام ومحن جسام (كقطع الليل المظلم) بكسر القاف وفتح الطاء ويسكن أى كل فتنة كقطعة من الليل المظلم في شدتها وظلمتها وعدم تبين أمرها . قال الطيبي : يريد بذلك التباسها وفظاعتها وشيوعها واستمرارها (يصبح الرجل فيها) أى في تلك الفتن ، والظاهر أن المراد بالإصباح والإساءة تقلب الناس فيها وقتاً دون وقت ، لا بخصوص الزمانين ، فكأنه كناية عن تردد أحوالهم ، وتذبذب أقوالهم ، وتنوع

مُؤْمِنًا وَيُؤْمِنُ كَافِرًا ، وَيُؤْمِنُ مُؤْمِنًا وَيُضَيِّحُ كَافِرًا ، يَدْعِيهِمْ أَقْوَامٌ دِينَهُمْ
بِعَرَضِ الدُّنْيَا . وفي الباب عن أَبِي هُرَيْرَةَ وَجُنْدُبٍ وَالنَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ
وَأَبِي مُوسَى . هذا حديثٌ غريبٌ من هذا الوجه .

٢٢٩٤ — حدثنا صالح بن عبد الله ، أخبرنا جعفر بن سليمان عن
هشام بن الحسن قال : كَانَ يَقُولُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ : « يُضَيِّحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا
وَيُؤْمِنُ كَافِرًا ، وَيُؤْمِنُ مُؤْمِنًا وَيُضَيِّحُ كَافِرًا ، قَالَ : يُضَيِّحُ مُحَرَّمًا لِدَمِ
أَخِيهِ وَعَرَضِهِ وَمَالِهِ وَيُؤْمِنُ مُسْتَحِلًّا لَهُ ، وَيُؤْمِنُ مُحَرَّمًا لِدَمِ أَخِيهِ وَعَرَضِهِ
وَمَالِهِ وَيُضَيِّحُ مُسْتَحِلًّا لَهُ » .

٢٢٩٥ — حدثنا الحسن بن عليّ الخلال ، أخبرنا يزيد بن هارون ،
أخبرنا شعبه عن سمالك بن حرب عن علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه قال :
« سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلٌ يَسْأَلُهُ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ

أَفْعَالُهُمْ مِنْ عَهْدٍ وَنَقُضَ ، وَأَمَانَةٌ وَخِيَانَةٌ ، وَمَعْرُوفٌ وَمُنْكَرٌ ، وَسُنَّةٌ وَبِدْعَةٌ ،
وَأِيمَانٌ وَكُفْرٌ (بعرض الدنيا) أَى بِقَلِيلٍ مِنْ حَطَامِهَا ، وَالْعَرَضُ مَا عَرَضَ لَكَ
مِنْ مَنَافِعِ الدُّنْيَا .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وجندب والنعمان بن بشير وأبي موسى)
أما حديث أبي هريرة فلعل الترمذى أشار إلى حديث له آخر غير الحديث المذكور .
وأما حديث جندب فليُنظر من أخرجه . وأما حديث النعمان بن بشير فأخرجه
أحمد . وأما حديث أبي موسى فتقدم تخريجه في الباب المتقدم .

قوله : (هذا حديث غريب) لم يحسنه الترمذى ، والظاهر أنه حسن والله
تعالى أعلم . والحديث أخرجه أيضاً أحمد .

قوله : (عن هشام) هو ابن حسان (عن الحسن) هو الحسن البصرى .

قوله : (ورجل يسأله) جملة خالية . وفي رواية مسلم عن وائل بن حجر

عَلَيْنَا أَمْرًا يَمْنَعُونَا حَقًّا وَيَسْأَلُونَا حَقَّهُمْ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اسمعوا وأطيعوا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ .
هذا حديث حسن صحيح .

٢٩ - باب ما جاء في الهرج

٢٢٩٦ - حدثنا هناد ، أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن

قال : سأل سلمة بن يزيد الجعفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يابى الله أرايت الخ (يمنعوننا) بتشديد النون صفة أمراء (حقنا) أى من العدل وإعطاء الغنيمة (ويسألونا) أى يطلبوننا (حقهم) من الطاعة والخدمة (اسمعوا) أى ظاهراً (وأطيعوا) أى باطناً ، أو اسمعوا قولاً وأطيعوا فعلاً (فإنما عليهم ما حملوا) بتشديد الميم أى ما كلفوا من العدل وإعطاء حق الرعية (وعليكم ما حملتم) وفى بعض النسخ : وإنما عليكم ما حملتم أى من الطاعة والصبر على البلية . وكان الحديث مقتبس من قوله تعالى : « قل أطيعوا الله ، وأطيعوا الرسول ، فإن تولوا فإنما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم ، وإن تطيعوه تهتدوا ، وما على الرسول إلا البلاغ المبين » . وحاصله أنه يجب على كل أحد ما كلف به ، ولم يتعد حده . قال الطيبي : قدم الجار والمجرور على عامله للاختصاص ، أى ليس على الأمراء إلا ما حمله الله ، وكلفه عليهم من العدل والتسوية . فإذا لم يقيموا بذلك فعليهم الوزر والوبال ، وأما أنتم فعليكم ما كلفتم به من السمع والطاعة ، وأداء الحقوق ، فإذا قنم بما عليكم فالله تعالى يتفضل عليكم ويثيبكم به .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

(باب ما جاء في الهرج)

بفتح الهاء وسكون الراء قال فى النهاية : الهرج القتال والاختلاط ، وقد هرج الناس يهرجون هرجاً إذا اختلفوا ، وأصل الهرج الكثرة فى الشيء والانتساع . وفى القاموس : هرج الناس يهرجون وقعوا فى فتنة واختلاط وقتل انتهى .
قوله : (عن شقيق) هو ابن سلمة الأسدى أبو وائل الكوفى ، ثقة مخضرم مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز .

أَبِي مُوسَى قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامًا يُرْفَعُ فِيهَا الْعِلْمُ وَيَسْكُتُ فِيهَا الْهَرَجُ ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا الْهَرَجُ ؟ قَالَ : الْقَتْلُ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَمَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٢٩٧ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ الْمُعَلَّى بْنِ زِيَادٍ رَدَّهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ ، رَدَّهُ إِلَى مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ ، رَدَّهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

قوله : (إِنْ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامًا) وفي رواية البخارى فى الفتن : إِنْ بَيْنَ يَدَى السَّاعَةِ أَيَّامًا (يرفع فيها العلم) زاد البخارى : وينزل فيها الجهل . قال الحافظ : معناه أَنَّ العلم يرتفع بموت العلماء ، فسكها مات عالم ينقص العلم بالنسبة إلى فقد حامله ، وينشأ عن ذلك الجهل بما كان ذلك العالم ينفرد به عن بقية العلماء (ويكثر فيها الهرج ، قالوا يا رسول الله ما الهرج ؟ قال القتل) قال الحافظ : وجاء تفسير أيام الهرج فيما أخرجه أحمد والطبرانى بسند حسن من حديث خالد بن الوليد : أن رجلاً قال له يا أبا سليمان اتق الله فَإِنَّ الْفِتْنَ قَدْ ظَهَرَتْ ، فقال أما وابن الخطاب حتى فلا ، إنما تكون بعده فينظر الرجل فيفكر هل يجد مكاناً لم ينزل به مثل ما نزل بمكانه الذى هو به من الفتنة والشر فلا يجد ، فتلك الأيام التى ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يدي الساعة أيام الهرج انتهى .

قوله : (وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ وَمَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ) أما حديث أبي هريرة فأخرجه البخارى فى الأدب وفى الفتن ، ومسلم فى العلم ، وأبو داود وابن ماجه فى الفتن . وأما حديث خالد بن الوليد فأخرجه أحمد والطبرانى فى الكبير . وأما حديث معقل بن يسار فأخرجه الترمذى فى هذا الباب .

قوله : (هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ) وأخرجه البخارى فى الفتن ، ومسلم فى العلم وابن ماجه فى الفتن .

عليه وسلم قال : « الْعِبَادَةُ فِي الْهَرَجِ كَهَجْرَةٍ إِلَى » . هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ ، إنما نعرفه من حديثِ الْمُعَلَّى بْنِ زِيَادٍ .

٣٠ - بابُ ماجاء في اتِّخَاذِ السَّيْفِ مِنْ خَشَبٍ

٢٢٩٨ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أخبرنا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عن أَيُّوبَ عن أَبِي قِلَابَةَ عن أَبِي أَسْمَاءَ عن ثَوْبَانَ قال : قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا وُضِعَ السَّيْفُ فِي أُمْتِي لَمْ يُرْفَعْ عَنْهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » . هذا حديثٌ صحيحٌ .

قوله : (عن المعلى بن زياد) القردوسى بضم القاف أبى الحسن البصرى صدوق قليل الحديث زاهد ، اختلف قول ابن معين فيه من السابعة (فرده) وفى بعض النسخ رده بغير الفاء أى رفعه (إلى معقل بن يسار) المزنى صحابى من بايع الشجرة وكنيته أبو على على المشهور وهو الذى ينسب إليه نهر معقل بالبصرة ، كذا فى التقريب وقال فى تهذيب التهذيب : هو الذى فجر نهر معقل بالبصرة انتهى .

قوله : (العباداة فى الهرج) أى الفتنة واختلاط أمور الناس (كهجرة إلى) قال النووى : وسبب كثرة فضل العباداة فيه أن الناس يغفلون عنها ويشتمغولون عنها ولا يتفرغ لها إلا أفراد انتهى .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه أحمد ومسلم وابن ماجه .

(باب ماجاء فى اتخاذه السيف من خشب)

كناية عن ترك القتال .

قوله : (عن أبى أسماء) هو الرحبي .

قوله : (إذا وضع) بالبناء للمفعول (السيف) أى المقاتلة به ، والمراد وقع القتال بسيف أو غيره كرمح ونار ومنجنيق وخص السيف بغلبة القتال به (فى أمتى) أمة الإجابة (لم يرفع عنها إلى يوم القيامة) أى يبقى إلى يوم القيامة إن لم يكن فى بلد يكون فى آخر :

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أبو داود مطولا .

٢٢٩٩ - حدثنا علي بن حجر ، أخبرنا إسماعيل بن إبراهيم عن عبد الله بن عبيد عن عديسة بنت أهبان بن صيفي الغفاري قالت : « جاء علي بن أبي طالب إلى أبي فدعاه إلى الخروج معه ، فقال له أبي : إن خليلي وابن عمك عهد إلى إذا اختلف الناس أن أتخذ سيفاً من خشب فقد اتخذه فإن شئت خرجت به معك ، قالت ففكرته » .

وفي الباب عن محمد بن مسلمة . هذا حديث حسن غريب ، لانعرفه إلا من حديث عبد الله بن عبيد .

٢٣٠٠ - حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أخبرنا سهل بن حماد ، أخبرنا همام ، أخبرنا محمد بن جحدادة عن عبد الرحمن بن ثروان عن هزبل

قوله (عن عبد الله بن عبيد) الحيرى البصرى المؤذن ثقة من السابعة (عن عديسة) بضم العين وفتح الدال المهملتين مصغراً (بنت أهبان) بضم الهاء (بن صيفي) بفتح الصاد المهملة ونحتانية ساكنة وفاء (الغفاري) بمكسورة وخفة فاء ، قال في التقريب هي مقبولة من الثالثة (إلى أبي) أى أهبان وهو صحابي يكنى أبا مسلم مات بالبصرة (فدعاه إلى الخروج معه) أى للقتال (إن خليلي وابن عمك) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (عهد إلى) أى أوصاني . قال في القاموس عهد إليه أو صاه أن أتخذ مفعول لقوله عهد (سيفاً من خشب) المراد باتخاذ السيف من الخشب الامتناع عن القتال .

قوله : (وفي الباب عن محمد بن مسلمة) أخرجه أحمد في مسنده ص ٢٢٥ ج ٤

قوله (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد في مسنده ص ٦٩ ج ٥

قوله : (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الإمام الدارمي (أخبرنا سهل ابن حماد) أبو عتاب الدلال البصرى صدوق من التاسعة (أخبرنا همام) بن يحيى ابن دينار العوذى أبو عبد الله ويقال أبو بكر البصرى ثقة ، ربما وهم من السابعة (عن عبد الرحمن بن ثروان) بثلاثة مفتوحة وراء ساكنة ، كنيته أبو قيس الأودى الكوفي ، صدوق ربما خالف من السادسة .

ابن شُرَحْبِيلَ عَنْ أَبِي مُوسَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْفِتْنَةِ :
 « كَسَرُوا فِيهَا قَسِيَكُمْ ، وَقَطَّعُوا فِيهَا أَوْتَارَكُمْ ، وَالزَمُوا فِيهَا أَجْوَافَ
 بُيُوتِكُمْ ، وَكُونُوا كَابْنِ آدَمَ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .
 وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُرْوَانَ هُوَ أَبُو قَيْسٍ الْأَوْدِيُّ .

٣١ - بَابُ مَا جَاءَ فِي أَشْرَاطِ السَّاعَةِ

٢٣٠١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا النَّضْرُ بْنُ سُمَيْلٍ ، أَخْبَرَنَا
 شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ قَالَ : أَحَدُكُمْ حَدِيثًا سَمِعْتُهُ مِنْ

قوله : (وقال في الفتنة) أى في أيامها وزمنها ، وهو ظرف لقوله (كسروا
 فيها قسيكم) بكسرتين وتشديد التحتية جمع القوس وفي العدول عن الكسر إلى
 التكميس مبالغة ، لأن باب النفعيل للتكثير وكذا قوله (وقطعوا) أمر من التقطيع
 (فيها أوتاركم) جمع الوتر بفتحيتين وهى بالفارسية زه يعنى جلّه كان وفيه زيادة
 من المبالغة ، لاذ لا منفعة لوجود الأوتار مع كسر القسى . أو المراد به أنه لا ينتفع
 بها الغير ولا يستعملها في دون الخير (والزموا فيها أجواف بيوتكم) أى كونوا
 ملازميها لثلاث تقوعوا في الفتنة والمحاربين فيها (وكونوا كابن آدم) وهو هابيل
 حين استسلم لقتل ، وقال لأخيه قابيل : لئن بسطت لى يدك لتقتلنى ما أنا بباسط
 يدى إليك لافعلك لى أخاف الله رب العالمين . لى أريد أن تبوء بإثمى
 وإثمك ، الآية .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي أَشْرَاطِ السَّاعَةِ)

أى علاماتها في النهاية : الأشرط العلامات واحدها شرط بالتحريك ، وبه
 سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعرفون بها ، هكذا قال
 أبو عبيد انتهى .

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحدّثكم أحدٌ بعدى أنّه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنَّ من أشرّ أطِ السّاعةِ أنْ يُرفعَ العِلْمُ وَيُظْهَرَ الجَهْلُ وَيَفْشُو الزَّنا وَيُشْرَبَ الخُمُرُ وَتَكْثُرَ النِّسَاءُ وَيَقِلَّ الرِّجَالُ حَتَّى يَكُونَ إِخْمَسِينَ امْرَأَةً قِيمَ وَاحِدَةٍ » .

قوله : (لا يحدّثكم أحدٌ بعدى أنّه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ : عرف أنس أنّه لم يبق أحدٌ من سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم غيره ، لانه كان آخر من مات بالبصرة من الصحابة ، فعمل الخطاب بذلك كان لاهل البصرة أو كان عاماً ، وكان تحدّثه بذلك في آخر عمره لانه لم يبق بعده من الصحابة من ثبت سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم إلا النادر ، ممن لم يكن هذا المتن من مرويه انتهى (أن يرفع العلم) هو في محل النصب لانه اعم أن والمراد برفعه موت حملته . وفي رواية للبخارى : أن يقل العلم . قال الحافظ يحتمل : أن يكون بقتله أول العلامة ، ورفعه آخرها . أو أطلقت القلة وأريد بها العدم ، كما يطلق العدم : ويراد به القلة وهذا ألبق لاتحاد المخرج انتهى . (ويفشو الزنا) بالقصر على لغة أهل الحجاز وبها جاء التنزيل وبالمدة لأهل نجد والنسبة إلى الاول زنوى ، وإلى الآخر زناوى (يشرب الخمر) بضم أوله وفتح الموحدة على العطف والمراد كثرة ذلك واشتهاره (ويكثر النساء) قيل سببه أن الفتن تكثر فيكثر القتل في الرجال لانهم أهل الحرب دون النساء . وقال ابن عبد الملك : هو إشارة إلى كثرة الفتوح فتكثر السبايا فيتخذ الرجل الواحد عدة موطوءات .

قال الحافظ : فيه نظر لانه صرح بالعلة في حديث أبي موسى الآتي يعنى في الزكاة عند البخارى : فقال من قلة الرجال وكثرة النساء . والظاهر أنها علامة محضة لا بسبب آخر بل يقدر الله في آخر الزمان أن يقل من يولد من الذكور ، ويكثر من يولد من الإناث وكون كثرة النساء من العلامات مناسب لظهور الجهل ورفع العلم انتهى . (ويقل) بكسر القاف من القلة (لخمين) يحتمل أن يراد به حقيقة هذا العدد أو يكون مجازاً عن الكثرة ، ويؤيده أن في حديث أبي موسى . ويرى الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة (قيم واحد) بالرفع صفة لقيم ، أى من يقوم

وفي الباب عن أبي موسى وأبي هريرة . هذا حديث حسن صحيح .

٢٣٠٢ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا يحيى بن سعيد عن سفيان الثوري عن الزبير بن عدي قال : دخلنا على أنس بن مالك قال فشكونا إليه ما نلقى من الحجاج ، فقال : « ما من عام إلا والذي بعده شر منه »

بأمر من واللام للعهد إشعاراً بما هو معهود من كون الرجال قوامين على النساء ، وكان هذه الأمور الخمسة خصت بالذكر لكونها مشعرة باختلال الأمور التي يحصل بحفظها صلاح المعاش والمعاد ، وهي الدين لأن رفع العلم يخل به ، والعقل لأن شرب الخمر يخل به ، والنسب لأن الزنا يخل به ، والنفس والمال لأن كثرة الفتن تخل بهما . قال الكرماني : وإنما كان اختلال هذه الأمور مؤذناً بخراب العالم ، لأن الخلق لا يتركون هملاً ولا نبي بعد نبينا صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فيتعين ذلك .

قوله : (وفي الباب عن أبي موسى وأبي هريرة) أما حديث أبي موسى فأخرجه أحمد والشيخان ، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه .

قوله : (عن الزبير بن عدي) الهمداني الياقوتية كنيته أبو عدي الكوفي ولي قضاء الري ثقة من الخامسة . وقال في الفتح وهو من صغار التابعين وليس له في البخاري سوى هذا الحديث يعني حديث الباب .

قوله : (من الحجاج) أي ابن يوسف الثقفي الأمير المشهور ، والمراد شكواهم ما يلقون من ظلمه لهم وتعديده ، قد ذكر الزبير في الموفقيات من طريق مجالد عن الشعبي . قال كان عمر فم بعده إذا أخذوا العاصي أقاموه للناس ونزعوا عمامته ، فلما كان زياد ضرب في الجنائيات بالسياط ، ثم زاد مصعب بن الزبير حلق اللحية ، فلما كان بشر بن مروان سمر كف الجاني بمسار ، فلما قدم الحجاج قال هذا كله لعب ، فقتل بالسيف ، كذا في الفتح (فقال ما من عام إلا والذي بعده شر منه) .

حَتَّى تَلْقَوْا رَبَّكُمْ» . سَمِعْتُ هَذَا مِنْ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وفي رواية للبخاري : فقال اصبروا فإنه لا يأتي عليكم زمان إلا الذي بعده شر منه (حتى تلقوا ربكم) أى حتى تموتوا . وقد ثبت في صحيح مسلم في حديث آخر : واعلموا أنكم إن تروا ربكم حتى تموتوا . قال الحافظ في التقيح : قال ابن بطال هذا الخبر من أعلام النبوة ، لإخباره صلى الله عليه وسلم بفساد الأحوال وذلك من الغيب الذى لا يعلم بالرأى وإنما يعلم بالوحى انتهى . وقد استشكل هذا الإطلاق مع أن بعض الأزمنة تكون في الشر دون التي قبلها ، ولو لم يكن في ذلك إلا زمن عمر بن عبد العزيز ، وهو بعد زمن الحجاج بيسير ، وقد اشتهر الخير الذى كان في زمن عمر بن عبد العزيز ، بل لو قيل إن الشر اضمحل في زمانه لما كان بعيداً . فضلاً عن أن يكون شراً من الزمن الذى قبله . وقد حمله الحسن البصرى على الأكثر الأغلب فسمّل عن وجود عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج ، فقال لا بد للناس من تنفيس . وأبىب بعضهم : أن المراد بالتفضيل تفضيل مجموع العصر على مجموع العصر ، فإن عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة في الأحياء ، وفي عصر عمر بن عبد العزيز انقرضوا ، والزمان الذى فيه الصحابة خير من الزمان الذى بعده لقوله صلى الله عليه وسلم خير القرون قرنى . وهو فى الصحيحين .

قال الحافظ : ثم وجدت عن عبد الله بن مسعود التصريح بالمراد وهو أولى بالاتباع ، فأخرج يعقوب بن شذبة من طريق الحارث بن حصيرة عن زيد بن وهب قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول : لا يأتي عليكم يوم إلا وهو شر من اليوم الذى كان قبله حتى تقوم الساعة ، لست أعنى رخاء من العيش يصديه ، ولا مالا يفيده ، ولكن لا يأتي عليكم يوم إلا وهو أقل علماً من اليوم الذى مضى قبله ، فإذا ذهب العلماء استوى الناس ، فلا يأمرن بالمعروف ، ولا ينهون عن المنكر ، فعند ذلك يهلكون . ومن طريق الشعبي عن مسروق عنه قال : لا يأتي عليكم زمان إلا وهو شر مما كان قبله ، أما أنى لأعنى أميراً خيراً من أمير ، ولا عاماً خيراً من عام ، ولكن علماءكم وفقهاؤكم يذهبون ثم لا تجدون منهم خلفاء ، ويحىء قوم يفتنون برأيهم . وفي لفظ عنه من هذا الوجه : وما ذاك بكثرة الأمطار وقتلتها ، ولكن بذهاب العلماء ، ثم يحدث قوم يفتنون فى الأمور

هذا حديث حسن صحيح .

٢٣٠٣ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا ابن أبي عدي عن حميد عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله » . هذا حديث حسن .

برأيهم فيشلون الإسلام ويهدمونه . واستشكلوا أيضاً زمان عيسى بن مريم بعد زمان الدجال ، وأجاب الكرماني بأن المراد الزمان الذي يكون بعد عيسى ، والمراد جنس الزمان الذي فيه الأمراء ، وإلا فمعلوم من الدين بالضرورة أن زمان النبي المعصوم لا يمر فيه . قال الحافظ : ويحتمل أن يكون المراد بالازمنة ما قبل وجود العلامات العظام كالذجال وما بعده . ويكون المراد بالازمنة المتفاضلة في الشر من زمان الحجاج فما بعده إلى زمان الدجال ، وأما زمان عيسى عليه السلام فله حكم مستأنف ، ويحتمل أن يكون المراد بالازمنة المذكورة أزمنة الصحابة ، بناء على أنهم هم المخاطبون بذلك ، فيختص بهم . فأما من بعدهم فلم يقصد في الخبر المذكور لكن الصحابي فهم التعميم ، فلذلك أجاب من شكك لإليه الحجاج بذلك وأمرهم بالصبر أو جلهم من التابعين ، انتهى ما في الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري في الفتن .

قوله : (حدثنا ابن أبي عدي) اسمه محمد بن إبراهيم بن أبي عدي ، ويقال إن كنيته إبراهيم أبو عدي السلمي مولاهم القسمي ، أنزل فيهم أبو عمر البصري ، ثقة من التاسعة .

قوله : (لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله) بالرفع فيهما وكرر للتأكيد . قال النووي : معنى الحديث أن القيامة إنما تقوم على شرار الخلق كما جاء في الرواية الأخرى ، يعني حديث عبد الله بن مسعود عند مسلم . وتأني الريح من قبل اليمن فتقبض أرواح المؤمنين عند قرب الساعة انتهى . وقال الطيبي معنى « حتى لا يقال ، حتى لا يذكر اسم الله ولا يعبد » .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد ومسلم .

٢٣٠٤ — حدثنا محمد بن المثنى ، أخبرنا خالد بن الحارث عن حميد عن أنس نحوه ولم يرفعه . وهذا أصح من الحديث الأول .

٢٣٠٥ — حدثنا قتيبة بن سعيد ، أخبرنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن أبي عمرو ، وحدثنا علي بن حجير ، أخبرنا إسماعيل بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو ، عن عبد الله وهو ابن عبد الرحمن الأنصاري الأشجعي عن حذيفة بن اليمان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدينيا لسكع بن لكع » .

قوله : (وهذا أصح من الحديث الأول) لأن خالد بن الحارث أوثق من ابن أبي عدي .

قوله : (عن عمرو بن أبي عمرو) اسمه ميسرة ، مولى المطلب المدني أبو عثمان ، ثقة ، ربما وهم من الخامسة

قوله : (حتى يكون أسعد الناس) بنصب أسعد ويرفع أى أكثرهم دالاً وأطيبهم عيشاً وأرفعهم منصباً وأنفذهم حكماً (بالدينيا) أى بأموالها أو فيها (لسكع بن لكع) بضم اللام وفتح الكاف غير مصروف أى لثيم بن لثيم ، أى ردىء النسب ، دنىء الحسب . وقيل أراد به من لا يعرف له أصل ، ولا يحمده خلق ، قاله الفارسي . وقال في النهاية : اللكع عند العرب العبد ثم استعمل في الحق والذم ، يقال للرجل لكع والمرأة لسكاع ، وقد لكع الرجل يلكع لكعاً فهو اللكع . وأكثر ما يقع في النداء وهو اللثيم ، وقيل الوسخ ، وقد يطلق على الصغير ، ومنه الحديث : لأنه عليه السلام جاء يطلب الحسن بن علي قال ألم لكع ؟ فإن أطلق على الكبير أريد به الصغير العلم والقل . ومنه حديث الحسن قال لرجل : يا لكع . يريد يا صغيراً في العلم والعقل انتهى . وحذف ألهم ابن لإجراء اللفظين مجرى علمين لشخصين خسيدين لثيمين . قال ابن الملك رحمه الله : في بعض النسخ يعنى من المشكاة بنصب أسعد على أنه خبر يكون وفي بعضها برفعه على أن الضمير في يكون للشأن . والجملة بعده تفسير للضمير المذكور انتهى . ولا يجوز أن يكون

هذا حديث حسن إنما نعرفه من حديث عمرو بن أبي عمرو .

٢٣٠٦ — حدثنا واصل بن عبد الأعلى ، أخبرنا محمد بن فضيل عن

أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« تقي الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة ، قال
فيجي السارق فيقول في هذا قطعت يدي ، ويجي القاتل فيقول في هذا
قتلت ، ويجي القاطع فيقول في هذا قطعت رجلي ، ثم يدعونه
فلا يأخذون منه شيئاً » .

أسعد أسماً ولكع بنصب على الخبرية لفساد المعنى كما لا يخفى .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والبيهقي في دلائل النبوة

والضياء المقدسي .

قوله : (تقي الأرض) مضارع من التقي أي تلتقي الأرض (أفلاذ كبدها)
قال القاري بفتح الهمزة جمع الفلذة وهي القطعة المقطوعة طولاً وسمى ما في الأرض
كبداً تشبيهاً بالكبد التي في بطن البعير لأنها أحب ما هو مخبأ فيها ، كما أن الكبد
أطيب ما في بطن الجوز وأجبه إلى العرب . وإنما قلنا في بطن البعير لأن ابن
الأعرابي قال الفلذة لا تكون إلا للبعير . فالمعنى تظهر كنوزها وتخرجها من بطونها
إلى ظهورها انتهى . (أمثال الأسطوان) بضم الهمزة والطاء .

وقوله : (من الذهب والفضة) لبيان بجمال الحال . قال القاضي رحمه الله :
معناه أن الأرض تلتقي من بطنها ما فيه من الكنوز وقيل ما وسخ فيها من العروق
المعدنية ، ويدل عليه قوله أمثال الأسطوان . وشبهها بأفلاذ الكبد هيئة وشكلاً
فإنها قطع الكبد المقطوعة طولاً (قطعت يدي) بصيغة المجهول (ويجي القاتل)
أي قاتل النفس (في هذا) أي في طلب هذا الغرض لأجل تحصيل هذا المقصود
(قتلت) أي من قتلت من الأنفس (ويجي القاطع) أي قاطع الرحم (ثم يدعونه)
بفتح الدال أي يتركون ما فاته الأرض من الكنز أو المعدن .

هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

٣٢ - باب

٢٣٠٧ - حدثنا صالح بن عبد الله ، أخبرنا الفرج أبو فضالة الشامي عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عمر بن علي عن علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا فَعَلْتَ أُمِّيَ خَمْسَ عَشْرَةَ خَصْلَةً حَلَّ بِهَا الْبَلَاءُ . قِيلَ وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : إِذَا كَانَ الْمَغْنَمُ دُولًا ، وَالْأَمَانَةُ مَغْنَمًا ، وَالزَّكَاةُ مَغْرَمًا ، وَأَطَاعَ الرَّجُلُ زَوْجَتَهُ وَعَقَّ أُمَّهُ ، وَبَرَّ صَدِيقَهُ »

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه مسلم .

(باب)

قوله : (حدثنا الفرج بن فضالة أبو فضالة الشامي) التواريخ ضعيف من الثامنة (عن محمد بن عمر بن علي) قال في التقريب : محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب ، صدوق من السادسة وروايته عن جده مرسله .

قوله : (خصلة) بانفتح أى خلة (حل) أى نزل أو وجب (إذا كان المغنم) أى الغنيمة (دولا) بكسر الدال وفتح الواو ويضم أوله جمع دولة بالضم والفتح وهو ما يتداول من المال فيكون لقوم دون قوم . قال الثوري شتى : أى إذا كان الأغنياء وأصحاب المناصب يستأثرون بحقوق الفقراء أو يكون المراد منه أن أموال النية تؤخذ غلبة وأثرة صذيع أهل الجاهلية وذوى العدوان (والأمانة مغنما) أى بأن يذهب الناس بودائع بعضهم وأماناتهم ، فيتخذونها كالمغانم يغنمونها (والزكاة مغرما) أى بأن يشق عليهم أداؤها بحيث يعدون لإخراجها غرامة (وأطاع الرجل زوجته) أى فيما تأمره وتنهاه مخالفاً لأمر الله (وعق أمه) أى خالفها فيما تأمره وتنهاه (وبر صديقه) أى أحسن لآلئيه وأدناه وحباه (وجفا أباه) أى أبعداه وأفصاه . وفي حديث أبي هريرة الآتى : وأدنى صديقه وأقصى أباه . قال ابن الملك : خص عقوق الأم بالذكر وإن كان عقوق كل واحد من

وَجَفَّ أَبَاهُ ، وَارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ فِي الْمَسَاجِدِ ، وَكَانَ زَعِيمُ الْقَوْمِ أَرَذَلَهُمْ ،
وَأَكْرَمَ لِلرَّجُلِ مَخَافَةُ شَرِّهِ ، وَشَرِبَتِ الْخُمُورُ وَلَبِيسَ الْحَرِيرِ ، وَاتَّخَذَتِ
الْقِيَانُ وَالْمَعَارِفُ ، وَلَمَنْ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْلَهَا ، فَدَيَّرَ تَقَبُّوْا عِنْدَ ذَلِكَ رِيحًا
خَمْرَاءَ ، أَوْ خَسَفًا أَوْ مَسْخَاً .

الابوين معدوداً من الكبار لنا كد حقها ، أو ليكون قوله : وأقصى أباه بمنزلة
وعق أباه فيكون عقوقهما مذكوراً (وارتفعت الأصوات) أى علت أصوات
الناس (فى المساجد) بنحو الخصومات والمبايعات واللهو واللعب . قال القارى
وهذا مما كثر فى هذا الزمان ، وقد نص بعض علمائنا يعنى العلماء الخنفية ، بأن
رفع الصوت فى المسجد ولو بالذكر حرام انتهى . (وكان زعيم القوم) أى المتكفل
بأمرهم . قال فى القاموس : الزعيم الكفيل وسيد القوم ورئيسهم والمتكلم عنهم انتهى .
(أرذلهم) فى القاموس : الرذل والرزال والرذيل والأرذل : الدون الخسيس
أو الردىء من كل شئ (وأكرم الرجل) بالبناء للمفعول أى عظم الناس الإنسان
(مخافة شره) أى خشية من تعدى شره إليهم (وشربت) بصيغة المجهول (الخور)
جميعها لاختلاف أنواعها ، إذ كل مسكر خمر أى أكثر الناس من شربها أو تجاهاروا
به (ولبس الحرير) أى لبسه الرجال بلا ضرورة (واتخذت القيان) أى الإماء
المغنيات جمع القينة (المعازف) بفتح الميم وكسر الزاى وهى الدفوف وغيرها
مما يضرب كذا فى النهاية . وقال فى القاموس : المعازف الملاهى كالعود والطنبور
الواحد عزف أو معزف كمنبر ومكنسه انتهى . (ولعن آخر هذه الأمة أولها)
أى اشتغل الخلف بالطعن فى السلف الصالحين والأئمة المهديين . قال الطيبي :
أى طعن الخلف فى السلف وذكروهم بالسوء ولم يقتدوا بهم فى الأعمال الصالحة
فكأنه لعنهم . قال القارى : إذا كانت الحقيقة متحققة فما المحوج إلى العدول عنها
إلى المعنى المجازى ؟ وقد كثرت كثرة لا تخفى فى العالم . قال وقد ظهرت طائفة
لأعنة ملعونة إما كافرة أو مجنونة ، حيث لم يكتفوا باللعن والطعن فى حقهم بل
نسبوه إلى التكفر بمجرد أوهامهم الفاسدة وأفهامهم السكاسدة ، من أن أبابكر
وعمر وعثمان رضى الله تعالى عنهم أخذوا الخلافة وهى حق على بغير حق .
والحال أن هذا باطل بالإجماع سلفاً وخلفاً ولا اعتبار بإنكار المنكرين . وأى

هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث علي إلا من هذا الوجه ، ولا نعلم أحداً روى هذا الحديث عن يحيى بن سعيد الأنصاري غير الفرج بن فضالة . وقد تسلم فيه بعض أهل الحديث ، وضعفه من قبل حفظه . وقد روى عنه وكيع وغير واحد من الأئمة .

٢٣٠٨ — حدثنا علي بن حنبل ، أخبرنا محمد بن يزيد ، عن المستمير ابن سعيد عن ربيع الجذامي ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله

دليل لهم من الكتاب والسنة يكون نصاً على خلافة علي انتهى . (فليرقبوا) جواب إذا أي فلينتظروا (عند ذلك) أي عند وجود ما ذكر (ريحاً حراء) أي حدوث هبوب ريح حراء (أو خسفاً) أي ذهاباً في الأرض وغوراً بها فيها (أو مسخاً) أي قلب خلقه من صورة إلى أخرى .

قوله : (وقد تسلم فيه بعض أهل الحديث وضعفه من قبل حفظه) قال الحفاظ في تهذيب التهذيب في ترجمته : قال أبو داود عن أحمد إذا حدث عن شاميين فليس به بأس ولكنه حدث عن يحيى بن سعيد مناكير : وقال أيضاً عنه يحدث عن ثقات أحاديث مناكير انتهى .

قلت : وفي الحديث انقطاع ، لأن رواية محمد بن عمر بن علي عن جده علي ، مرسله كما عرفت .

قوله : (أخبرنا محمد بن يزيد) الكلاعي مولى خولان الواسطي ثقة ثبت عابد من كبار التاسعة (عن المستمير بن سعيد) الثقفى الواسطي ، صدوق عابد ربما وهم من التاسعة (عن ربيع) بضم الراء المهملة آخره حاء مهملة مصغراً (الجذامي) بضم الجيم نسبة إلى جذام قبيلة من اليمن كذا في لب اللباب . وفي الخلاصة الحزاي بكسر المهملة . قال الحفاظ في تهذيب التهذيب : روى عن أبي هريرة حديث : إذا اتخذ النية دولا . وعنه مستمير بن سعيد أخرجه الترمذي واستقر به . قال وقال ابن القطان : ربيع لا يعرف انتهى . وقال في التقریب مجهول .

صلى الله عليه وسلم : « إِذَا اتَّخَذَ الْغَنِيُّ دُولًا ، وَالْأَمَانَةُ مَغْنَمًا ، وَالزُّكَاةُ ، مَغْرَمًا ، وَتُعَلِّمُ لِغَيْرِ الدِّينِ ، وَأَطَاعَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ ، وَعَقَّ أُمُّهُ وَأَدْنَى صَدِيقَهُ وَأَقْصَى أَبَاهُ ، وَظَهَرَتِ الْأَصْوَاتُ فِي الْمَسَاجِدِ ، وَسَادَ الْقَبِيلَةُ فَاسِقُهُمْ ، وَكَانَ زَعِيمُ الْقَوْمِ أَرْذَلَهُمْ ، وَأَكْرَمَ الرَّجُلُ نَخَافَةَ شَرِّهِ ، وَظَهَرَتِ الْقَيْنَاتُ وَالْمَعَارِفُ ، وَثُرِبَتِ الْجُورُ ، وَلَعَنَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوْلَهَا فَلَئِنْ تَقَبَّلُوا عِنْدَ ذَلِكَ رِيحًا خَرَاءَ وَزَلْزَلَةً وَخَسْفًا وَمَسْخًا وَقَذْفًا ، وَآيَاتٍ تَتَابَعُ كَنِظَامٍ بِأَلٍ قُطِعَ سِلْكُهُ فَتَتَابَعَ . »

وفي البابِ عَنْ عَلِيٍّ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

قوله : (إذا اتخذ) بصيغة المجهول أى إذا أخذ (الغنى) أى الغنيمة (وتعلم) بصيغة المجهول من باب التفعّل (لغير الدين) أى يتعلمون العلم لطلب المال والجاه لا للدين ونشر الأحكام بين المسلمين لإظهار دين الله (وأدنى صديقه) أى قربه إلى نفسه للدّوانسة والمجالسة (وأقصى أباه) أى أبعداه ولم يستصحبه ولم يستأنس به (وظهرت الأصوات) أى ارتفعت (وساد القبيلة) وفى معناه البلد والمحلة أى صار سيدهم (وظهرت القينات) بفتح القاف وسكون التحتية أى الإماء المغنيات (وزلزلة) أى حركة عظيمة للأرض (وقذفاً) أى رمى حجارة من السماء (وآيات) أى علامات آخر لدنو القيامة وقرب الساعة (تتابع) بحذف إحدى التائمين أى يتبع بعضها بعضاً (كنظام) بكسر التون أى عقد من نحو جوهر وخرز (بال) أى خلق (قطع سلكه) بكسر السين أى انقطع خيطه (فتتابع) أى ما فيه من الخرز ، وهو فعل ماضٍ بخلاف الماضى فإنه حال أو استقبال .

قوله : (هذا حديث غريب) وفى سنده رميح الجذامى وهو مجهول كما عرفت وروى أحمد والحاكم عن ابن عمر مرفوعاً الآيات خرزات منظومات فى سلكها فاقطع السلك فيتبع بعضها بعضاً .

٢٣٠٩ — حدثنا عبادُ بنُ يَعْقُوبَ الكُوفِيُّ ، حدثنا عَبْدُ اللَّهِ بنُ عَبْدِ الْقُدُّوسِ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ .
 « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ خَسْفٌ وَمَسْخٌ وَقَذْفٌ ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَتَى ذَلِكَ ؟ قَالَ : إِذَا ظَهَرَتِ الْقِيَانُ وَالْمَعَارِفُ وَشُرِبَتِ الْخُمُورُ » .

هذا حديثٌ غريبٌ . وروى هذا الحديثُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ سَابِطٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا .

٣٣ — بابُ ماجاءَ في قولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ

٢٣١٠ — حدثنا محمدُ بنُ عُمرَ بنِ هَيَّاجٍ الأَسَدِيُّ الكُوفِيُّ ، أخبرنا يَحْيَى بنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الأَرَجِيُّ ، أخبرنا عُبَيْدَةُ بنُ الأَسْوَدِ ، عن مُجَالِدٍ عن

قوله : (أخبرنا عبد الله بن عبد القدوس) التميمي السعدي الكوفي صدوق ، روى بالرفض وكان أيضاً يخطيء من التاسعة .

قوله : (في هذه الأمة) أى يكون في هذه الأمة .

قوله : (هذا حديث غريب) ذكره المنذرى في الترغيب وسكت عنه .

قوله : (عن عبد الرحمن بن سابط) قال في التقريب : ويقال ابن عبد الله بن سابط وهو الصحيح ، ويقال ابن عبد الله بن عبد الرحمن الجهمي المكي ، ثقة كثير الإرسال من الثالثة .

(باب ماجاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين)

قوله : (حدثنا محمد بن عمر بن هياج الأسدي الكوفي) صدوق من الحادية عشرة (أخبرنا يحيى بن عبد الرحمن الأرجي) الكوفي ، صدوق ، ربما أخطأ من

قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ ، عَنْ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادِ الْفَهْرِيِّ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « بُعِثْتُ أَنَا فِي نَفْسِ السَّاعَةِ فَسَبَقْتُهَا كَمَا سَبَقَتْ هَذِهِ هَذِهِ لِأَصْبَعِيهِ السَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى . . . » . هذا حديث غريب من حديث المستورد بن شدّاد ، لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

٢٣١١ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود ، أنبأنا شعبة

عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ — وأشار أبو داود بالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى — فَمَا فَضُلُ

التاسعة (أخبرنا عبدة بن الأسود) بن سعيد الهمداني الكوفي ، صدوق ، ربما دلس من الثامنة .

قوله : (بعثت أنا في نفس الساعة) بفتح النون والفاء لا غير أراد به قريبا أى حين تنفست تنفسها ظهور أشراطها ، ومنه قوله تعالى : (والصبح إذا تنفس) أى ظهر آثار طلوعه . وبعثة النبي صلى الله عليه وسلم من أول أشراطها . هذا معنى كلام التوريشي كذا في المراقبة . وكذا قال غيره (فسبقتها) أى الساعة في الوجود (كما سبقت هذه) أى السبابة (هذه) أى الوسطى أى وجود أو حسابا باعتبار الابتداء من جانب الإبهام ، وعدل عن الإبهام لطول الفصل بينه والمسبحة (لأصبعيه السبابة والوسطى) في المشكاة وأشار بأصبعيه السبابة والوسطى .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه الطبري .

قوله : (بعثت أنا والساعة) قال أبو البقاء المكي في إعراب المسند الساعة بالانصب والواو فيه بمعنى مع قال ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى ، لأنه لا يقال بعثت الساعة ولا هو في موضع المرفوع لأنها لم توجد بعد وأجاز غيره الوجهين بل جزم عياض بأن الرفع أحسن وهو عطف على ضمير المجهول في بعثت ، قال : ويجوز النصب وذكر نحو توجيه أبي البقاء وزاد أو على ضمير يدل عليه الحال نحو فانتظروا كما قدر في نحو : جاء البرد والطيالسة فاستعدوا . قال الحافظ : والجواب عن الذي

إِخْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَى . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

اعتل به أبو البقاء أولاً أن يضمن بعثت معنى يجمع لإرسال الرسول وبجىء الساعة نحو جئت ، وعن الثاني بأنها نزلت منزلة الموجود مبالغة في تحقق مجيئها انتهى (كهايتين) قال عياض أشار بهذا الحديث إلى قلة المدة بينه وبين الساعة والتفاوت إما في المجاورة وإما في قدر ما بينهما ويعضده قوله كفضل إحداهما على الأخرى ، وقال بعضهم هذا الذي يتجه أن يقال ولو كان المراد الاول لقامت الساعة لاتصال إحدى الأصبعين بالأخرى . قال ابن التين اختلف في معنى قوله كهاتين ف قيل كما بين السبابة والوسطى في الطول . وقيل المعنى ليس بينه وبينها نبي وقال القرطبي في المهمم : حاصل الحديث تقريب أمر الساعة وسرعة مجيئها . قال وعلى رواية النصب يكون التشبيه وقع بالانضمام ، وعلى الرفع وقع بالتفاوت . وقال البيضاوي معناه أن نسبة تقدم البعثة النبوية على قيام الساعة ، كنسبة فضل إحدى الأصبعين على الأخرى . وقيل المراد استمرار دعوته لانتفراق إحداهما عن الأخرى ، كما أن الأصبعين لا تنفترق إحداهما عن الأخرى . ورجع الطيبي قول البيضاوي . وقال القرطبي في التذكرة : معنى هذا الحديث تقريب أمر الساعة ولا منافاة بينه وبين قوله في الحديث الآخر : ما المسئول عنها بأعلم من السائل فإن المراد بحديث الباب أنه ليس بينه وبين الساعة نبي كما ليس بين السبابة والوسطى أصبع أخرى ولا يلزم من ذلك علم وقتها بعينه لكن سياقه يفيد قربها وأن أشراتها متتابعة كما قال تعالى : « فقد جاء أشراتها » قال الضحاك : أول أشراتها بعثة محمد صلى الله عليه وسلم . والحكمة في تقدم الأشرار لإيقاظ الغافلين وحثهم على التوبة والاستعداد كذا في الفتح (فما فضل إحداهما على الأخرى) أى في الطول . والمعنى ليس بينهما إلا فضل يسير وزاد مسلم بعد رواية هذا الحديث : قال شعبة وسمعت قتادة يقول في قصصه كفضل إحديهما على الأخرى ، فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله قتادة ؟ قال الحافظ : وجدت هذه الزيادة مرفوعة في حديث أبي جبرية ابن الضحاك عند الطبري .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان .

٣٤ - بَابُ مَا جَاءَ فِي قِتَالِ التُّرْكِ

٢٣١٢ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَعَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ ، قَالَا :
أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا نِعَالُهُمُ الشَّعْرُ .
وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُ الْمُطْرَقَةُ » .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي قِتَالِ التُّرْكِ)

اختلف في أصل الترك ، فقال الخطابي : هم بنو قنطوراء أمة كانت لإبراهيم
عليه السلام ، وقال كراع هم الديلم وتعقب بأنهم جنس من الترك وكذلك الفز ،
وقال أبو عمر : وهم من أولاد يافث وهم أجناس كثيرة ، وقال وهب بن منبه هم
بنو عم يأجوج ومأجوج لما بنى ذو القرنين السد كان بعض يأجوج ومأجوج
خائبين فتركوا لم يدخلوا مع قومهم فسموا الترك . وقيل لأنهم من نسل تبع . وقيل
من ولد أفريدون بن سام بن نوح . وقيل ابن يافث لصلبه ، وقيل ابن كوى بن
يافث كذا في الفتح .

قوله : (وعبد الجبار بن العلاء) بن عبد الجبار العطار البصرى أبو بكر نزيل
مكة ، لأبأس به من صفار العاشرة .

قوله : (حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر) بفتحتين وسكون . قيل المراد به
طول شعورهم حتى تصير أطرافها في أرجلهم موضع النعال . وقيل المراد أن
نعالهم من الشعر بأن يجعلوا نعالهم من شعر مضاف . ووقع في رواية مسلم من
طريق سهيل عن أبيه عن أبي هريرة : لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون الترك
قوماً كأن وجوههم المجان المطرقة ، يلبسون الشعر ، ويمشون في الشعر . وزعم
ابن دحية أن المراد به القندس الذي يلبسونه في الشرايش ، قال وهو جلد كلب الماء
ذكره الحافظ . قلت والظاهر هو القول الثاني يدل على ذلك رواية مسلم المذكورة
(كأن وجوههم المجان) بفتح الميم وتشديد النون جمع المجن بكسر الميم : وهو
الترس (المطرقة) بضم الميم وفتح الراء المخففة المجلدة طبقاً فوق طبق . وقيل هي

وفي الباب عن أبي بكر الصديق وبريدة وأبي سعيد وعمرو بن تغلب ومعاوية . هذا حديث حسن صحيح .

٣٥ - باب ما جاء إذا ذهب كسرى فلا كسرى بعده

٢٣١٣ - حدثنا سعيد بن عبد الرحمن أخبرنا سفيان عن الزهري

عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله » .

ألهمت طرافاً أى جلدأ يغشاها . شبه وجوههم بالنرسة لبساطها وتدويرها ، وبالمطرقة لغلظها وكثرة لحما .

قوله : (وفي الباب عن أبي بكر الصديق وبريدة وأبي سعيد وعمرو بن تغلب ومعاوية) أما حديث أبي بكر فأخرجه الترمذي في باب من أين يخرج الدجال . وأما حديث بريدة فأخرجه أبو داود ، وأما حديث أبي سعيد فأخرجه ابن ماجه وأما حديث عمرو بن تغلب فأخرجه البخري وابن ماجه ، وأما حديث معاوية فأخرجه أبو يعلى . ذكر الحافظ لفظه في الفتح في علامات النبوة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء إذا ذهب كسرى فلا كسرى بعده)

بكسر الكاف ويجوز الفتح ، وهو لقب لكل من ولي مملكة الفرس . قال ابن الأعرابي : الكسر أفصح في كسرى ، وكان أبو حاتم يختاره ، وأنكر الزجاج الكسر على ثعلب واحتج بأن النسبة إليه كسروى بالفتح ، ورد عليه ابن فارس بأن النسبة قد يفتح فيها ما هو في الأصل مكسور أو مضموم كما قالوا في بني تغلب بكسر اللام ثعلبي بفتحها ، وفي سلمة كذلك ، فليس فيه حجة على تخطئة الكسر (وإذا هلك قيصر) لقب لكل من ولي مملكة الروم (فلا قيصر بعده) . قال الحافظ في شرح هذا الحديث : قد استشكل هذا مع بقاء مملكة الفرس لأن آخرهم

هذا حديث حسن صحيح .

٣٦ - بَابُ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارٌ مِنْ قِبَلِ الْحِجَازِ

٢٣١٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ ، أَخْبَرَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغْدَادِيُّ ،

حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

قَتَلَ فِي زَمَانِ عَثْمَانَ ، وَاسْتَشْكَلَ أَيْضاً مَعَ بَقَاءِ مَلَكَ الرُّومِ وَأَجِيبَ عَنْ ذَلِكَ بَأَن
الْمُرَادَ لَا يَبْقَى كَسْرَى بِالْعِرَاقِ وَلَا قَيْصَرَ بِالشَّامِ وَهَذَا مَنْقُولٌ عَنِ الشَّافِعِيِّ . قَالَ
وَسَبَبُ الْحَدِيثِ أَنَّ قَرِيشاً كَانُوا يَأْتُونَ الشَّامَ وَالْعِرَاقَ تِجَارَةً ، فَلَمَّا أَسْلَبُوا خَافُوا
انْقِطَاعَ سَفَرِهِمْ إِلَيْهِمَا ادْخُلُوهُمْ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ لَهُمْ
تَطْيِيباً لِقُلُوبِهِمْ وَتَبَشِيراً لَهُمْ بِأَن مَلَكَهُمَا سَيَزُولُ عَنِ الْإِقْلِيمَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ .
وَقِيلَ الْحِكْمَةُ فِي أَنَّ قَيْصَرَ بَقِيَ مَلَكَهُ وَلَئِنَّمَا ارْتَفَعَ مِنَ الشَّامِ وَمَا وَالَاهَا وَكَسْرَى
ذَهَبَ مَلَكَهَا أَصْلاً وَرَأْساً أَنَّ قَيْصَرَ لَمَّا جَاءَهُ كِتَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَهُ
وَكَلَّدَ أَنْ يَسْلَمَ ، وَكَسْرَى لَمَّا أَتَاهُ كِتَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَزَقَهُ ، فَدَعَا النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمَزِقَ مَلَكَهُ كُلَّ مَزَقٍ ، فَكَانَ كَذَلِكَ . قَالَ الْخَطَّابُ مَعَهُ
فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ يَمْلِكُ مِثْلَ مَا يَمْلِكُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ كَانَ بِالشَّامِ وَبِهَا بَيْتُ الْمُقَدَّسِ الَّذِي
لَا يَتِمُّ لِلنَّصَارَى نَسْكَهُ إِلَّا بِهِ وَلَا يَمْلِكُ عَلَى الرُّومِ أَحَدٌ إِلَّا كَانَ قَدْ دَخَلَهُ لِمَا سَرَأَ
وَلِمَا جَهَرَ ، فَانْجَلَى عَنْهَا قَيْصَرَ ، وَاسْتَفْتَحَتْ خَزَائِنُهُ وَلَمْ يَخْلُفْهُ أَحَدٌ مِنَ الْقِيَاصِرَةِ
فِي تِلْكَ الْبِلَادِ بَعْدَهُ انْتَهَى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان

(باب لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من قبل الحجاز)

قوله : (أخبرنا حسين بن محمد البغدادي) قال في التقريب : الحسين بن محمد

ابن بهرام التميمي أبو أحمد وأبو علي المروذي بتشديد الواو وبذل معجمة ،
نزىل بغداد ، ثقة من التاسعة .

قوله : (حدثنا شيبان) بن عبد الرحمن التميمي مولا لم النحوي أبو معاوية

البصري نزىل الكوفة ، ثقة ، صاحب كتاب ، يقال إنه منسوب إلى نحوه بطن
من الأزدي لا إلى علم النحو من السابعة .

عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ستخرج نار من
 حضرموت أو من نحو بحر حضرموت قبل يوم القيامة تحشر الناس .
 قالوا يا رسول الله فما تأمرنا ؟ فقال عليكم بالشام » . وفي الباب عن
 حذيفة بن أسيد وأنس وأبي هريرة وأبي ذر .
 هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر .

قوله : (ستخرج نار) يحتمل أن يكون حقيقة وهو الظاهر على ما ذكره
 الجزري ، ويحتمل أن يراد بها الفتنة (من حضرموت) بفتح فسكون ففتحتين
 فسكون ففتح . ففي القاموس : حضرموت بضم الميم بلدة قبيلة ، ويقال هذا
 حضرموت ، ويضاف فيقال حضرموت بضم الراء ، وإن شئت لاتنون الثاني
 (تحشر الناس) أى تجمعهم النار وتسوقهم على مافى النهاية (فما تأمرنا) أى فى
 ذلك الوقت (فقال عليكم بالشام) أى خذوا طريقها والزموا فريقها ، فإنها سالمة
 من وصول النار الحسية أو الحكيمة إليها حينئذ لحفظ ملائكة الرحمة لإياها
 والحديث بظاهره لا يطاق الباب فتفكر وتأمل .

قوله : (وفى الباب عن حذيفة بن أسيد وأنس وأبي هريرة وأبي ذر) . أما
 حديث حذيفة ابن أسيد فأخرجه الترمذى فى باب الخسف ، وأما حديث أنس
 فأخرجه البخارى عنه مرفوعاً أول أشراف الساعة نار تحشر الناس من المشرق
 إلى المغرب . وأما حديث أبى هريرة فأخرجه الشيخان عنه مرفوعاً : لا تقوم
 الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى ، وأما حديث
 أبى ذر فأخرجه أحمد فى مسنده .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد .

٣٧ - بابُ مَا جَاءَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ كَذَّابُونَ

٢٣١٥ - حدثنا محمودُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ

عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَذْبُعَ كَذَّابُونَ دَجَالُونَ قَرِيبٌ مِنْ ثَلَاثِينَ كَلِمُهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ » .

(باب ما جاء لا تقوم الساعة حتى يخرج كذابون)

قوله : (لا تقوم الساعة حتى يذبع) أى يخرج . وفى رواية البخارى حتى يبعث . قال الحافظ : بضم أوله أى يخرج وليس المراد بالبعث بمعنى الإرسال المقارن للنبوة بل هو كقوله تعالى : « إِنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ » (كذابون دجالون) وفى رواية البخارى : دجالون كذابون . قال الحافظ : الدجل التغطية والتويه ، ويطلق على الكذب أيضاً ، فعلى هذا فقوله كذابون تأكيد (قريب من ثلاثين) مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى عددهم قريب وقد وقع فى حديث ثوبان الآتى بعد هذا ، وكذا فى حديث جابر بن سمرة عند مسلم ، وكذا فى أحاديث أخرى بالجزم أنهم ثلاثون ، ووقع فى حديث حذيفة عند أحمد بسند جيد : سيكون فى أمتى كذابون دجالون سبعة وعشرون منهم أربع نسوة وإلى غاتم النبيين لآبى بعدى ، وهذا يدل على أن رواية الثلاثين بالجزم على طريق جبر الكسر ، ويؤيده قوله فى حديث الباب قريب من ثلاثين ، ووقع فى حديث عبد الله بن عمرو عند الطبرانى : لا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذاباً وسنده ضعيف ، وعند أنى يعلى من حديث أنس نحوه وسنده ضعيف أيضاً ، وهو محمول إن ثبت على المبالغة فى الكثرة لا على التحديد ، وليس المراد بالحديث من ادعى النبوة مطلقاً فإنهم لا يحصون كثرة لكون غالبهم يذنبوا لهم ذلك عن جنون أو سوداء ، وإنما المراد من قامت له شوكة وبدت له شبهة ، هذا تلخيص كلام الحافظ . وقد ذكر هنا عدة من الكذابين الدجالين وذكر أسماءهم وشيئاً من أحوالهم (كلهم يزعم أنه رسول الله) هذا ظاهر فى أن كلا منهم يدعى النبوة ، وهذا هو السر فى قوله فى آخر

وفي الباب عن جابر بن سمرة وابن عمر .
هذا حديث حسن صحيح .

٢٣١٦ — حدثنا قتيبة ، أخبرنا حماد بن زيد ، عن أيوب عن أبي
قلاية عن أبي أسماء عن ثوبان قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَلْحَقَ قِبَائِلُ مِنْ أُمَّتِي بِالْمُشْرِكِينَ وَحَتَّى يَعْبُدُوا
الْأَوْثَانَ وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ كَذَّابُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ
وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَأَنبِيٍّ بَعْدِي » . هذا حديث صحيح .

الحديث الآتي : وإني خاتم النبيين لأنبي بعدي . ويحتمل أن يكون الذين يدعون
النبوة منهم ماذكر من الثلاثين أو نحوها وأن من زاد على العدد المذكور يكون
كذاباً فقط ، لكن يدعو إلى الضلالة كغلاة الرافضة والباطنية وأهل الوحدة
والحلولية وسائر للفرق الدعاة إلى ما يعلم بالضرورة أنه خلاف ما جاء به محمد رسول
الله صلى الله عليه وسلم ، ويؤيده أن في حديث علي عند أحمد فقال علي لعبد الله بن
الكواء : وإنك لمتهم وابن الكواء لم يدع النبوة وإنما كان يغلو في الرفض .
قوله : (وفي الباب عن سمرة وابن عمر) أما حديث جابر بن سمرة فأخرجه
مسلم . وأما حديث ابن عمر فليُنظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود .
قوله : (حتى تلحق قبائل من أمتي بالمشركين) منها ما وقع بعد وفاته صلى الله
عليه وسلم في خلافة الصديق رضي الله عنه (الأوثان) أي الأصنام (وأنه) أي
الشان (كذابون) أي في ادعائهم النبوة (وأنا خاتم النبيين) بكسر التاء وفتحها
والجملة حالية (لأنبي بعدي) تفسير لما قبله .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أبو داود في الفتن مطولاً .

٣٨ - بَابُ مَا جَاءَ فِي ثَقِيفِ كَذَابٍ وَمُبِيرٍ

- ٢٣١٧ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ، أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى عَنْ شَرِيكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَصَمٍ ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « فِي ثَقِيفٍ كَذَابٌ مُبِيرٌ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ .
- ٢٣١٨ - حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ وَاقِدٍ أَخْبَرَنَا شَرِيكَ نَحْوَهُ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ

(بَابُ مَا جَاءَ فِي ثَقِيفِ كَذَابٍ وَمُبِيرٍ)

قوله : (عن عبد الله بن عاصم) بضم العين وسكوت الصاد المهملتين ، ويقال عصمة بفتح فسكون كنيته أبو علوان بضم المهملة وسكون اللام ، الحنفى اليمامى ، نزل الكوفة ، صدوق يخطئ ، أفرط ابن حبان فيه وتناقض .

قوله : (فى ثقيف) قال فى القاموس : ثقيف كأمير أبو قبيلة من هوازن واسمه قسى بن منبه بن بكر بن هوازن والنسبة ثقفى محركة انتهى (كذاب) قيل هو المختار ابن أبي عبيد الزاعم أن جبريل يأتيه (ومبير) أى مهلك يسرف فى إهلاك الناس يقال : بار الرجل يبور بوراً . فهى بائر ، وأبار غيره ، فهى مبير وهو الحجاج لم يكن أحد فى الإهلاك مثله .

قوله : (وفى الباب عن أسماء بنت أبي بكر) أخرجه مسلم فى باب ذكر كذاب ثقيف ومبيرها ، من كتاب فضائل الصحابة .

قوله : (حدثنا عبد الرحمن بن واقد) بن مسلم البغدادي أبو مسلم الواقدي أصله بصرى صدوق يغلط من العاشرة (نحوه) أى نحو حديث ابن عمر المذكور .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه الطبرانى فى الكبير عن سلامة بنت الحر ، قال المناوى : إسناده ضعيف .

شريك . وشريك يقول : عبد الله بن عصم ، وإسرائيل يقول : عبد الله ابن عصمة ، ويقال الكذاب المختار بن أبي عبيد ، والمير الحجاج ابن يوسف .

٢٣١٩ — حدثنا أبو داود سليمان بن سلم البلخي ، أخبرنا النضر

قوله : (وشريك يقول عبد الله بن عصم وإسرائيل يقول عبد الله بن عصمة) قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة عبد الله بن عصم : قال الآجري عن أبي داود قال إسرائيل عصمة ، وقال شريك عصم ، وسمعت أحد يقول القول قول شريك ، وكذا قال أبو القاسم الطبراني أن الصواب عصم انتهى .

قوله : (الكذاب هو المختار بن أبي عبيد) بالتصغير ، وهو ابن مسعود الثقفي قام بعد وفاة الحسين ودعا الناس إلى طلب ثأره وكان غرضه في ذلك أن يصرف إلى نفسه وجوه الناس ويتوسل به إلى الإمارة وكان طالباً للدنيا مداساً في تحصيلها كذا ذكره القاضي . وفي الإكمال لصاحب المشكاة : المختار بن أبي عبيد هو المختار ابن أبي عبيد بن مسعود الثقفي كان أبوه من أجلة الصحابة وولد المختار عام الهجرة وليس له صحبة ولا رواية ، وهو الذي قال في حقه عبد الله بن عصمة : هو الكذاب الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : في ثقيف كذاب . كان أولاً مشهوراً بالفضل والعلم والخير ، وكان ذلك منه بخلاف ما يبطنه إلى أن فارق عبد الله بن الزبير ، وطلب الإمارة وأظهر ما كان يطن من فساد الرأي والعقيدة والهوى إلى أن ظهر منه أسباب كثيرة تخالف الدين ، وكان يظهر طلب ثأر الحسين بن علي بن أبي طالب ليشمى أمره الذي يرومه من الإمارة وطلب الدنيا ، ولم يزل كذلك إلى أن قتل سنة سبع وستين في أيام مصعب بن الزبير انتهى (والمير الحجاج بن يوسف) وهو بفتح الحاء مبالغة الحاج بمعنى الآتي بالحجة . قال صاحب المشكاة هو عامل عبد الملك بن مروان على العراق وخراسان وبعده لابنه الوليد مات بواسطة في شوال سنة خمس وسبعين وعمره أربع وخمسون سنة قلت : حجاج بن يوسف هذا هو الأمير الظالم الذي يضرب به المثل في الظلم والقتل والسفك .

قوله : (حدثنا أبو داود سليمان بن سلم البلخي) قال في التقریب : سليمان بن سلم

ابن شميل عن هشام بن حسان قال : أحصوا ما قتل الحجاج صبراً فبلغ مائة ألف وعشرين ألف قتيل .

٣٩ - باب ما جاء في القرن الثالث

٢٣٢٠ - حدثنا واصل بن عبد الأعلى ، أخبرنا محمد بن الفضل عن الأعمش عن علي بن مذكّر عن هلال بن يساف عن عمران بن حصين قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ثم ياتي من بعدهم قوم يسمنون ويحيون السم ينظرون

ابن سابق الهداوى ، بفتح الهاء وتخفيف الدال ، أبوداود المصاحفى البخى ، ثقة من الحادية عشر .

قوله : (أحصوا) بفتح الهمزة والصاد أى اضبطوا أو عدوا (صبراً) بفتح فسكون . قال فى النهاية : كل من قتل فى غير معركة ولا حرب ولا خطأ ، فإنه مقتول صبراً .

(باب ما جاء فى القرن الثالث)

وهو قرن أتباع التابعين . قال النووى : الصحيح أن قرنه صلى الله عليه وسلم والصحابة ، والثانى التابعون ، والثالث تابعوهم انتهى .

قوله : (خير الناس قرني) أى أهل قرنى . قال الحافظ والمراد بقرن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث الصحابة وقد سبق فى صفة النبى صلى الله عليه وسلم . قوله : وبعثت فى خير قرون بنى آدم . وفى رواية بريدة عند أحد : خير هذه الامة القرن الذين بعثت فيهم ، وقد ظهر أن الذى بين البعثة وآخر من مات من الصحابة مائة سنة وعشرون سنة أو دونها أو فوقها بقليل على الاختلاف فى وفاة أبى الطنفيل وإن اعتبر ذلك من بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فيكون مائة سنة أو تسعين أو سبعاً وتسعين ، وأما قرن التابعين فإن اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين أو ثمانين ، وأما الذين بعدهم فإن اعتبر منها كان نحواً من خمسين ، فظهر بذلك أن مدة القرن تختلف باختلاف أعمار أهل كل زمان ، واتفقوا أن آخر من كان

السَّمَادَةَ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلُوهَا . هَكَذَا رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ هَذَا الْحَدِيثَ
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُذْرِكٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ .
وَرَوَى غَيْرُهُ وَاحِدٌ مِنَ الْخُفَّازِ عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ ،
وَلَمْ يَذْكُرُوا فِيهِ عَلِيُّ بْنُ مُذْرِكٍ .

٢٣٢١ — حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ حُرَيْثٍ ، أَخْبَرَنَا وَكَيْعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ ،
أَخْبَرَنَا هِلَالُ بْنُ يَسَافٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَذَرَ نَحْوَهُ . وَهَذَا أَصَحُّ عِنْدِي مِنْ حَدِيثِ مُحَمَّدِ بْنِ فَضِيلٍ .
وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٢٣٢٢ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ
زُرَّارَةَ بْنِ أَوْفَى عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ : « خَيْرُ أُمَّتِي الْقَرْنُ الَّذِي بُعِثَتْ فِيهِمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، قَالَ وَلَا أَعْلَمُ
أَذْكَرَ الثَّلَاثِ أُمَّ لَا ، ثُمَّ يَنْشَأُ أَقْوَامٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ ، وَيَخُونُونَ

من اتباع التابعين عن يقبل قوله من عاش إلى حدود العشرين ومائتين انتهى (ثم
الذين يلونهم) أى القرن الذى بعدهم وهم التابعون (ثم الذين يلونهم) وهم اتباع
التابعين ، ويأتى شرح هذا الحديث وتخريجه فى أبواب الشهادات .

قوله : (خير أمتى القرن الذى بعثت فيهم ثم الذين يلونهم قال) أى عمران
(ولا أعلم أذكر الثالث أم لا) وكذلك فى رواية مسلم من طريق زرارة بن أوفى
عن عمران وفى الصحيح من طريق زهدم عن عمران قال عمران فلا أدرى أذكر
بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً . قال الحافظ فى الفتح : وقع مثل هذا الشك فى حديث
ابن مسعود وأبى هريرة عند مسلم . وفى حديث بريدة عند أحمد ، وجاء فى أكثر

وَلَا يُؤْتَمَنُونَ ، وَيَفْشَوُ فِيهِمُ السَّمَنُ » . هذا حديث حسن صحيح .

٤٠ — بَابُ مَا جَاءَ فِي الْخُلَفَاءِ

٢٣٢٣ — حدثنا أبو كُرَيْبٍ ، أخبرنا نَعْمَرُ بْنُ عَبْدِ عَنْ سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَكُونُ مِنْ بَعْدِي اثْنَا عَشَرَ أَمِيرًا ، قَالَ : ثُمَّ تَكَلَّمَ بِشَيْءٍ لَمْ أَفْهَمُهُ ، فَسَأَلْتُ

الطارق بغير شك منها عن النعمان بن بشير عند أحد وعن مالك عند مسلم عن عائشة ، قال رجل : يا رسول الله أى الناس خير قال القرن الذى أنا فيه ثم الثانى ثم الثالث ووقع فى رواية الطبرانى وسمويه ما يفسر به هذا السؤال وهو ما أخرجاه من طريق بلال بن سعيد بن تميم عن أبيه قال : قلت يا رسول الله أى الناس خير ؟ فقال أنا وقرنى . فذكر مثله وللطيا السى من حديث عمر رفعه : خير أمتى القرن الذى أنا منهم ثم الثانى ثم الثالث ، ووقع فى حديث جعدة بن هبيرة عن ابن أبى شيبه والطبرانى إثبات القرن الرابع ولفظه : خير الناس قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون أردأ ورجاله ثقات إلا أن جعدة مختلف فى صحته انتهى (يخونون ولا يؤتمنون) أى لا يثق الناس بهم ولا يعتقدونهم أمنا بأن تكون حياتهم ظاهرة بحيث لا يبقى للناس اعتماد عليهم (ويفشوا) أى يظهر (فيهم السمن) بكسر المهملة وفتح الميم بعدها نون ، أى يحبون التوسع فى المآكل والمشارب وهى أسباب السمن .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء فى الخلفاء)

قوله : (أخبرنا عمر بن عبيد) بن أبى أمية الطنافسى ، الكوفى ، صدوق عن الثامنة .

قوله : (يكون من بعدى اثنا عشر أميرا) وفى رواية لمسلم : إن هذا الأمر لا ينقض حتى يمضى فيهم اثنا عشر خليفة ، وفى رواية أخرى له : لا يزال أمر الناس ما مضى ما أوليهم اثنا عشر رجلا ، وفى أخرى له : لا يزال هذا الدين عزيزا منيعا

إلى اثني عشر خليفة ، وفي أخرى له : لا يزال الدين قائماً ... حتى تقوم الساعة أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة . ووقع في حديث أبي جحيفة عند البزار والطبراني نحو حديث جابر بن سمرة بلفظ : لا يزال أمر أمي صالحاً . وأخرجه أبو داود من طريق الأسود بن سعيد عن جابر بن سمرة نحوه قال : وزاد فلما رجع إلى منزله أنه قرئ فقالوا : ثم يكون ماذا ؟ قال المهرج . وأخرجه من طريق إسماعيل بن أبي خالد عن أبيه عنه بلفظ : لا يزال هذا الدين قائماً حتى يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم تجتمع عليه الأمة ، قال القاضي عياض : توجه على هذا العدد سواء كان أحدهما أنه يعارضه ظاهر قوله في حديث سفينة ، يعني الذي أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن حبان وغيره : الخلافة بعدى ثلاثون سنة تم تكون ملكاً لأن الثلاثين سنة لم يكن فيها إلا الخلفاء الأربعة وأيام الحسن بن علي . والثاني أنه ولي الخلافة أكثر من هذا العدد . قال والجواب على الأول أنه أراد في حديث سفينة خلافة النبوة ولم يقيد في حديث جابر بن سمرة بذلك ، وعن الثاني أنه لم يقل : لا يلبث إلا اثنا عشر وإنما قال يكون اثنا عشر وقد ولي هذا العدد ولا يمنع ذلك الزيادة عليهم . قال وهذا إن كان اللفظ واقعاً على كل من ولي وإلا فيحتمل أن يكون المراد من يستحق الخلافة من أئمة العدل ، وقد مضى منهم الخلفاء الأربعة ، ولا بد من تمام العدة قبل قيام الساعة . وقد قيل إنهم يكونون في زمن واحد يفرق الناس عليهم ، وقد وقع في المائة الخامسة في الأندلس وحدها ستة أنفس كلهم يتسمى بالخلافة ومعهم صاحب مصر والعباسية ببغداد إلى من كان يدعى الخلافة في أقطار الأرض من العلوية والخوارج قال ويعضد هذا التأويل قوله في حديث آخر في مسلم ستكون خلفاء فيكثرون . قال ويحتمل أن يكون المراد أن يكون الاثنا عشر في مدة عزة الخلافة وقوة الإسلام واستقامة أموره والاجتماع على من يقوم بالخلافة ويؤيده قوله في بعض الطرق . كلهم تجتمع عليه الأمة . وهذا قد وجد في من اجتمع عليه الناس إلى أن اضطرب أمر بني أمية ووقعت بينهم الفتنة زمن الوليد بن يزيد فانصلت بينهم إلى أن قامت الدولة العباسية فاستأصلوا أمرهم وهذا العدد موجود صحيح إذا اعتبر . قال وقد يحتمل وجوهاً آخر والله أعلم بمراد نبيه انتهى . قال الحافظ : والاحتمال الذي قبل هذا وهو اجتماع اثني عشر في عصر واحد كلهم يطلب الخلافة هو الذي

اختاره المملىب كما تقدم وقد ذكرت وجه الرد عليه ولو لم يرد لإقوله : كلهم يجتمع عليه الناس فإن في وجودهم في عصر واحد يوجد عين الافتراق ، فلا يصح أن يكون المراد انتهى . ثم نقل الحافظ كلام ابن الجوزى عن كتابه كشف المشكل ثم قال : وينتظم من مجموع ما ذكرناه (يعنى القاضى عياض وابن الجوزى) أوجه أرجحها الثالث من أوجه القاضى لتأييده بقوله في بعض طرق الحديث الصحيحة كلهم يجتمع عليه الناس وإيضاح ذلك أن المراد بالاجتماع انقيادهم لبيعتهم ، والذي وقع أن الناس اجتمعوا على أبى بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على إلى أن وقع أمر الحكيم في صفين فسمى معاوية يومئذ بالخلافة ، ثم اجتمع الناس على معاوية عند صلح الحسن ثم اجتمعوا على ولده يزيد ولم ينتظم للحسين أمر بل قتل قبل ذلك ، ثم لما مات يزيد وقع الاختلاف إلى أن اجتمعوا على عبد الملك بن مروان بعد قتل ابن الزبير ثم اجتمعوا على أولاده الأربعة الوليد ثم سليمان ثم يزيد ثم هشام ونحطل بين سليمان ويزيد عمر بن عبد العزيز ، فهؤلاء سبعة بعد الخلفاء الراشدين . والثانى عشر هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك اجتمع عليه الناس لما مات عمه هشام فولى نحو أربع سنين ثم قاموا عليه فقتلوه ، وانتشرت الفتن وتغيرت الأحوال من يومئذ ولم يتفق أن يجتمع الناس على خليفة بعد ذلك لأن يزيد بن الوليد الذى قام على ابن عمه الوليد بن يزيد لم تطل مدته بل ثار عليه قبل أن يموت ابن عم أبيه مروان بن محمد بن مروان ، ولما مات يزيد ولى أخوه إبراهيم فغلبه مروان ثم ثار على مروان بنو العباس إلى أن قتل ، ثم كان أول خلفاء بنى العباس أبو العباس السفاح ولم تطل مدته مع كثرة من ثار عليه ، ثم ولى أخوه المنصور فطالت مدته لكن خرج عنه المغرب الأقصى باستيلاء المروانيين على الأندلس واستمرت في أيديهم متغلبين عليها إلى أن تسعوا بالخلافة بعد ذلك وانفرط الأمر في جميع أقطار الأرض إلى أن لم يبق من الخلافة إلا الاسم في بعض البلاد بعد أن كانوا في أيام بنى عبد الملك ابن مروان يخطب للخليفة في جميع أقطار الأرض شرقاً وغرباً وشمالاً ويمناً مما غلب عليه المسلمون ، ولا يتولى أحد في بلد من البلاد كلها الإمارة على شيء منها إلا بأمر الخليفة ومن فطر في أخبارهم عرف صحة ذلك فعلى هذا يكون المراد بقوله ثم يكون الهرج يعنى القتل الناشئ عن الفتن وقوعاً فاشياً يفشو ويستمر ويزداد على مدى الأيام وكذا كان ، انتهى كلام الحافظ .

الَّذِي يَلِينِي فَقَالَ : قَالَ : كُلُّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ . هذا حديثٌ حسنٌ .

وقد رُوِيَ من غير وجهٍ عن جابر بن سمرّة .

٢٢٢٤ — حدثنا أبو كريب ، أخبرنا عمر بن عُبيد عن أبيه عن أبي بكر بن أبي موسى ، عن جابر بن سمرّة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل

قال الحافظ عماد الدين بن كثير في تفسيره تحت قوله تعالى «وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً» ، بعد إيراد حديث جابر بن سمرّة من رواية الشيخين واللفظ لمسلم ومعنى هذا الحديث البشارة بوجود اثني عشر خليفه صالحاً يقيم الحق ويعدل فيهم ، ولا يلزم من هذا تواليهم وتتابع أيامهم بل قد وجد منهم أربعة على نسق وهم الخلفاء الأربعة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله تعالى عنهم ومنهم عمر بن عبد العزيز بلا شك عند الأئمة وبمض بن العباس ، ولا تقوم الساعة حتى تكون ولايتهم لا محالة ، والظاهر أن منهم المهدي (١) المبشر به في الأحاديث الواردة بذكره أنه يواطىء اسمه اسم النبي صلى الله عليه وسلم واسم أبيه اسم أبيه فيملا الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً ، وليس هذا بالمنتظر الذي يتوهم الرافضة وجوده ثم ظهوره من سرداب سامرا فإن ذلك ليس له حقيقة ولا وجود بالكلية بل من هوس العقول السخيفة وتوهم الخيالات الضعيفة ، وليس المراد بهؤلاء الخلفاء الاثني عشر الأئمة الذين يعتقد فيهم الاثنا عشرية من الروافض لجهلهم وقلة عقلهم انتهى . (ثم تكلم) أي النبي صلى الله عليه وسلم (فسألت الذي يلينني) وفي عدة من روايات مسلم : فسألت أبي .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان وأبو داود وغيرهم (وقد روى من غير وجه عن جابر بن سمرّة) روى مسلم في صحيحه حديث جابر هذا من عدة طرق .

قوله : (عن أبيه) هو عبيد بن أبي أمية الطنافسي الحنفي ويقال الإيادي مولاهم أبو الفضل اللحام الكوفي صدوق من السادسة (عن أبي بكر بن أبي موسى) الأشعري الكوفي اسمه عمرو أو عامر ثقة من الثالثة .

(١) يرى الكثيرون من العلماء أن كل ما ورد من أحاديث عن المهدي — إنما هي موضع شك ، وأنها لا تصح عن الرسول صلى الله عليه وسلم بل لأنها من وضع الشيعة .

هَذَا الْحَدِيثِ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ يُسْتَعْرَبُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَبِي
مُوسَى عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ . وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو .

٢٣٢٥ — حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِهْرَانَ
عَنْ سَعْدِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ زِيَادِ بْنِ كَسِيبٍ الْعَدَوِيِّ ، قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي بَكْرَةَ
تَحْتَ مَنْبَرِ ابْنِ عَامِرٍ وَهُوَ يَخْطُبُ وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ رَقَاقٌ ، فَقَالَ أَبُو بِلَالٍ :

قوله : (وفي الباب عن ابن مسعود وعبد الله بن عمرو) أما حديث ابن مسعود
فأخرجه أحمد والبخاري بسند حسن : أنه سئل كم يملك هذه الأمة من خليفة ؟ فقال
سألنا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : اثنا عشر كعدة نقيب بني إسرائيل .
وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه الطبراني عنه مرفوعاً : إذا ملك اثنا عشر
من بني كعب بن لؤي كان النقف والنقاف . قال الحافظ : والنقف ظهر لى أنه
بفتح النون وسكون القاف وهو كسر الهامة عن الدماغ والنقاف بوزن فعال منه
وكنى بذلك عن القتل والقتال . ويؤيده قوله في بعض طرق جابر بن سمرة ثم يكون
الهرج . وأما صاحب النهاية فضبطه بالشاء المثلثة بدل النون وفسره بالجد الشديد
في الخصام ولم أر في اللغة تفسيره بذلك بل معناه الفطنة والحذق ونحو ذلك .
وفي قوله من بني كعب بن لؤي إشارة إلى كونهم من قريش ، لأن لؤياً هو ابن
خالب بن فهر وفيهم جماع قريش ، انتهى .

قوله : (أخبرنا حميد بن مهران) قال الحافظ في التقریب حميد بن أبي حميد
مهران الخياط الكندي أو المالكي ، ثقة من السابعة . وقال في تهذيب التهذيب
في ترجمته روى له الترمذي والذسائي حديثاً واحداً : من أهان ساطاناً أهانه الله انتهى .
(عن سعد أوس) العدوي أو العبدى البصرى صدوق له أغاليط من الخامسة
(عن زياد بن كسيب العدوي) البصرى مقبول من الثالثة ، كذا في التقریب .
وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته له عندهما يعني الترمذي والذسائي حديث واحد
تقدم في حميد بن مهران انتهى .

قوله : (وعليه ثياب رقاق) بكسر الراء أى رقيقة رفيعة (فقال أبو بلال)

انْظُرُوا إِلَى أَمِيرِنَا يَلْبَسُ ثِيَابَ الْفُسَاقِ فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ : اسْكُتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « مَنْ أَهَانَ سُلْطَانَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَهَانَهُ اللَّهُ » . هذا حديث حسن غريب .

٤١ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الْخِلَافَةِ

٢٣٢٦ - حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا سريح بن النعمان ، أخبرنا حشرج بن نباتة ، عن سعيد بن جهمان ، قال حدثني سيفينة قال : قال

قال القاري : لعله أبو بردة بن أبي موسى الأشعري ولده بلال كان والياً على البصرة (يلبس ثياب الفساق) يحتمل كونها محرمة من الحرير ، وكونها رقاقاً لا محرمة لكن لكونها ثياب المتنعمين نسبه إلى الفسق تغليظاً وهو الظاهر ، ولذا رده أبو بكره بقوله (من أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله) أي من أهان من أعزه الله وألبسه خلعة السلطنة أهانه الله . وفي الأرض متعلق بسلطان الله تعلقها في قوله تعالى (إنما جعلناك خليفة في الأرض) والإضافة في سلطان الله ، إضافة تشريف ، كبيت الله وناقة الله ويحكى عن جعفر الصادق مع سفيان الثوري وعلى جعفر جبة خز دكناء فقال له : يا ابن رسول الله ليس هذا من لباسك ، فخر عن ردن جبهته فإذا تحتمها جبة صوف بيضاء يقصر الذيل عن الذيل والردن عن الردن . فقال : يا ثوري لبسنا هذا الله وهذه لكم فما كان لله أخفيناها وما كان لكم أبديناها . ذكره صاحب جامع الأصول في كتاب مناقب الأولياء ، والدكناء بالذال المهملة تأنيث الادلكن وهو ثوب مغبر اللون ذكره الطيبي .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه النسائي .

(باب ما جاء في الخلافة)

قوله : (أخبرنا سريح بن النعمان) بمهمله وراء وجيم مصفراً ، ابن مروان الجوهري أبو الحسن البغدادي أصله من خراسان ثقة بهم قليلاً من كبار العاشرة (أخبرنا حشرج بن نباتة) بضم النون ثم الموحدة ثم المثناة ، الأشجعي ، أبو مكرم الواسطي أو الكوفي ، صدوق بهم من الثامنة (عن سعيد بن جهمان)

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْخِلَافَةُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ سَنَةً ، ثُمَّ مُلْكٌ بَعْدَ ذَلِكَ » ثُمَّ قَالَ لِی سَفِينَةٌ : اْمْسِكْ عَلَيْكَ خِلَافَةَ أَبِي بَكْرٍ ، ثُمَّ قَالَ

بضم الحيم وإسكان الميم الأسلمی ، كنيته أبو حفص البصري صدوق له أفراد من الرابعة (حدثني سفينة) مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يكنى أبا عبد الرحمن يقال كان اسمه مهران أو غير ذلك فلقب سفينة لسكونه حل شيئاً كبيراً في السفر ، مشهور له أحاديث كذا في التقريب . وقال في تهذيب التهذيب : قال حماد بن سلمة عن سعيد بن جهمان عن سفينة : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر وكان إذا أعيا بعض القوم ألقى على سيفه ألقى على ترسه حتى حملت من ذلك شيئاً كثيراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أنت سفينة ، انتهى .

قوله : (الخلافة في أمتي ثلاثون سنة) وفي رواية أبي داود : خلافة النبوة ثلاثون سنة . قال العلقمي قال شيخنا يعني الحافظ السيوطي : لم يكن في الثلاثين بعده صلى الله عليه وسلم إلا الخلفاء الأربعة وأيام الحسن ، قال العلقمي : بل الثلاثون سنة هي مدة الخلفاء الأربعة كما حررته ، فدة خلافة أبي بكر سنتان وثلاثة أشهر وعشرة أيام ، ومدة عمر عشر سنين وستة أشهر وثمانية أيام ، ومدة عثمان لإحدى عشرة سنة وأحد عشر شهراً وتسعة أيام ، ومدة خلافة علي أربع سنين وتسعة أشهر وسبعة أيام ، هذا هو التحرير فاعلمهم ألغوا الأيام وبعض الشهور . وقال النووي في تهذيب الأسماء : مدة خلافة عمر عشر سنين وخمسة أشهر وإحدى وعشرين يوماً ، وعثمان اثنتي عشرة سنة وإلاست ليال ، وعلى خمس سنين ، وقيل خمس سنين إلا شهراً ، والحسن نحو سبعة أشهر ، انتهى كلام النووي . والامر في ذلك سهل . هذا آخر كلام العلقمي (ثم ملك بعد ذلك) قال المناوي أي بعد انقضاء زمان خلافة النبوة يكون ملكاً ، لأن اسم الخلافة إنما هو لمن صدق عليه هذا الاسم بعمله لسنة . وانخافون ملوك لا خلفاء وإنما تسموا بالخلفاء لخلقهم الماضي وأخرج البيهقي في المدخل عن سفينة أن أول الملوك معاوية رضى الله عنه ، والمراد بخلافة النبوة هي الخلافة الكاملة وهي منحصرة في خمسة فلا يعارض الحديث : لا يزال هذا الدين قائماً حتى يملك اثنا عشر خليفة لأن المراد به مطلق الخلافة والله أعلم انتهى . كلامه محصلاً (أمسك عليك خلافة

وَخِلَافَةَ عُمَرَ وَخِلَافَةَ عُثْمَانَ ، ثُمَّ قَالَ أَمْسِكْ خِلَافَةَ عَلِيٍّ فَوَجَدْنَاهَا ثَلَاثِينَ سَنَةً . قَالَ سَعِيدٌ فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّ بَنِي أُمَيَّةَ يَزْعُمُونَ أَنَّ الْخِلَافَةَ فِيهِمْ ، قَالَ كَذَبَ بَنُو الزَّرْقَاءِ بَلْ هُمْ مُلُوكٌ مِنْ شَرِّ الْمُلُوكِ . وَفِي الْبَابِ عَنْ عُمَرَ وَعَلِيٍّ قَالَا : « لَمْ يَعْمَدْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخِلَافَةِ شَيْئًا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ قَدْ رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُحْهَانَ وَلَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ .

أبي بكر (أى اضبط الحساب عاقداً أصابعك . وفي رواية أبي داود : أمسك عليك أبا بكر سنتين وعمر عشراً وعثمان اثني عشر وعلى كذا . ولفظ أحمد في مسنده : قال سفيانة أمسك خلافة أبي بكر رضى الله عنه سنتين وخلافة عمر رضى الله عنه عشر سنين وخلافة عثمان رضى الله عنه اثني عشر سنة وخلافة علي رضى الله عنه ست سنين (فقلت له) أى لسفيانة (قال) أى سفيانة (كذبوا بنو الزرقاء) هو من باب أكلوني البراغيث والزرقاء امرأة من أمهات بنى أمية قاله في فتح الودود (بل هم ملوك من شر الملوك) وفي رواية أبي داود : قلت لسفيانة إن هؤلاء يزعمون أن علياً لم يكن بخليفة . قال : كذبت إسماء بنى الزرقاء يعنى بنى مروان .

قوله : (وفي الباب عن عمر وعلي قال لا لم يعمد) أى لم يوص . أما حديث عمر فأخرجه الترمذى بعد هذا ، وأما حديث علي فأخرجه أحمد والبيهقي في دلائل النبوة بسند حسن عن عمرو بن سفيان قال : لما ظهر علي يوم الجمل قال : أيها الناس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعمد إلينا في هذه الإمارة شيئاً حتى رأينا من الرأي أن نستخلف أبا بكر فأقام واستقام حتى مضى سبيله ، ثم إن أبا بكر رأى من الرأي أن يستخلف عمر فأقام واستقام حتى ضرب الدين بجرانه ، ثم إن أقواماً طلبوا الدنيا فكانت أمور يقضى الله فيها . وأخرج الحاكم في المستدرک وصححه البيهقي في الدلائل عن أبي وائل قال : قيل لعلي ألا تستخلف علينا ؟ قال : ما استخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فأستخلف ، ولكن إن يرد الله بالناس خيراً فسيجمعهم بعدى على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد وأبو داود والنسائي . قال الحافظ

٢٣٢٧ — حدثنا يَحْيَى بنُ مُوسَى ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عن الزُّهْرِيِّ ، عن سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بنِ عُمَرَ عن أَبِيهِ قَالَ : قِيلَ لِعُمَرَ ابنِ الْخَطَّابِ : لَوْ أَسْتَخْلَفْتَ . قَالَ إِنْ أَسْتَخْلَفْتُ فَقَدْ أَسْتَخْلَفَ أَبُو بَكْرٍ وَإِنْ لَمْ أَسْتَخْلَفْ لَمْ يَسْتَخْلَفْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . « وَفِي الْحَدِيثِ

في الفتح بعد ذكر هذا الحديث أخرجه أصحاب السنن ومصححه ابن حبان وغيره .
 قوله : (لو استخلفت) لو للتمنى أو جوابه محذوف أى لكان خيراً (إن استخلف فقد استخلف أبو بكر وإن لم استخلف لم يستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال النووي في شرح مسلم : حاصله أن المسلمين أجمعوا على أن الخليفة إذا حضره مقدمات الموت ، وقبل ذلك يجوز له الاستخلاف ويجوز له تركه . فإن تركه فقد اقتدى بالنبي صلى الله عليه وسلم في هذا وإلا فقد اقتدى بأبي بكر . وأجمعوا على انعقاد الخلافة بالاستخلاف ، وعلى انعقادها بعقد أهل الحل والعقد لإنسان إذا لم يستخلف الخليفة . وأجمعوا على جواز جعل الخليفة الأمر شورى بين جماعة كما فعل عمر بال ستة . وأجمعوا على أنه يجب على المسلمين نصب خليفة ووجوبه بالشرع لا بالعقل . وأما ما حكى عن الأصم أنه قال : لا يجب . وعن غيره : أنه يجب بالعقل لا بالشرع فباطلان . أما الأصم فحججوا بإجماع من قبله ولا حجة له في بقاء الصحابة بلا خليفة في مدة التشاور يوم السقيفة وأيام الشورى بعد وفاة عمر رضى الله عنه ، لأنهم لم يكونوا تاركين لنصب الخليفة بل كانوا ساعين في النظر في أمر من يعقد له ، وأما القائل الآخر ففساد قوله ظاهر ، لأن العقل لا يوجب شيئاً ولا يحسنه ولا يقبحه ، إنما يقع ذلك بحسب العادة لا بذاته . وفي هذا الحديث دليل أن النبي صلى الله عليه وسلم لم ينص على خليفة ، وهو إجماع أهل السنة وغيرهم . قال القاضي : وخالف في ذلك بكر بن أخت عبد الواحد فزعم أنه نص على أبي بكر . وقال ابن راوندى : نص على العباس . وقالت الشيعة والرافضة : على علي . وهذه دعاوى باطلة وجسارة على الافتراء ووقاحة في مكابرة الحس ، وذلك لأن الصحابة رضى الله تعالى عنهم أجمعوا على اختيار أبي بكر وعلى تنفيذ عهده إلى عمر . وعلى تنفيذ عهد عمر بالشورى ، ولم يخالف في شيء من هذا أحد .

قِصَّةٌ طَوِيلَةٌ « هذا حديثٌ صَحِيحٌ ، وَقَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ .

٤٢ - بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْخُلَفَاءَ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ

٢٣٢٨ - حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ

أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ حَبِيبِ بْنِ الزُّبَيْرِ ، قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي الْهَزَلِ يَقُولُ : كَانَ نَاسٌ مِنْ رِبِيعَةَ عِنْدَ عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ لَتَنْتَهَيْنَ قُرَيْشٌ أَوْ لَيَجْعَلَنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ فِي جُحُورٍ مِنَ الْعَرَبِ غَيْرِهِمْ ، فَقَالَ عُمَرُو بْنُ الْعَاصِ : كَذَبْتَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَلَمْ يَدْعُ عَلَى وَلَا الْعَبَّاسَ وَلَا أَبُو بَكْرٍ وَصِيَّةٌ فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ وَقَدْ اتَّفَقَ عَلَى وَالْعَبَّاسَ عَلَى جَمِيعٍ هَذَا مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ مَانِعَةٍ مِنْ ذِكْرِ وَصِيَّةٍ لَوْ كَانَتْ . فَنَزَعِمُ أَنَّهُ كَانَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ وَصِيَّةٌ فَقَدْ نَسَبَ الْأَمَّةَ إِلَى اجْتِمَاعِهَا عَلَى الْخَطَا وَاسْتِمْرَارِهَا عَلَيْهِ . وَكَيْفَ يَحِلُّ لِأَحَدٍ مِنْ أَهْلِ الْقَبْلَةِ أَنْ يَنْسِبَ الصَّحَابَةَ إِلَى الْمَوَاطَاةِ عَلَى الْبَاطِلِ فِي كُلِّ هَذِهِ الْأَحْوَالِ ؟ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ لَنَقَلَ فَإِنَّهُ مِنَ الْأُمُورِ الْمَهْمَةِ ، انْتَهَى .

قوله : (وفي الحديث قصة طويلة) أخرجها مسلم في صحيحه في أوائل كتاب الإمارة .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

(بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الْخُلَفَاءَ مِنْ قُرَيْشٍ إِلَى أَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ)

قوله : (حدثنا حسين بن محمد) بن أيوب الذارع السعدي أبو علي البصري صدوق من العاشرة (عن حبيب بن الزبير) بن مشكان الهلالي أو الحنظلي الأصمباني أصله من البصرة ثقة من السادسة (سمعت عبد الله بن أبي الهذيل) السكوني كنيته أبو المغيرة ، ثقة من الثانية .

قوله : (لتنتهين قريش) أي من الفسق والعصيان (أو ليجعلن الله هذا الأمر)

وَسَلَّمَ يَقُولُ قُرَيْشٌ وَلَاةُ النَّاسِ فِي الْخَيْرِ وَالْشَّرِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

أى الرياسة والخلافة (غيرهم) أى غير قريش (قريش ولاية الناس في الخير والشر) أى في الجاهلية والإسلام ويستمر ذلك (إلى يوم القيامة) فالخلافة فيهم ما بقيت الدنيا ، ومن تغلب على الملك بالشوكة لا ينكر أن الخلافة فيهم . قال النووي في شرح مسلم هذه الأحاديث (يعنى أحاديث أبي هريرة وجابر بن عبد الله وعبد الله ابن مسعود التي رواها مسلم في باب الخلافة في قريش) وأشباهاها دليل ظاهر أن الخلافة مختصة بقريش لا يجوز عقدها لاحد من غيرهم . وعلى هذا انعقد الإجماع في زمن الصحابة وكذلك بعدهم ومن خالف فيه من أهل البدع فهو محجوج بإجماع الصحابة والتابعين فمن بعدهم بالأحاديث الصحيحة . قال القاضي : اشتراط كونه قرشياً هو مذهب العلماء كافة . قال وقد احتج به أبو بكر وعمر رضى الله عنهم على الأنصار يوم السقيفة فلم يتكره أحد . قال القاضي وقد عدها العلماء في مسائل الإجماع ، ولم ينقل عن أحد من السلف فيها قول ولا فعل يخالف ما ذكرنا ، وكذلك من بعدهم في جميع الأعصار . قال ولا اعتداد بقول النظام ومن وافقه من الخوارج وأهل البدع أنه يجوز كونه من غير قريش ، ولا بسخافة ضرار ابن عمرو في قوله : إن غير القرشي من النبط وغيرهم يقدم على قرشي لهوان خلعه إن عرض منه أمر . وهذا الذى قاله من باطل القول وزخرفه مع ما هو عليه من مخالفة لإجماع المسلمين .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : الناس تبع لقريش في الخير والشر ، فعناه في الإسلام والجاهلية كما هو مصرح به في الرواية الأولى يعنى رواية أبي هريرة : الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم لمسلمهم وكافرهم لكافرهم لأنهم كانوا في الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم وأهل حج بيت الله ، وكانت العرب تنتظر إسلامهم فلما أسلموا وفتحت مكة تبعهم الناس وجاءت وفود العرب من كل جهة ، ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وكذلك في الإسلام هم أصحاب الخلافة والناس تبع لهم ، وبين صلى الله عليه وسلم أن هذا الحكم مستمر إلى آخر الدنيا ما بقي من الناس اثنان وقد ظهر ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم فمن زمنه صلى الله عليه وسلم إلى الآن الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم فيها ، وتبقى كذلك ما اثنان كما قال صلى الله عليه وسلم انتهى

وفي الباب عن ابنِ عمرَ وابنِ مسعودٍ وجابرٍ .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ .

وقال الحافظ في الفتح : ويحتاج من نقل الإجماع إلى تأويل ما جاء عن عمر من ذلك ، فقد أخرج أحمد عن عمر بسند رجاله ثقات أنه قال : إن أدركني أجلي وأبو عبيدة حتى استخلفته فذكر الحديث وفيه : فإن أدركني أجلي وقصدت مات أبو عبيدة استخلفت معاذ بن جبل الحديث ، ومعاذ بن جبل أنصاري لأنسب له في قریش فيحتمل أن يقال لعل الإجماع انعقد بعد عمر على اشتراط أن يكون الخليفة قرشياً أو تغير اجتهد عمر في ذلك . وأما ما احتج به من لم يمين الخلافة في قریش من تأمير عبد الله بن ربيعة وزيد بن حارثة وأسامة وغيرهم في الحروب فليس من الإمامة العظمى في شيء بل فيه أنه يجوز للخليفة استنابة غير قریش في حياته انتهى . فإن قلت ما وجه الجمع بين الأحاديث التي تدل على اختصاص الخلافة بقریش وبين حديث أنس بن مالك عند أحمد والبخاري والمسنن مرفوعاً : اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة . وحديث أم الحصين عند مسلم مرفوعاً : إن أمر عليكم عبد مجدع يقودكم بكتاب الله فاسمعوا له وأطيعوا . قلت المراد من هذين الحديثين وما في معناهما أن الإمام الأعظم إذا استعمل العبد الحبشي على إمارة بلد مثلاً وجبت طاعته وليس فيه أن العبد الحبشي يكون هو الإمام الأعظم . قال الخطابي : وقد يضرب المثل بما لا يقع في الوجود يعني وهذا من ذلك أطلق العبد الحبشي مبالغة في الأمر بالطاعة وإن كان لا يتصور شرعاً أن يلي ذلك . قوله (وفي الباب عن ابن عمر وابن مسعود وجابر) أما حديث ابن عمر فأخرجه أحمد والشيخان ولفظه عند مسلم : لا يزال هذا الأمر في قریش مابقي من الناس اثنان . قال الحافظ ابن حزم في المحلى بعد ذكر هذا الحديث : هذه اللفظة لفظة الخبر فإن كان معناه الأمر لحرام أن يكون الأمر في غيرهم أبداً ، وإن كان معناه معنى الخبر كلفظه فلا شك في أن من لم يكن من قریش فلا أمر له ، وإن ادعاه فعلى كل حال فهذا خبر يوجب منع الأمر عن سواهم انتهى . وأما حديث ابن مسعود فأخرجه مسلم بنحو حديث ابن عمر ، وأما حديث جابر وهو ابن عبد الله فأخرجه مسلم ولفظه : الناس تبع لقریش في الخير والشر . قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أحمد قال المناوي بإسناده صحيح

٢٣٢٩ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا أبو بكر الخنفي عن عبد الحميد بن جعفر عن عمر بن الحكم ، قال سمعت أبا هريرة يقول : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يذهب الليل والنهار حتى يملك رجل من الموالى يقال له جهجاه » . هذا حديث حسن غريب .

٤٣ — باب ما جاء في الأئمة المضلين

٢٣٣٠ — حدثنا قتيبة ، أخبرنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن أبي قلابة عن أبي أسماء عن ثوبان قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنما أخاف على أمتي الأئمة المضلين . قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم حتى

قوله : (عن عمر بن الحكم) بن رافع بن سنان المدني الانصاري ، حليف الأوس ، ثقة من الثالثة .

قوله : (لا يذهب الليل والنهار) أي لا ينقطع الزمان ولا تأتي القيامة (حتى يملك رجل من الموالى) أي على سبيل التغلب لا بشورى أهل الحل والعقد . فهذا الحديث لا يخالف الأحاديث القاضية بأن الخلافة في قريش ، والموالى بفتح الميم جمع المولى أي المماليك ، والمعنى حتى يصير حاكم على الناس (يقال له جهجاه) قال النووي هو بفتح الجيم وإسكان الهاء وفي بعض النسخ يعني نسخ مسلم الجهمها بهامين ، وفي بعضها الجهمجا بحذف الهاء التي بعد الألف والأول هو المشهور ، انتهى . قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه مسلم في اشراط الساعة .

(باب ما جاء في الأئمة المضلين)

قوله : (إنما أخاف على أمتي أئمة مضلين) أي داعين إلى البيع والفسق والفجور (على الحق) خبر لقوله لا تزال أي ثابتين على الحق علماً وعملاً (ظاهرين) أي غالبين على الباطل ولو حجة . قال الطبري : يجوز أن يكون خبر بعد خبر وأن يكون

أخبرنا سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ عَنْ عَاصِمِ بْنِ بَهْدَلَةَ عَنْ زُرَّيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا تَذْهَبُ الدُّنْيَا حَتَّى يَمْلِكَ الْعَرَبُ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِيهِ اسْمُهُ اسْمِي » .

وفي البابِ عن عَلِيٍّ وَأَبِي سَعِيدٍ وَأُمِّ سَلَمَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ .

في عون المعبود . قلت الأحاديث الواردة في بخروج الإمام المهدي كثيرة جداً ، ولكن أكثرها ضعاف ، ولا شك في أن حديث عبد الله بن مسعود الذي رواه الترمذي في هذا الباب لا ينحط عن درجة الحسن وله شواهد كثيرة من بين حسان وضعاف . لحديث عبد الله بن مسعود هذا مع شواهد وتوابه صالح للاحتجاج بلا مرية ، فالقول بخروج الإمام المهدي وظهوره هو القول الحق والصواب والله تعالى أعلم .

وقال القاضي الشوكاني في الفتح الرباني : الذي أمكن الوقوف عليه من الأحاديث الواردة في المهدي المنتظر خمسون حديثاً وثمانية وعشرون أثرأ ثم سردها مع الكلام عليها ثم قال وجميع ماسقناه بالغ حد التواتر كما لا يخفى على من له فضل اطلاع انتهى . قوله : (عن عبد الله) هو ابن مسعود .

قوله : (لا تذهب الدنيا) أى لا تنفى ولا تنقضى (حتى يملك العرب) قال في فتح الودود : خص العرب بالذكر لأنهم الأصل والأشراف انتهى . وقال الطيبي : لم يذكر العجم وهم مرادون أيضاً لأنه إذا ملك العرب وأنفقت كلمتهم وكانوا يداً واحدة قهروا سائر الأمم ويؤيد حديث أم سلمة يعنى المذكور في المشكاة في الفصل الثاني من باب أشرط الساعة وفيه : ويعمل في الناس بسنة نبهم ويلقى الإسلام بجرانه في الأرض فيلبث سبع سنين ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون . قال القارى : ويمكن أن يقال : ذكر العرب لغلبتهم في زمنه ، أو لكونهم أشرف ، أو هو من باب الاكتفاء ومراده العرب والعجم كقوله تعالى « سرايل تقيكم الحر » أى والبرد والأظهر أنه اقتصر على ذكر العرب لأنهم كلهم يطيعونه بخلاف العجم بمعنى ضد العرب فإنه قد يقع منهم خلاف في إطاعته انتهى (الرجل من أهل بيتي) هو الإمام المهدي (يواطىء) أى يوافق ويطابق .

قوله : (وفي الباب عن علي وأبي سعيد وأم سلمة وأبي هريرة) أما حديث

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٣٣٢ — حَدَّثَنَا عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ الْعَلَاءِ الْعَطَّارُ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَاصِمٍ ، عَنْ زُرِّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يَلِي رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِي يُوَاطِيهِ اسْمُهُ اسْمِي » ، قَالَ عَاصِمٌ : أَخْبَرَنَا

على فأخرجه أبو داود من طريق أبي إسحاق قال : قال علي رضي الله عنه ونظر إلى ابنه الحسن فقال : إن ابني هذا سيد كما سماه النبي صلى الله عليه وسلم وسيخرجه من صلبه رجل يسمى باسم نبيكم صلى الله عليه وسلم يشبهه في الخلق ولا يشبهه في الخلق . الحديث قال المنذرى : هذا منقطع أبو إسحاق السبيعي رأى علياً عليه السلام رؤية . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه أبو داود عنه مرفوعاً : المهدى مني ، أجلي الجنة أفنى الأنف يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً ويملك سبع سنين . قال المنذرى : في إسناده عمران القطان وهو أبو العوام عمران ابن داود القطان البصري ، استشهد به البخاري ووثقه عفان بن مسلم وأحسن عليه الثناء يحيى بن سعيد القطان ، وضعفه يحيى بن معين والذساقى انتهى . وفي الخلاصة وقال أحمد : أرجو أن يكون صالح الحديث انتهى . وله حديث آخر أخرجه الترمذى في هذا الباب . وأما حديث أم سلمة فأخرجه أبو داود وابن ماجه عنها مرفوعاً : المهدى من عترتي من ولد فاطمة . وقد بسط المنذرى الكلام في إسناده هذا الحديث . ولأم سلمة حديث آخر في هذا الباب كما عرفت . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الترمذى في هذا الباب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى وابن القيم ، وقال الحاكم رواه الثوري وشعبة وزائدة وغيرهم من أئمة المسلمين عن عاصم قال وطرق عاصم عن زر عن عبد الله كلها صحيحة ، إذ عاصم إمام من أئمة المسلمين انتهى .

قلت : وعاصم هذا هو ابن أبي النجود ، واسم أبي النجود بهدلة أحد القراء السبعة . قال الحافظ في التقريب عاصم بن بهدلة وهو ابن أبي النجود بنون وجيم الأسدي مولا هم الكوفي أبو بكر المقرئ ، صدوق له أوهام ، حجة في القراءة وحديثه في الصحيحين مقرون من السادسة انتهى .

قوله . (يواطيه اسمه اسمي) وفي رواية أبي داود يواطيه اسمه اسمي واسم

أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ، قَالَ لَوْ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا يَوْمًا لَطَوَّلَ اللَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ حَتَّى بَلَى . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٣٣٣ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ زَيْدَ الْعَمِيِّ ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الصَّدِّيقِ النَّاجِيَّ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : « خَشِينَا أَنْ يَكُونَ بَعْدَ نَبِيِّنَا حَدَّثٌ ، فَسَأَلْنَا نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ فِي أُمَّتِي الْمَهْدِيَّ يَخْرُجُ يَعِيشُ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا أَوْ تِسْعًا — زَيْدُ الشَّائِكِ — قَالَ قُلْنَا وَمَا ذَاكَ . قَالَ : سَنِينَ ، قَالَ : فَيَجِيءُ إِلَيْهِ الرَّجُلُ فَيَقُولُ : يَا مَهْدِيَّ أَعْطِنِي أَعْطِنِي ، قَالَ فَيَخْنِي لَهُ فِي ثَوْبِهِ مَا أَسْتَطَاعَ

أبيه اسم أبي ، فيكون محمد بن عبد الله ، وفيه رد على الشيعة حيث يقولون : المهدي الموعود هو القائم المنتظر وهو محمد بن الحسن العسكري .

قوله : (قال عاصم وأخبرنا أبو صالح الخ) هذا متصل بالإسناد السابق (أطول الله ذلك اليوم حتى يلى) أى رجل من أهل بيتى يواطى اسمه اسمى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) حديث عاصم عن زر عن عبد الله أخرجه الترمذى قبل هذا بأطول منه كما عرفت وحديث عاصم عن أبي صالح عن أبي هريرة أخرجه بن ماجه .

قوله : (سمعت أبا الصديق) بتشديد الدال المكسورة (الناجى) بالنون والجيم بصرى ثقة من الثالثة .

قوله : (خشيننا أن يكون بعد نبينا حدث) بفتح الحاء والدال المهملتين . قال فى النهاية الحدث الامر الحادث المنكر الذى ليس بمعتاد ولا معروف فى السنة انتهى . (يعيش خمساً أو سبعمائة أو تسعاً زيد الشاك) أى الشك من زيد وفى رواية عن أبي سعيد عن أبي داود : ويملك سبع سنين من غير شك ، وكذلك فى حديث أم سلمة عنده بلفظ : فيلبث سبع سنين من غير شك ، فقول الجازم مقدم على قول الشاك (اعطنى اعطنى) التكرير للتأكيد ، ويمكن أن يقال اعطنى

أَنْ يَحْمِلَهُ « هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ » .

وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
وَأَبُو الصَّدِّيقِ الْمَاجِئُ اسْمُهُ بَكْرُ بْنُ عَمْرٍو ، وَيُقَالُ بَكْرُ بْنُ قَيْسٍ .

٤٥ — بَابُ مَا جَاءَ فِي نُزُولِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ

٢٣٣٤ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ
الْمُسَيَّبِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَيُوشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا فَيَكْسِرَ الصَّلِيبَ

مرة بعد أخرى لما تعود من كرمه وإحسانه (قال) أى النبي صلى الله عليه وسلم
(فيحنى له في ثوبه ما استطاع أن يحمله) أى يعطيه قدر ما يستطيع حمله ، وذا
الكثرة الأموال والغنائم والفتوحات مع سخاء نفسه .

قوله : (هذا حديث حسن) فى إسناده زيد العمى وهو ضعيف ، وأخرجه
أحمد أيضاً .

(باب ما جاء فى نزول عيسى بن مريم)

يعنى فى آخر الزمان .

قوله (والذى نفسى بيده) فيه الخلف فى الخبر مبالغة فى تأكيد (ليوشكن)
بكسر المعجمة ، أى ليقربن ، أى لا بد من ذلك سريعاً (أن ينزل فيكم)
أى فى هذه الأمة فإنه خطاب لبعض الأمة بمن لا يدرك نزوله (حكما) أى
حاكماً . والمعنى أنه ينزل حاكماً بهذه الشريعة فإن هذه الشريعة باقية لا تنسخ بل يكون
عيسى حاكماً من حكام هذه الأمة (مقسطاً) المقسط العادل بخلاف القاسط فهو
الجامر (فيكسر) أى يهدم (الصليب) قال فى شرح السنة وغيره ، أى فيبطل
النصرانية ويحكم بالملة الخنيفية . وقال ابن الملك : الصليب فى اصطلاح النصارى
خشبة مثلثة يدعون أن عيسى عليه الصلاة والسلام صلب على خشبة مثلثة على

وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعُ الْجُزْيَةَ ، وَيَفِيضُ الْمَالُ حَتَّى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ » .

هذا حديث حسن صحيح .

تلك الصورة وقد يكون فيه صورة المسيح (ويقتل الخنزير) أى يحرم اقتناؤه وأكله ويبيح قتله . قال الحافظ فى الفتح أى يبطل دين النصرانية بأن يكسر الصليب حقيقة ويبطل ما تزعمه النصارى من تعظيمه (ويضع الجزية) قال الحافظ : المعنى أن الدين يصير واحداً (فلا يبقى أحد من أهل الدنيا يؤدى الجزية ، وقيل معناه أن المال يكثر حتى لا يبقى من يمكن صرف مال الجزية له فترك الجزية استغناء عنها . وقال عياض : يحتمل أن يكون المراد بوضع الجزية تقريرها على الكفار من غير محاباة ويكون كثرة المال بسبب ذلك . وتعقبه النووى وقال : الصواب أن عيسى لا يقبل إلا الإسلام . قال الحافظ : ويؤيده أن عند أحمد عن أبى هريرة وتكون الدعوة واحدة . قال النووى : ومعنى وضع عيسى الجزية مع أنها مشروعة فى هذه الشريعة أن مشروعيتهما مقيدة بنزول عيسى ، لما دل عليه هذا الخبر وليس عيسى بناسخ لحكم الجزية بل نبينا صلى الله عليه وسلم هو المابين للنسخ ، فإن عيسى عليه السلام يحكم بشرعنا ، فدل على أن الامتناع من قبول الجزية فى ذلك الوقت هو شرع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (ويفيض المال) بفتح أوله وكسر الفاء وبالأضاد المعجمة أى يكثر وينزل البركات ، وتكثر الخيرات بسبب العدل وعدم التظالم ، وتقى الأرض أفلاذ كبدها كما جاء فى الحديث الآخر . وتقل أيضاً الرغبات لقصر الآمال وعليهم بقرب القيامة . فإن عيسى عليه الصلوات والسلام علم من أعلام الساعة . وقال العلماء : الحكمة فى نزول عيسى دون غيره من الأنبياء الرد على اليهود فى زعمهم أنهم قتلوه ، فبين الله تعالى كذبهم ، وأنه الذى يقتلهم أو نزوله لدنو أجله ليدفن فى الأرض إذ ليس لمخلوق من الزراب أن يموت فى غيرها ، وقيل لأنه دعا الله لما رأى صفة محمد وأمه أن يجعله منهم فاستجاب الله دعاءه وأبقاه حتى ينزل فى آخر الزمان مجدداً لأمر الإسلام ، فيوافق خروج الدجال فيقتله ، والاول أوجه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان .

٤٦ - بَابُ مَا جَاءَ فِي الدَّجَالِ

٢٣٣٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْجُمَحِيُّ ، أَخْبَرَنَا سَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ

(بَابُ مَا جَاءَ فِي الدَّجَالِ)

قال الحافظ في الفتح : هو فعال بفتح أوله والتشديد من الدجل وهو التغطية ، وسمى الكذاب دجالاً لأنه يغطي الحق بباطله ، ويقال دجل البعير بالقطران إذا غطاه والإنياء بالذهب طلاه ، وقال ابن دريد : وسمى دجالاً لأنه يغطي الحق بالكذب وقيل لضربه نواحي الأرض يقال دجل مخففاً ومشدداً إذا فعل ذلك .
(تذييله) اشتهر السؤال عن الحكمة في عدم التصريح بذكر الدجال في القرآن مع ما ذكر عنه من الشر وعظم الفتنة به وتحذير الأنبياء منه والأمر بالاستعاذة منه حتى في الصلاة وأجيب بأجوبة :

أحدها : أنه ذكر في قوله : «يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفساً إيمانها . الخ» فقد أخرج الترمذي وصححه عن أبي هريرة رفعه : ثلاثة إذا خرجن لم ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل الدجال والدابة وطلوع الشمس من مغربها .

الثاني : قد وقعت الإشارة في القرآن إلى نزول عيسى بن مريم في قوله تعالى : «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته ، وفي قوله تعالى : «ولأنه لعلم للساعة» وصح أنه الذي يقتل الدجال واكتفى بذكر أحد الضدين عن الآخر ، ولكونه يلقب المسيح كعيسى لكن الدجال مسيح الضلالة ، وعيسى مسيح الهدى .

الثالث : أنه ترك ذكره احتقاراً وتعقب بذكر يأجوج ومأجوج ، وليست الفتنة بهم بدون الفتنة بالدجال والذي قبله وتعقب بأن السؤال باق وهو : ما الحكمة في ترك التنصيص عليه ، وأجاب شيخنا الإمام البلقيني بأنه اعتبر كل من ذكر في القرآن من المفسدين فوجد كل من ذكر إنما هم عن مضي وانقضى أمره ، وأما من لم يحىء بعد فلم يذكر منهم أحداً انتهى . وهذا ما يمتنع بآجوج ومأجوج وقد وقع في تفسير البغوي أن الدجال المذكور في القرآن في قوله تعالى : «ولخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس» وأن المراد بالناس هنا الدجال من إطلاق الكل

عن خَالِدِ الْحَذَّاءِ عن عبدِ اللهِ بنِ شَقِيقٍ ، عن عبدِ اللهِ بنِ سُرَّاقَةَ ، عن أبي عُبَيْدَةَ بنِ الجُرَّاحِ قَالَ : « سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ يَقُولُ لَمْ يَكُنْ نَبِيٌّ بَعْدَ نُوحٍ إِلَّا قَدْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ الدَّجَالَ وَإِنِّي أَنْذِرُكُمْوهُ ، فَوَصَّفَهُ لَنَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ لَعَلَّهُ سَيُدْرِكُهُ بَعْضُ مَنْ رَأَى أَوْ سَمِعَ كَلَامِي ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللهِ فَكَيْفَ قُلُوبُنَا يَوْمَئِذٍ ؟ فَقَالَ : مِثْلَهَا يَعْنِي الْيَوْمَ أَوْ خَيْرٌ » .

على البعض ، وهذا إن ثبت أحسن الاجوبة فيكون من جملة ما تكفل النبي صلى الله عليه وسلم ببيانه كذا في الفتح .

قوله : (عن عبد الله بن سراقه) الأزدي البصري ، وثقه العجلي ، وقال البخاري لا يعرف له سماع من أبي عبيدة من الثالثة .

قوله : (لانه) أى الشأن (لم يكن نبياً بعد نوح إلا قد أنذر قومه الدجال) أى خوفهم به . ويأتى فى حديث ابن عمر بعد هذا أن نوحاً قد أنذر قومه فقوله بعد نوح فى هذا الحديث « ليس ، للاحتراز ولذا قال صاحب فتح الودود : لعل إنذار من بعد نوح أشد وأكثر (ولأنى أنذر كره) أى الدجال ببيان وصفه خوفاً عليكم من تلبيسه ومكره (لعله سيدركه بعض من رآنى) أى على تقدير خروجه سريعاً ، وقيل دل على بقاء الخضر .

قلت : وستأتى مسألة حياة الخضر وموته بعد عدة أبواب (أو سمع كلامي) ليس أو للشك من الراوى بل للتنوع ، لانه لا يلزم من الرواية السماع وهو لمنع الخلوة لإمكان الجمع وقيل : المعنى أو سمع حديثي بأن وصل إليه ولو بعد حين قاله القارى (فقال مثلاً) أى مثل قلوبكم الآن وهو معنى قول الراوى (يعنى) أى يريد بالإطلاق تقييد الكلام بقوله (اليوم أو خير) شك من الراوى ، ويحتمل التنوع بحسب الأشخاص قاله القارى : قلت : ليس أو للشك من الراوى بل هو من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل عليه رواية أبى داود فقيها : قالوا يا رسول الله كيف قلوبنا يومئذ أمثلها اليوم قال أو خير .

وفي الباب عن عبد الله بن بسر وعبد الله بن مغفل وأبي هريرة .

هذا حديث حسن غريب من حديث أبي عبيدة بن الجراح لا نعرفه إلا من حديث خالد الخذاء وأبو عبيدة بن الجراح اسمه عامر ابن عبد الله بن الجراح .

٢٣٣٦ — حدثنا عبد بن حميد ، أخبرنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال : « قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله ، ثم ذكر الدجال فقال إني لأنذركموه وما من نبي إلا وقد أنذر قومه ، ولقد أنذر نوح قومه وليكن ساقول فيه قولاً لم يقله نبي لقومه ، تعلمون أنه أعور وإن الله ليس بأعور » . قال الزهري فأخبرني عمر بن ثابت الأنصاري أنه أخبره

قوله : (وفي الباب عن عبد الله بن بسر وعبد الله بن مغفل وأبي هريرة) أما حديث عبد الله بن بسر فأخرجه أبو داود وابن ماجه ، وأما حديث عبد الله بن مغفل فلينظر من أخرجه ، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أبو داود وسكت عنه . وقال المنذرى بعد نقل تحسين الترمذي : ذكر البخاري أن عبد الله بن سراق لا يعرف له سماع من أبي عبيدة .

قوله : (ولقد أنذر نوح قومه) قد استشكل إنذار نوح قومه بالدجال مع أن الأحاديث قد ثبتت أنه يخرج بعد أمور ذكرت وأن عيسى يقتله بعد أن ينزل من السماء فيحكم بالشريعة المحمدية ، والجواب أنه كان وقت خروجه ، أخفى على نوح ومن بعده ، فكأنهم أنذروا به ولم يذكر لهم وقت خروجه ، فخذروا قومه من فتنته . ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم في بعض طرقه إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه فإنه محمول على أن ذلك كان قبل أن يقين له وقت خروجه وعلاماته فكان يجوز أن يخرج في حياته صلى الله عليه وسلم ثم بين له بعد ذلك حاله ووقت خروجه فأخبر

بَعْضُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ :
يَوْمَئِذٍ لِلنَّاسِ وَهُوَ يُحَذِّرُهُمْ فِتْنَةً : تَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَنْ يَرَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رَبَّهُ
حَتَّى يَمُوتَ ، وَأَنَّهُ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ يَقْرَأُهُ مَنْ كَرِهَ عَمَلُهُ » .

به فبذلك تجتمع الاخبار (ولكن سأقول فيه قولاً لم يقله نبي لقومه) قبل أن السر
في اختصاص النبي صلى الله عليه وسلم بالتنبيه المذكور مع أنه أوضح الأدلة في
تكذيب الدجال أن الدجال إنما يخرج في أمته دون غيرها من تقدم من الأمم ،
ودل الخبر على أن علم كونه يختص خروجه بهذه الأمة كان طوى عن غير هذه
الأمة كما طوى عن الجميع علم وقت قيام الساعة (تعلمون أنه أعور وإن الله ليس
بأعور) إنما اقتصر على ذلك مع أن أدلة الحدوث في الدجال ظاهرة لكون
العور أثر محسوس يدركه العالم والعامى ومن لا يهتدى إلى الأدلة العقلية ، فإذا ادعى
الربوبية وهو ناقص الخلقة والإله يتعالى عن النقص ، علم أنه كاذب .

قوله : (فأخبرني عمر بن ثابت الأنصاري) الخرجى المدنى ، ثقة من الثالثة
وأخطأ من عده في الصحابة .

قوله : (قال يومئذ للناس وهو يحذرهم فتنة تعلمون أنه لن يرى أحد منكم
ربه حتى يموت) فيه تنبيه على أن دعواه الربوبية كذب لأن رؤية الله تعالى مقيدة
بالموت ، والدجال يدعى أنه الله ويراه الناس مع ذلك . وفي هذا الحديث رد على
من يزعم أنه يرى الله تعالى في البقعة ، تعالى الله عن ذلك ، ولا يرد على ذلك رؤية
النبي صلى الله عليه وسلم له ليلة الإسراء لأن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم
فأعطاه الله تعالى في الدنيا القوة التي ينعم بها على المؤمنين في الآخرة (وإنه
مكتوب بين عينيه كافر يقرأه من كره عمله) وفي رواية عند مسلم من حديث
أنس : مكتوب بين عينيه كافر ثم تهجاها ك ف ر يقرأه كل مسلم . فرواية الترمذى
هذه أخص من رواية مسلم وفي حديث أبي بكرة عند أحمد : يقرأه الامى
والكاتب ونحوه في حديث معاذ عند البزار ، وفي حديث أبي أمامة عند ابن
ماجه : يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب ولاحد عن جابر : مكتوب بين عينيه كافر

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٣٣٧ — حدثنا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ
عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ ، عَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ : « تَقَاتِلُكُمْ الْيَهُودُ فَتَسْلُطُونَ عَلَيْهِمْ حَتَّى يَقُولَ الْحَجَرُ يَا مُسْلِمُ هَذَا
الْيَهُودِيُّ وَرَأَيْتُ فَاقْتُلَهُ » هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

مهبّاة . ومثله عند الطبراني من حديث أسماء بنت عميس وقوله : كل مؤمن من
كاتب وغير كاتب ، إخبار بالحقيقة . وذلك أن الإدراك في البصر يخلق الله للعبد
كيف شاء ومتى شاء ، فهذا يراه المؤمن بغير بصره وإن كان لا يعرف الكتابة ،
ولا يراه الكافر ولو كان يعرف الكتابة . كما يرى المؤمن الأدلة بغير بصيرته
ولا يراها الكافر . فيخلق الله المؤمن الإدراك دون تعلم لأن ذلك الزمان تنخرق
فيه العادات في ذلك . ويحتمل قوله : يقرأه من كره عمله . أن يراد به المؤمنون
عموماً ، ويحتمل أن يختص ببعضهم ممن قوى إيمانه . وقال النووي : الصحيح الذي
عليه المحققون أن الكتابة المذكورة حقيقة جعلها الله علامة قاطعة بكذب الدجال
فيظهر الله المؤمن عليها ويخفيها على من أراد شقاوته . كذا في الفتح .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (فتسلطون عليهم) من التسليط ، أى تغلبون عليهم (حتى يقول
الحجر الخ) هذا من أشراف الساعة . روى مسلم عن أبي هريرة : أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود ، فيقتلهم المسلمون
حتى يختبئ اليهودى من وراء الحجر أو الشجر فيقول الحجر أو الشجر يا مسلم
يا عبد الله هذا يهودى خلفى فتعال فاقتله ، إلا الغرقد فإنه من شجر اليهود . قال
النووى : الغرقد نوع من شجر الشوك معروف ببلاد بيت المقدس ، وهناك يكون
قتل الدجال واليهود .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

٤٧ - بَابُ مَا جَاءَ مِنْ أَيْنَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ

٢٢٣٨ - حدثنا بُنْدَارٌ وَأَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ قَالَا أَخْبَرَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ ،
أَخْبَرَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ ، عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ سُبَيْعٍ عَنْ عَمْرِو
ابْنِ حُرَيْثٍ ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِّيقِ قَالَ : « حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : الدَّجَالُ يُخْرَجُ مِنْ أَرْضٍ بِالْمَشْرِقِ يُقَالُ لَهَا خُرَاسَانٌ يَتَّبِعُهُ
أَقْوَامٌ كَأَنَّ وُجُوهَهُمُ الْمَجَانُّ الْمَطْرَقَةُ » .

(بَابُ مَا جَاءَ مِنْ أَيْنَ يَخْرُجُ الدَّجَالُ)

قوله : (عن المغيرة بن سبيع) بمهملة وموحدة مصغراً ، العجلى ثقة
من الخامسة .

قوله : (قال الدجال الخ) استئناف مؤكد لحدثنا أو يدل على مذهب الشاطبي
ومن تبعه من أن الإبدال يجري في الأفعال وهو أصح الأقوال أو التقدير حدثنا
أشياء من جملتها قال الدجال الخ (يقال لها خراسان) بضم أوله وهي بلاد معروفة
بين بلاد ماوراء النهر وبلدان العراق معظمها الآن بلدة هراة المسماة بخراسان
كتسمية دمشق بالشام . كذا في المراجعة . وفي الحديث دليل على أن الدجال يخرج
من خراسان . قال الحافظ : أما من أين يخرج فمن قبل المشرق جزماً . ثم جاء
في رواية : أنه يخرج من خراسان . أخرج ذلك أحمد والحاكم من حديث أبي بكر ،
وفي أخرى : أنه يخرج من أصبهان . أخرجها مسلم انتهى .

قلت أخرج مسلم من حديث أنس بن مالك : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : يتبع الدجال من يهود أصبهان سبعون ألفاً عليهم الطيالة . وهذه الرواية
ليست بصريحة في أن الدجال يخرج من أصبهان . ولم أجد في صحيح مسلم رواية
صريحة في خروجه منها (يتبعه) بسكون التاء وفتح الباء أى يلحقه ويطيعه (كأن
وجوههم المجان) بفتح الميم وتشديد النون جمع المجن بكسر الميم وهو الترس
(المطرقة) بضم الميم وسكون الطاء ، وقال السيوطي : روى بتشديد الراء وتخفيفها
فهي مفعولة من إطرأه أو طرقة أى جعل الطرق على وجه الترس والطراق بكسر

وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة .

هذا حديث حسن غريب . وقد رواه عبد الله بن شاذب عن أبي التياح .
ولا يعرف إلا من حديث أبي التياح .

٤٨ — باب ما جاء في علامات خروج الدجال

٢٣٣٩ — حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ، أخبرنا الحكم

ابن المبارك أخبرنا الوليد بن مسلم عن أبي بكر بن أبي مرزيم عن الوليد
ابن سفيان ، عن يزيد بن قطيب السكوني ، عن أبي بخرية صاحب معاذ

الطاء الجلد الذي يقطع على مقدار الترس فيلصق على ظهره ، والمعنى : أن جوهرهم
عريضة ووجنتهم مرتفعة كالجمجمة ، وهذا الوصف إنما يوجد في طائفة الترك
والأزبك ما وراء النهر .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة) ، أما حديث أبي هريرة فأخرجه
الشيخان عنه مرفوعاً : يأتي المسيح من قبل المشرق همتة المدينة الحديث . أما
حديث عائشة رضي الله عنها فلم ينظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم .

قوله : (وقد رواه عبد الله بن شاذب) الخراساني أبو عبد الرحمن ، سكن
البصرة ثم الشام ، صدوق عابد من السابعة .

(باب ما جاء في علامات خروج الدجال)

قوله : (حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن) هو الدارمي (أخبرنا الحاكم بن
المبارك) الباهلي مولا هم أبو صالح الخاشقي بفتح الخاء وكسر الشين وآخره مشناة
وخاشت من محال بلخ ، صدوق ربما وهم من العاشرة (عن أبي بكر بن أبي مرزيم)
قال في التقريب : أبو بكر بن عبد الله بن أبي مرزيم الغساني الشامي وقد ينسب إلى
جده قيل اسمه بكير ، وقيل عبد السلام ضعيف ، وكان قد سرق بيته فاختلط من
السابعة (عن الوليد بن سفيان) بن أبي مرزيم الغساني ، شامي مجهول من السادسة
(عن يزيد بن قطيب) بفتح الطاء مصغراً السكوني مقبول من السادسة (عن أبي

مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْمَلْحَمَةُ الْعُظْمَى وَفَتْحُ الْقُسْطَنْطِينَةِ وَخُرُوجُ الدَّجَالِ فِي سَبْعَةِ أَشْهُرٍ » . وفي الباب عن الصَّعْبِ ابْنِ جَثَامَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ . هذا حديثٌ حسنٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

بحرية) بفتح الموحدة وسكون المهملة وكسر الراء وتشديد التحتية قال في الخلاصة : عبد الله بن قيس الكندي التراغمي بفتح التحتانية والمعجمة الأولى وكسر الثانية أبو بحرية الحمصي شهد الجابية ، روى عن معاذ بن جبل وثقه ابن معين . وقال في المغنى : في نسبه التراغمي بضم فوقية وخفة راء وكسر غين معجمة في آخرها ميم منسوب إلى تراغم بن كذا .

قوله : (الملحمة) أى الوقعة العظيمة القتل (العظمى) وفي الجامع الصغير للسيوطى الكبرى قال المناوى في شرحه أى الحرب العظمى (وفتح القسطنطينية) بضم القاف وسكون السين وضم الطاء الأولى وكسر الثانية بينهما نون ساكنة وبعد الطاء الثانية تحته ساكنة ثم نون قال النووى : هكذا ضبطناه وهو المشهور ونقله القاضى فى المشارق عن المتقنين والأكثرين وعن بعضهم زيادة ياء مشددة بعد النون ، وهى مدينة مشهورة من أعظم مدائن الروم (فى سبعة أشهر) أى هذه الأمور الثلاثة تكون فى سبعة أشهر .

قوله : (وفى الباب عن الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ) أما حديث الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ فأخرجه أحمد عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يخرج الدجال حتى تذهل الناس عن ذكره وحتى يترك الائمة ذكره على المنابر ، وأما حديث عبد الله بن بسر فأخرجه أبو داود عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بين الملحمة وفتح المدينة ست سنين ويخرج الدجال فى السابعة . وأخرجه أيضاً ابن ماجه . وأما حديث عبد الله بن مسعود فأخرجه مسلم ، وأما حديث أبى سعيد الخدرى فليُنظر من أخرجه .

قوله (هذا حديث حسن) وأخرجه أبو داود وابن ماجه قال المنذرى : (٣٢ — تحفة الأحوذى ٦)

٢٣٤٠ — حدثنا محمود بن غزّالان، أخبرنا أبو داود عن شُعْبَةَ، عن
يَحْيَى بن سَعِيدٍ، عَنْ أَنَسِ بنِ مَالِكٍ قَالَ : فَتَحُ الْقُسْطَنْطِينَةُ مَعَ قِيَامِ
السَّاعَةِ ، قَالَ محمود : هذا حديثٌ غريبٌ والقُسْطَنْطِينَةُ هِيَ مَدِينَةُ الرُّومِ
تُفْتَحُ عِنْدَ خُرُوجِ الدَّجَالِ . والقُسْطَنْطِينَةُ قَدْ فُتِحَتْ فِي زَمَانِ بَعْضِ أَصْحَابِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

في إسناده أبو بكر بن أبي مريم ولا يحتاج بحديثه . قلت وفي سنده أيضاً الوليد
بن سيفان وهو مجهول .

(تنبيه) فإن قلت بين حديث معاذ بن جبل المذكور في الباب وبين حديث
عبد الله بن يسر الذي أشار إليه الترمذى تخالف ظاهر فإنه وقع في الأول سبعة
أشهر وفي الثانى سبع سنين فما وجه الجمع .

قلت: قال أبو داود بعد رواية حديث عبد الله بن يسر هذا أصح من حديث
عيسى لانهى . أراد بحديث عيسى حديث معاذ بن جبل المذكور الذى رواه قبل
حديث عبد الله بن يسر قال فى فتح الودود : هذه إشارة إلى جواب ما يقال بين
الحديثين تناف فأشار إلى أن الثانى أرجح لإسناداً فلا يعارضه الأول انتهى . وقال
القارى ففيه (أى فى قول أبى داود هذا اصح) دلالة على أن التعارض ثابت
والجمع ممتنع ، والاصح هو المرجح . وحاصله أن بين الملاحمة العظمى وبين خروج
الدجال سبع سنين أصح من سبعة أشهر .

قوله : (عن يحيى بن سعيد) بن قيس الأنصارى المدنى كنيته أبو سعيد القاضى
ثقة ثبت من الخامسة .

قوله : (فتح القسطنطينية مع قيام الساعة) أى مع قرب قيامها .

٤٩ - بابُ ما جاء في فِتْنَةِ الدَّجَالِ

٢٣٤١ - حدثنا عليُّ بنُ حُجْرٍ ، أخبرنا الوليدُ بنُ مُسْلِمٍ وعبدُ اللهِ بنُ عبدِ الرحمنِ بنُ يزيدَ بنِ جابرٍ دَخَلَ حَدِيثُ أَحَدِهِمَا في حَدِيثِ الْآخَرِ عن عبدِ الرحمنِ بنِ جابرٍ عن يَحْيَى بنِ جابرٍ الطَّائِيَّ عن عبدِ الرحمنِ بنِ جُبَيْرٍ عن أبيهِ جُبَيْرِ بنِ نَفِيرٍ عن النَّوَاسِ بنِ سَمْعَانَ السَّكَلَابِيِّ قالَ « ذَكَرَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّجَالَ ذاتَ غَدَاةٍ فَخَفَضَ فِيهِ وَرَفَعَ حَتَّى ظَنَمْنَاهُ في طَائِفَةِ النَّخْلِ ، قالَ فأنصَرَفْنَا مِنْ عِنْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثم رَجَعْنَا إِلَيْهِ فَعَرَفَ ذَلِكَ فِينَا ، فَقَالَ ما شَأْنُكُمْ ؟ قالَ قُلْنَا يا رَسُولَ اللهِ ذَكَرْتَ الدَّجَالَ

(باب ما جاء في فتنة الدجال)

قوله (أخبرنا الوليد مسلم) القرشي الدمشقي (وعبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد ابن جابر) الأزدي أبو إسماعيل الدمشقي قال النسائي لأبأس به كذا في الخلاصة .
قوله : (ذات غداة) كلبة ذات مقحمة (تخفض فيه ورفع) بتشديد الفاء فيهما وفي معناه قولان أحدهما إن خفض فيه بمعنى حقره وقوله رفعه أي عظمه وطمعه فمن تحقيره وهو أنه على الله تعالى عوده ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : هو أهون على الله من ذلك ، ولأنه لا يقدر على قتل أحد إلا ذلك الرجل ثم يعجز عنه ، ولأنه يضمحل أمره ويقتل بعد ذلك هو وأتباعه ، ومن تفخيمه وتعظيم فتنته والمحنة به هذه الأمور الخارقة للعادة ولأنه مامن نبي إلا وقد أُنذره قومه والوجه الثاني أنه خفض من صوته في حال كثرة ما تكلم فيه ، تخفض بعد طول الكلام والتعب ليستريح ثم رفع ليبلغ صوته كالأصوات (في طائفة النخل) أي ناحيته وجانبه (ثم رجعنا إليه) من راح يروح قال في القاموس : رحت القوم ولإيهم وعندهم روحاً ورواحاً ذهب لإيهم روحاً كروحهم وتروحتهم . وقال فيه : والرواح العشى أو من الزوال

الْعَدَاةَ فَخَفَضَتْ وَرَفَعَتْ حَتَّى ظَنَنَاهُ فِي طَائِفَةِ الدَّجَالِ : غَيْرُ الدَّجَالِ
 أَخَوْفُ لِي عَلَيْكُمْ؛ إِنْ يَخْرُجُ وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَجِيجُهُ دُونَكُمْ. وَإِنْ يَخْرُجُ
 وَأَنْتَ فِيكُمْ فَأَمْرُؤُ حَجِيجُ نَفْسِهِ ، وَاللَّهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ ؛ إِنَّهُ شَابٌ
 قَطَطٌ عَيْنُهُ قَائِمَةٌ شَبِيهَةٌ بِعَبْدِ الْعَزَى بْنِ قُطْنٍ ، فَمَنْ رَأَاهُ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ فَوَاتِحَ
 سُورَةِ أَصْحَابِ الْكُفْرِ . قَالَ : يَخْرُجُ مَا بَيْنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ فَعَاثَ يَمِينًا
 وَشِمَالًا ، يَاعِبَادَ اللَّهِ الْبُثُوثَا . قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا لَبِثُهُ فِي الْأَرْضِ ؟ قَالَ

إلى الليل انتهى (فعرف ذلك) أى أثر خوف الدجال (إن يخرج وأنا فيكم)
 أى موجود فيم بينكم فرضاً وتقديراً (فأنا حجيجه) فاعيل بمعنى الفاعل من الحجة
 وهى البرهان أى غالب عليه بالحجة (درنكم) أى قدامكم ودافعه عنكم وفيه إرشاد
 أنه صلى الله عليه وسلم كان فى الحاجة معه غير محتاج إلى معارضة معاون من أمته فى
 إلى غلبته عليه بالحجة (فأمرؤ حجيجه نفسه) بالرفع أى فكل امرئ يحاجه ويحاوره
 ويغالبه لنفسه (والله خليفتي على كل مسلم) يعنى والله سبحانه وتعالى ولى كل مسلم
 وحافظه فيعينه عليه ويدفع شره (لأنه) أى الدجال (شاب قَطَطٌ) بفتح القاف
 والطاء أى شديد جعودة الشعر (عينه قائمة) أى باقية فى موضعها وفى رواية مسلم :
 عينه طائفة أى مرتفعة (شبیهه بعبد العزى بن قطن) بفتحتين .

قال الطيبي : قيل إنه كان يهودياً . قال القارى : ولعل الظاهر أنه مشترك
 لأن العزى اسم صنم ويؤيده فى بعض ما جاء فى الحراشى هو وجل من خراعة هلاك
 فى الجاهلية انتهى (فليقرأ فواتح سورة أصحاب الكفر) أى أوائلها قال الطيبي المعنى
 أن قرامته أمان له من فتنته كما آمن تلك الفتنة من فتنة دقيانوس الجبار (فعاث
 يميناً وشمالاً) قال النووي هو بعين مهملة وثاء مثناة مفتوحة وهو فعل ماض
 والعيث الفساد أو أشد الفساد والإسراع فيه يقال منه عاث عاث يعيث وحكى القاضى
 أنه رواه بعضهم فعاث بكسر الهمزة منونة اسم فاعل وهو بمعنى الأول (ياعباد الله
 البثوثا) من اللبث وهو المكث والمعلل لبث كسميع وهو نادر لأن المصدر من فعل
 بالكسر قياسه بالنحرىك لاذ لم يتعدد . وفى رواية مسلم ياعباد الله فاثبتوا من الثبات

أَرْبَعِينَ يَوْمًا؛ يَوْمٌ كَشْهَرٍ وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ. قَالَا: قَلْنَا
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الْيَوْمَ الَّذِي كَالسَّنَةِ أَتَكْفِينَا فِيهِ صَلَاةُ يَوْمٍ؟ قَالَ:

وكذا في المشكاة : قال القارى أى أيها المؤمنون الموجودون في ذلك الزمان أو أنتم
أيها المخاطبون على فرض أنكم تدركون ذلك الألوان فاثبتوا على دينكم وإن عاقبكم
قال الطيبي : هذا من الخطاب العام أراد به من بدرك الدجال من أمته ثم قيل
هذا القول منه استمالة لقلوب أمته وتثبيتهم على ما يعاينونه من شر الدجال
وتوطينهم على ما هم فيه من الإيمان بالله تعالى واعتقاده وتصديق ما جاء به الرسول
صلى الله عليه وسلم وما لبسه بفتح لام وسكون أى ما قدر مكانه وتوقفه
(قال أربعون يوماً يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم)
فإن قلت هذا الحديث يدل على أن الدجال يمكث أربعين يوماً وحديث أسماء بنت
يزيد بن السكن قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم : يمكث الدجال في الأرض أربعين
سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كاضطرام السعفة في النار .
رواه في شرح السنة يدل على أنه يمكث أربعين سنة فوجه الجمع بينهما ؟ قلت قال
القارى : لعل وجه الجمع بينهما اختلاف الكمية والكيفية كما يشير إليه قوله : السنة
كالشهر فإنه محمول على سرعة الانقضاء كما أن قوله يوم كسنة محمول على أن الشدة
في غاية من الاستقصاء على أنه يمكن اختلافه باختلاف الأحوال والرجال قاله في
شرح حديث أسماء بنت يزيد المذكور وقال في شرح حديث النواس بن سميان
الذى رواه مسلم وفيه أربعين يوماً ما لفظه : والحديث الذى نقله البغوى في شرح
السنة لا يصلح أن يكون معارضاً لرواية مسلم هذه وعلى تقدير صحته لعل المراد
بأحد المكثين مكث خاص على وصف معين مبين عند العالم به انتهى .

قلت : المعتمد هو أن رواية البغوى لا يصلح أن يكون معارضاً لحديث مسلم
والله تعالى أعلم .

قال النووى : قال العلماء هذا الحديث على ظاهره وهذه الأيام الثلاثة طويلة
على هذا القدر المذكور في الحديث ، يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم : وسائر أيامه

لَا ، وَلَسَكِنْ أَقْدُرُوا لَهُ . قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا سُرْعَتُهُ فِي الْأَرْضِ ؟ قَالَ
كَأَلَيْشِ اسْتَدْبَرْتَهُ الرِّيحُ فَيَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَسْكُدُّونَهُ وَيَرُدُّونَ عَلَيْهِ
قَوْلَهُ فَيَنْصَرِفَ عَنْهُمْ ، فَتَتَّبِعُهُ أَمْوَالُهُمْ فَيُضْبِحُونَ لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ .
ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ وَيُصَدِّقُونَهُ فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ أَنْ تُمْطِرَ
فَتُمْطِرُ وَيَأْمُرُ الْأَرْضَ أَنْ تُنْبِتَ فَتُنْبِتُ فَتَرْوِحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتَهُمْ كَأَطْوَلِ
مَا كَانَتْ ذُرَى وَأَمَدَهُ خَوَاصِرَ وَأَدْرَهُ ضُرُوعًا ، ثُمَّ يَأْتِي الْخَرِيبَةَ فَيَقُولُ لَهَا

كأيا مكم (ولكن أقدروا له) قال النووي : قال القاضى وغيره هذا حكم مخصوص
بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع . قالوا لولا هذا الحديث وولكلنا إلى أجتهدنا
لاقتصرنا فيه على الصلوات الخمس عند الاوقات، المعروفة في غيره من الايام ،
ومعنى أقدروا له أنه إذا مضى بعد طلوع الفجر قدر ما يكون بينه وبين الظهر كل
يوم فصلوا الظهر ، ثم إذا مضى بعده قدر ما يكون بينها وبين العصر فصلوا العصر ،
وإذا مضى بعد هذا قدر ما يكون بينها وبين المغرب فصلوا المغرب ، وكذا العشاء
والصبح ثم الظهر ثم العصر ثم المغرب . وهكذا حتى ينقضى ذلك اليوم وقد وقع
فيه صلوات سنة فرائض كلها مؤداة في وقتها . وأما الثاني الذى كشره والثالث الذى
كجمعة فقياس اليوم الاول أن يقدر لهما كالיום الاول على ما ذكرناه انتهى (فما
سرعته في الارض) قال الطيبي لعلمهم علوا أن له لإسراعاً في الأرض فسألوا عن كيفيته
كما كانوا عالين بلبثه فسألوا عن كميته بقولهم ما لبثه أى مامدة لبثه (قال كالغيث)
المراد به هنا الغيم إطلاقاً للسبب على المسبب أى يسرع في الأرض لإسراع الغيم
(استدبرته الريح) قال ابن الملك الجملة حال أو صفة للغيث وأل فيه للعهد الذمى
والمعنى أن هذا مثال لا يدرك كيفيته ولا يمكن تقدير كميته (فيأتى) أى الدجال
(فيدعوهم) أى إلى دعوى ألوهيته (ويردون عليه قوله) أى لا يقبلونه أو
يطلبونه بالحجة (ثم يأتى القوم) أى قوماً آخرين (فيستجيبون له) أى فقبلون
ألوهيته (فيأمر السماء) أى السحاب (فتمطر) من الامطار حتى تجرى الانهار
(فتنبت) من الإنبات (فترويح عليهم سارحتهم) أى فترجع بعد زوال الشمس
إليهم ماشيتهم التى تذهب بالغدوة إلى مراعيها (كأطول ما كانت) أى السارحة

أَخْرَجِي كُنُوزَكَ فَيَنْصَرِفُ مِنْهَا فَتَتَّبَعُهُ كَيْعَاسِيبِ النَّحْلِ ، ثُمَّ يَدْعُو رَجُلًا شَابًّا مُمَثِّلًا شَبَابًا فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُهُ جِزْلَتَيْنِ ، ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيَقْبِلُ يَتَهَلَّلُ وَجْهَهُ يَضْحَكُ ، فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ هَبَطَ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ بِشَرَفٍ

من الإبل (ذرى) بضم الذال المعجمة وحيكى كسرهما وفتح الراء منوناً جمع ذروة مثناة وهى أعلى السنام ، وذروة كل شئ أعلاه ، وهو كناية عن كثرة السمن (وأمدّه) أى وأمد ما كانت ، وهو اسم تفضيل من المد (خواصر) جمع خاصره ، وهى ماتحت الجنب ، ومدّها كناية عن الامتلاء وكثرة الأكل (وأدره) أفعل التفضيل من الدر ، وهو اللبن (ضروعاً) بضم أوله جمع ضرع : وهو الثدي كناية عن كثرة اللبن (ثم يأتى الخربة) بكسر الراء أى الأرض الخربة والبقال الخربة (أخرجى كنوزك) بضم الكاف جمع كنز أى مدفونك أو معادنك (فينصرف) أى الدجال (منها) أى من الخربة (فتتبعه) الفاء فصيحة ، أى فتخرج الكنوز فتعقب الدجال (كيعاسيب النحل) أى كما يتبع النحل اليعسوب واليعسوب : أمير النحل وذكرها الرئيس الكبير ، كذا فى القاموس ، والمراد هنا أمير النحل ، قال القارى : وفى الكلام نوع قلب إذ حق الكلام كنحل اليعاسيب انتهى . (ثم يدعو) أى يطلب (ممثلاً شباباً) . قال الطيبي : هو الذى يكون فى غاية الشباب (فيضربه بالسيف) أى غضباً عليه لإبائه قبول دعوته الألوهية ، أو لإظهاراً للقدرة وتوطئة لخرق العادة (فيقطعه جزلتين) بفتح الجيم وتكسر أى قطعتين ، وفى رواية مسلم : جزلتين رمية الغرض . قال القارى : أى قدر حذف الهدف ، فهى منصوبة بقدر ، وفائدة التقييد به أن يظهر عند الناس أنه هلك بلا شبهة كما يفعله السحرة والمشعوذة . وقال النووى : معنى رميه الغرض أنه يجعل بين الجزلتين مقدار رميته - هذا هو الظاهر المشهور . وحيكى القاضى هذا ، ثم قال : وعندى أن فيه تقدماً وتأخيراً ، وتقديره فيصيبه إصابة رمية الغرض فيقطعه جزلتين . والصحيح الأول انتهى ، (فيقبل) أى الرجل الشاب على الدجال (يتهلل) أى يتلأل ويضئ (يضحك) حال من فاعل يقبل ، أى يقبل ضاحكاً بشاشاً فيقول هذا كيف يصلح إلهاً (فبينما هو) أى الرجل

دِمَشْقَ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ بَيْنَ مَهْرٍ وَدَتَيْنِ وَاضِعًا يَدَهُ عَلَى أَجْنِحَةِ مَلَكَئِينَ إِذَا طَاطَأَ رَأْسَهُ قَطْرٌ وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جَمَانٌ كَاللُّؤْلُؤِ، قَالَ وَلَا يَجْدُ رِيحَ نَفْسِهِ يَعْنِي أَحَدًا إِلَّا مَاتَ، وَرِيحُ نَفْسِهِ مُنْتَهَى بَصَرِهِ، قَالَ فَيَطْلُبُهُ حَتَّى

(كذلك) أى على تلك الحال (إذ هبط) أى نزل (بشرقي) بالإضافة (دمشق) بكسر الدال وفتح الميم، وهذا هو المشهور: وحكى صاحب المطالع: كسر الميم. وهذا الحديث من فضائل دمشق (عند المنارة) بفتح الميم. قال النووى: هذه المنارة موجودة اليوم شرقي دمشق. وقال القارى: ذكر السيوطى فى تعليقه على ابن ماجه أنه قال الحافظ ابن كثير فى رواية أن عيسى عليه الصلاة والسلام ينزل بيت المقدس. وفى رواية بالأردن. وفى رواية بمعسكر المسلمين.

قلت: حديث نزول بيت المقدس عند ابن ماجة، وهو عندى أرجح، ولا ينافى سائر الروايات، لأن بيت المقدس شرقي دمشق وهو معسكر المسلمين إذ ذاك، والأردن اسم الكورة كما فى الصحاح، وبيت المقدس داخل فيه، وإن لم يكن فى بيت المقدس الآن منارة، فلا بد أن تحدث قبل نزوله انتهى. (بين مهرودتين) قال النووى: المهرودتان روى بالبدال المهملة والذال المعجمة والمهملة أكثر، والوجهان مشهوران للمتقدمين والمتأخرين من أهل اللغة والغريب وغيرهم، وأكثر ما يقع فى النسخ بالمهملة كما هو المشهور، ومعناه لا لبس مهرودتين: أى ثوبين مصبوغين بورس، ثم بزعفران. وقيل هما شقتان، والشقة نصف الملاءة. وقال الجزرى فى النهاية قال ابن الأنبارى: القول عندنا فى الحديث بين مهرودتين: يروى بالبدال والذال أى بين مصرتين على ما جاء فى الحديث ولم نسمعه إلا فيه، وكذلك أشياء كثيرة لم نسمع إلا فى الحديث، والممصرة من الثياب التى فيها صفرة خفيفة، وقيل المهرود الثوب الذى يصيغ بالعروق، والعروق يقال لها المهرود انتهى. (واضعاً يده) وفى رواية مسلم واصله كفيه (إذا طاطأ) بهمزتين أى خفض (تحدّر) ماض معلوم من التحدر، أى نزل وقطر (جمان كاللؤلؤ) بضم الجيم وتخفيف الميم هى حبات من الفضة تصنع على هيئة اللؤلؤ الكبار. والمراد يتحدّر منه الماء على هيئة اللؤلؤ فى صفائه، فسمى الماء جمناً لشبهه به فى الصفاء (ريح نفسه) بفتح النون والفاء (يعنى أحد) هذا بيان لفاعل يجد من

يُدْرِكُهُ بَبَابٍ لُدٍّ فَيَقْتُلُهُ . قَالَ فَيَلْبَثُ كَذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ ؟ قَالَ ثُمَّ يُوحِي
 اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ حَوِّزَ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ فَإِنِّي قَدْ أَنْزَلْتُ عِبَادًا لِي لَا يَدَّ لِأَحَدٍ
 بِقِتَالِهِمْ ، قَالَ وَبَيَّعْتُ اللَّهُ بِأَجُوجَ وَمَأْجُوجَ وَهُمْ كَمَا قَالَ اللَّهُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ
 حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ، قَالَ وَيَمُرُّ أَوْلَهُمْ بِبُحَيْرَةِ الطَّبْرِيةِ فَيَشْرَبُ مَا فِيهَا ثُمَّ يَمُرُّ
 بِهَا آخِرُهُمْ فَيَقُولُونَ لَقَدْ كَانَ بِهِذِهِ مَرَّةٌ مَلَأْنَا ثُمَّ يَسِيرُونَ حَتَّى يَنْتَهَوْا إِلَى
 جَبَلٍ بَيْنَ الْمَقْدِسِ فَيَقُولُونَ لَقَدْ قَتَلْنَا مَنْ فِي الْأَرْضِ فَعَلِمَ فَلْنَقْتُلْ مَنْ فِي
 السَّمَاءِ فَيَرْمُونَ بِنُشَابِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرُدُّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نُشَابَهُمْ مُحْمَرًا دَمًا ،

من بعض الرواة ، أى لا يجد أحد من الكفار (إلامات) قال الفاروى : من الغريب
 أن نفس عيسى عليه الصلاة والسلام تعلق به الأحياء لبعض والإماتة لبعض
 (ويرجع نفسه منتهى بصره) . وفى رواية مسلم : ونفسه يفتى حيث ينتهى طرفه
 (فيطلبه) أى يطلب عيسى عليه الصلاة والسلام الدجال (حتى يدركه بباب لد) قال
 النووى : هو بضم اللام وتشديد الدال مصروف وهو بلدة قريبة من بيت المقدس

وقال فى النهاية : لد موضع بالشام وقيل بفلسطين (أن حوز عبادى إلى الطور)
 بفتح الحاء المهملة وكسر الواو المشددة وبالزاي أمر من التحويز أى نحبهم وأزلهم
 عن طريقهم إلى الطور (قد أنزلت عباداً لى) وفى رواية مسلم : قد أخرجت عباداً
 لى أى أظهرت جماعة وهم بأجوج ومأجوج (لا يدان) بكسر الون ثنية يد ،
 قال العلماء معناه لا قدرة ولا طاقة يقال : مالى بهذا الأمر يد ومالى به يدان . لأن
 المباشرة والدفع إنما يكون باليد ، وكأن يديه معدومتان لعجزه عن دفعه (وهم من
 كل حدب) بفتح الحاء أى مكان مرتفع من الأرض (ينسلون) أى يمشون مسرعين
 (ببخيرة الطبرية) بالإضافة وبحيرة تصغير بحيرة وهى ماء مجتمع بالشام طوله عشرة
 أميال والطبرية بفتح الحاء اسم موضع (فلم) أى تعال والخطاب لآلهم وكبيرهم ،
 أو عام غير مخصوص بأحدهم . وفى النهاية فيه لغتان فأهل الحجاز يطلقونه على
 الواحد والاثنتين والجمع والمؤنث بلفظ واحد مبنى على الفتح وبنو تميم ثنى وتجمع
 وتؤنث تقول هلم وهلمى وهلموا وهلموا (فيرمون بنشابههم) بضم فتنشيد مفردة

وَيُحَاصِرُ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ وَأَصْحَابَهُ حَتَّى يَكُونَ رَأْسُ الثَّوْرِ يَوْمَئِذٍ خَيْرًا
لَهُمْ مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ لِأَحَدِكُمْ الْيَوْمَ . قَالَ فَيَرْغَبُ عَيْسَى بْنُ مَرْيَمَ إِلَى اللَّهِ
وَأَصْحَابُهُ ؛ قَالَ فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمُ النَّعْفَ فِي رِقَابِهِمْ فَيُضْبِحُونَ فَرَسَى مَوْتَى
كَمَوْتِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ، قَالَ وَيَهْبِطُ عَيْسَى وَأَصْحَابُهُ فَلَا يَجِدُ مَوْضِعَ شِبْرٍ
إِلَّا وَقَدْ مَلَأَتْهُ زَهْمَتُهُمْ وَنَدْنُهُمْ وَدِمَاؤُهُمْ . قَالَ فَيَرْغَبُ عَيْسَى إِلَى اللَّهِ
وَأَصْحَابُهُ قَالَ فَيُرْسِلُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبُخْتِ فَتَحْمِلُهُمْ فَتَطْرَحُهُمْ
بِالْمَهْبِلِ وَيَسْتَوْقِدُ الْمَسْلُومُونَ مِنْ قِسِيهِمْ وَنُشَابِيهِمْ وَجَعَالِيهِمْ سَبْعَ سِنِينَ وَيُرْسِلُ

نشابة والباء زائدة أى سهامهم (ويحاصر) بصيغة المجهول أى يحبس فى جبل الطور
(حتى يكون رأس الثور يومئذ خيراً لهم من مائة دينار (لا أحدكم اليوم) قال
التوربشتى : أى تبلغ بهم الفاقة إلى هذا الحد . وإنما ذكر رأس الثور ليقاس
البقية عليه فى القيمة (فيرغب عيسى بن مريم إلى الله وأصحابه) قال القاضى : أى
يرغبون إلى الله تعالى فى إهلاكهم وإلجائهم عن مكابدة بلائهم ، ويتضرعون إليه
فيستجيب الله فيهلكهم بالنفخ كما قال (فيرسل الله عليهم) أى على أباجوج ومأجوج
(النعف) بنون وغين معجمة مفتوحتين ثم فاء وهو دود يكون فى أنوف الإبل
والغنم الواحدة نعف (فيضحون فرسى) كهللكى وزناً ومعنى ، وهو جمع فريس
كقتيل وقتلى من فرس الذئب الشاة إذا كسرها وقتلها ومنه فرسة الأسد (موت
نفس واحدة) لىكال القدرة وتعلق المشيئة قال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم
إلا كنفس واحدة ، (ويهبط) أى ينزل من الطور (وقد ملأته زهمتهم) وفى
رواية مسلم : زهمهم بغير التاء . قال النووى : هو بفتح الهاء أى دسهم ورائحتهم
السكرية (فيرسل الله عليهم طيراً كأعناق البخت) بضم موحد وسكون معجمة
نوع من الإبل أى طيراً أعناقها فى الطول والكبر كأعناق البخت ، والطير جمع
طائرة وقد يقع على الواحد (فتطرحهم بالمهبل) بفتح الميم وسكون الهاء وكسر
الموحدة قال فى النهاية والهاوية الذاهبة فى الأرض (ويستوقد المسلمون من قسيهم)
بكسرتين فتشديد تحتية جمع قوس والضمير لىأجوج ومأجوج (ونشابهم) أى

اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَطَرًا لَا يَسْكَنَ مِنْهُ بَيْتٌ وَبَرٌّ وَلَا مَدَرٌ، قَالَ فَيَنْسِلُ الْأَرْضُ
فَيَتْرُكُهَا كَالزَّرَافَةِ، قَالَ ثُمَّ يُقَالُ لِلْأَرْضِ أَخْرَجِي ثَمَرَتَكَ وَرُدِّي بَرَكَتَكَ
فَيَوْمَئِذٍ تَأْكُلُ الْعِصَابَةُ الرُّمَّانَةَ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقِخْفِهَا وَيُبَارِكُ فِي الرُّسْلِ حَتَّى
أَنَّ الْفَتَامَ مِنَ النَّاسِ لَيَكْتَفُونَ بِاللَّقَحَةِ مِنَ الْإِبِلِ وَأَنَّ الْقَبِيلَةَ لَيَكْتَفُونَ
بِاللَّقَحَةِ مِنَ الْبَقَرِ، وَإِنَّ الْفَخْذَ لَيَكْتَفُونَ بِاللَّقَحَةِ مِنَ الْغَنَمِ، فَبَيَّنَّا هُمْ
كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللَّهُ رِيحًا فَقَبَضَتْ رُوحَ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَيَبْقَى سَائِرُ النَّاسِ

سهاهمم (وجعاهم) بكسر الجيم جمع جعبة بالفتح وهى ظرف الذئباب (لا يكن)
بفتح الياء وضم الكاف وتشديد النون من كذبت الشئ أى سترته وصفته عن الشمس
وهى من أكنذت الشئ بهذا المعنى والمفعول محذوف والجملة صفة مطراً أى لا يستر
ولا يصون شيئاً (منه) أى من ذلك المطر (بيت وبر) أوصوف أو شعر (ولامدر)
بفتح الميم والدال وهو الطين الصلب، والمراد تعميم بيوت أهل البدو والحضر
(فيغسل) أى المطر (فيتركها كالزرافة) بفتح الزاى واللام ويسكن وبالفاء وقيل
بالقاف وهى المرأة بكسر الميم وقيل ما يتخذ لجمع الماء من المصنع، والمراد أن الماء
يجمع جميع الأرض بحيث يرى الراى وجهه فيه (تأكل العصاة) بكسر العين أى
الجماعة (ويستظلون بقحفها) بكسر القاف أى بقشرها . قال النووى هو مقعر
قشرها شبهها بقحف الآدمى وهو الذى فوق الدماغ . وقيل ما انفلق من جمجمته
وانفصل انتهى (ويبارك فى الرسل) بكسر الراء وسكون السين أى اللبن (حتى إن
الفتام) بكسر الفاء وبعدها همزة معدودة وهى الجماعة الكثيرة (ليكتفون باللقحة)
بكسر اللام وفتحها لغتان مشهورتان والكسر أشهر، وهى القرية العهد بالولادة
وجمعها لقح بكسر اللام وفتح القاف كبركة وبرك واللقوق ذات اللبن وجمعها لقاح
(وإن الفخذ) قال النووى: قال أهل اللغة الفخذ الجماعة من الأقارب وهم دون
البطن، والبطن دون القبيلة . قال القاضى: قال ابن فارس: الفخذ هنا يسكان
الحاء لا غير فلا يقال إلا يسكانها بخلاف الفخذ التى هى العضو فإنها تكسر وتسكن

يَتَهَارَجُونَ كَمَا يَتَهَارَجُ الْحُمْرُ فَعَلَيْهِمْ تَقَوْمُ السَّاعَةِ » هذا حديثٌ غريبٌ حسنٌ صحيحٌ . لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ جَابِرٍ .

٥٠ — باب ماجاء في صفة الدجال

٢٣٤٢ — حدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعائي ، أخبرنا المعتز بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سُئِلَ عن الدجالِ فقال : « أَلَا إِنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ ؛ أَلَا وَإِنَّهُ أَعْوَرُ عَيْنُهُ الَّتِي كَانَتْهَا عَيْنَةً طَائِفَةً » .

انتهى . (ويبقى سائر الناس) وفي رواية مسلم : ويبقى شرأ الناس (يتهارجون كما يتهارج الحمير) أى يجامع الرجال النساء بحضرة الناس كما يفعل الحمير ولا يكثرثون لذلك . والهرج يأسكان الرأ الجماع ، يقال هرج زوجته أى جامعها يهرجها بفتح الرأ وضمها وكسرهما (فعليهم تقوم الساعة) أى لا على غيرهم . وفي حديث ابن مسعود : لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس . وفي حديث أنس : لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الأرض الله الله . رواهما مسلم .

قوله : (هذا حديث غريب حسن صحيح) وأخرجه أحمد ومسلم .

(باب ما جاء فى صفة الدجال)

قوله : (كأنها عنبه) أى شبيهة بها (طافية) بكسر الفاء وبالتحتية . قال الحافظ فى الفتح : قوله كأن عنبه طافية بياض غير مهموزة أى بارزة ولبعضهم بالهمز أى ذهب ضوءها . قال القاضى عياض : رويناه عن الأكثر بغير همز وهو الذى صححه الجمهور وجزم به الاخفش ومعناه أنها ناتئة تتوء حبة العنب من بين أخواتها . قال : وضبطه بعض الشيوخ بالهمز وأنكره بعضهم ، ولا وجه لإنكاره فقد جاء فى آخر : أنه ممسوح العين مطموسة وليست جبراء ولا ناتئة . وهذه صفة حبة العنب إذا سال ماؤها وهو يصحح رواية الهمز قلت الحديث المذكور عند أبى داود يوافقه حديث عبادة بن الصامت ولفظه : رجل قصير ألحج بفاه

وفي الباب عن سعدٍ وحذيفةَ وأبي هريرةَ وأسماءَ وجابرِ بنِ عبدِ اللهِ
وأبي بكرٍ وعائشةَ وأنسٍ وابنِ عباسٍ والفَلَتَانِ بنِ عامِرٍ .

ساكنة ثم مهملة مفتوحة ثم جيم من الفحيح وهو تباعد ما بين الساقين أو الفخذين .
وقيل : تدانى صدور القدمين مع تباعد العقبين وقيل هو الذى فى رجله اعوجاج .
وفى الحديث المذكور : جعله أعور مطموس العين ليست بناتئة - بنون ومثناة -
ولاجراء بفتح الجيم وسكون المهملة ممدودة أى عميقة ، وبتقديم الحد أى ليست
متصلبة . وفى حديث عبد الله بن مغفل : مسح العين ، وفى حديث سمرة مثله ،
وكلاهما عند الطبرانى ولكن فى حديثهما : أعور العين اليسرى . ومثله لمسلم من
حديث حذيفة ، وهذا بخلاف قوله فى حديث الباب : أعور العين اليمنى . وقد اتفقا
عليه من حديث ابن عمر فيكون أرجح ، وإلى ذلك أشار ابن عبد البر لكن جمع
بينهما القاضى عياض فقال : تصحح الروايتان معاً بأن تكون المطموسة والممسوحة
هى العوراء الطائفة بالهمز أى التى ذهب ضوقها ، وهى العين اليمنى كما فى حديث ابن
عمر وتكون الجاحظة التى كأنها كوكب وكأنها نخامة فى حائط هى الطافية ، بلا
همز وهى العين اليسرى كما جاء فى الرواية الأخرى وعلى هذا فهو أعور العين اليمنى
واليسرى معاً فكل واحدة منهما عوراء أى معيبة . فإن الأعور من كل شئ المعيب
وكلا عيني الدجال معيبة فأحدهما معيبة بذهاب ضوئها حتى ذهب إدراكها ،
والأخرى بذئبها انتهى . قال النووى : هو فى نهاية الحسن انتهى كلام الحافظ .
وقد بسط الكلام هنا فى الفتح من شاء الوقوف عليه فليراجعه .

قوله : (وفى الباب عن سعدٍ وحذيفة الخ) أما حديث سعد وهو ابن أبى
وقاص فأخرجه أحمد . وأما حديث حذيفة فأخرجه الشيخان . وأما حديث أبى
هريرة فأخرجه الشيخان أيضاً . وأما حديث أسماء وهى بنت يزيد بن السكن
فأخرجه البغوى فى شرح السنة وتقدم لفظه . ولها حديث آخر ذكره صاحب
المشكاة فى الفصل الثانى من باب العلامات بين يدى الساعة وذكر الدجال . وأما
حديث جابر فأخرجه أيضاً فى شرح السنة . وأما حديث أبى بكره فأخرجه الترمذى
فى باب ذكر ابن صياد . وأما حديث أنس فأخرجه الترمذى بعد بابين . وأما
أحاديث بقية الصحابة فليُنظر من أخرجهما .

هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث عبد الله بن عمر .

٥١ — باب ماجاء في أن الدجال لا يدخل المدينة

٢٣٤٣ — حدثنا عبدة بن عبد الله الخزاعي ، أخبرنا يزيد بن هارون أخبرنا شعبة عن قتادة عن أنس قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي الدجال المدينة فيجد الملائكة يحرسونها ، فلا يدخلها الطاعون ولا الدجال إن شاء الله » . وفي الباب عن أبي هريرة وفاطمة بنت قيس ومجبن وأسامة بن زيد وسمرة بن جندب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه الشيخان

(باب ما جاء في أن الدجال لا يدخل المدينة)

قوله : (فيجد الملائكة يحرسونها) في حديث مجنن الأدرع عند أحمد ، والحاكم في ذكر المدينة ولا يدخلها الدجال إن شاء الله ، كلما أراد دخولها تلقاه بكل نقب من أنقابها ملك مصلت سيفه يمنعه عنها . وعند الحاكم من طريق أبي عبد الله القراط سمعت سعد بن مالك وأبا هريرة يقولان : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اللهم بارك لأهل المدينة الحديث . وفيه : إلا أن الملائكة مشتبكة بالملائكة على كل نقب من أنقابها ملكان يحرسانها لا يدخلها الطاعون ولا الدجال . قال ابن العربي يجمع بين هذا وبين قوله على كل نقب ملكا ، إن سيف أحدهما مسلول والآخر بخلافه (فلا يدخلها الطاعون ولا الدجال إن شاء الله) قيل هذا الاستثناء محتمل للتعليق ومحتمل للتبرك وهو أولى . وقيل إنه يتماق بالطاعون فقط وفيه نظر . وحديث مجنن الأدرع المذكور آنفا يؤكد أنه لا يخل منها .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وفاطمة بنت قيس الخ) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الشيخان . وأما حديث فاطمة بنت قيس فأخرجه مسلم وفيه ذكر الجساسة والدجال وفيه : وإني مخبركم عنى إني أنا المسيح الدجال فأسير في الأرض فلا أدع قرية إلا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة . وأما حديث مجنن فأخرجه

هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٢٣٤٤ — حدثنا قَتَيْبَةُ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنِ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « الْإِيمَانُ يَمَانٌ وَالْكَفَرُ مِنْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ ، وَالسَّكِينَةُ لِأَهْلِ الْغَنَمِ وَالْفَخْرُ

أحمد والحاكم وقد تقدم لفظه . وأما حديث أسامة بن زيد فليُنظر من أخرجه .
وأما حديث سمرة بن جندب فأخرجه أحمد في مسنده ص ١٧ ج ٥ .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخارى .

قوله : (الإيمان يمان) هو نسبة الإيمان إلى اليمين لأن أصل يمان يميني فحذفت ياء النسب وعوض بالالف بدلها فلا يجتمعان . وفي رواية للشيخين : أتاكم أهل اليمين ، هم أرق أفئدة ، وألين قلوباً ، الإيمان يمان والحكمة يمانية . وفي أخرى لها : أتاكم أهل اليمين أضعف قلوباً وأرق أفئدة ، الفقه يمان والحكمة يمانية . وفي حديث أبي مسعود عند البخارى : أشار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمين فقال : الإيمان يمان ههنا . قال النووي في شرح مسلم : أما ما ذكر من نسبة الإيمان إلى أهل اليمين فقد صرفوه عن ظاهره من حيث أن مبدأ الإيمان من مكة ثم من المدينة حرسها الله تعالى ، فحكى أبو عبيد أمام الغريب ثم من بعده في ذلك أقوالاً .

أحدهما : أراد بذلك مكة فإنه يقال أن مكة من تهامة وتهامة من أرض اليمين .
والثاني : المراد مكة والمدينة فإنه يروى في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الكلام وهو بتبوك ، ومكة والمدينة حيثئذ بينه وبين اليمين فأشار إلى ناحية اليمين وهو يريد مكة والمدينة فقال : الإيمان يمان فنسبهما إلى اليمين لكونهما حيثئذ من ناحية اليمين ، كما قالوا الركن اليماني وهو بمكة لكونه إلى ناحية اليمين .

والثالث : ما ذهب إليه كثير من الناس وهو أحسنها عند أبي عبيد أن المراد بذلك الانصار لأنهم يمانون في الأصل فنسب الإيمان إليهم لكونهم أنصاره . قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ، ولو جمع أبو عبيد ومن سلك سبيله طرق الحديث

وَالرِّيَابَةِ فِي الْفَدَّادِينَ أَهْلَ الْخَيْلِ وَأَهْلَ الْوَبَرِ ، يَأْتِي الْمَسِيحُ [أَيُّ الدَّجَالِ]

بألفاظه كما جمعها مسلم وغيره وتأملوها لصاروا إلى غير ما ذكروه ، ولما تركوا الظاهر ولفظوا بأن المراد اليمن وأهل اليمن على ما هو المفهوم من إطلاق ذلك إذ من ألفاظه : أنا كم أهل اليمن والانصار من جملة المخاطبين بذلك ، فهم لإذآ غيرهم ، وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم : جاء أهل اليمن ، وإنما جاء حينئذ غير الانصار ، ثم إنه صلى الله عليه وسلم وصفهم بما يقضى بكال إيمانهم ورتب عليه الإيمان بمان وكان ذلك إشارة الإيمان إلى من أتاه من أهل اليمن لا إلى مكة والمدينة ، ولما مانع من إجراء السلام على ظاهره وحمله على أهل اليمن حقيقة ، لأن من اتصف بشيء وقوى قيامه به وتأكد اضطلاعهم منه نسب ذلك الشيء إليه لإشعاراً بتميزه به وكال حاله فيه . وهكذا كان حال أهل اليمن حينئذ في الإيمان ، وحال الوافدين منه في حياته صلى الله عليه وسلم وفي أعقاب موته ، كأويس القرنى وأبي مسلم الخولاني وشبههما ممن سلم قلبه وقوى إيمانه فكانت نسبة الإيمان إليهم لذلك إشعاراً بكال إيمانهم من غير أن يكون في ذلك نفى له عن غيرهم . فلا منافاة بينه وبين قوله صلى الله عليه وسلم : الإيمان في أهل الحجاز ثم المراد بذلك الموجودون منهم حينئذ لا كل أهل اليمن في كل زمان فإن اللفظ لا يقتضيه . هذا هو الحق في ذلك (والكفر من قبل المشرق) وفي رواية للشيخين رأس الكفر قبل المشرق ، وهو بكسر القاف وفتح الموحدة أى من جهته ، وفي ذلك إشارة إلى شدة كفر المجوس لأن مملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة إلى المدينة وكانوا في غاية القوة والتجبر حتى مرق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم واستمرت الفتن من قبل المشرق (والسكينة لأهل الغنم) السكينة تطلق على الطمأنينة والسكون والوقار والتواضع وإنما خص أهل الغنم بذلك لأنهم غالباً دون أهل الإبل في التوسع والكثرة ، وهما من سبب الفخر والخيلاء وقيل أراد بأهل الغنم أهل اليمن لأن غالب مواشيهم الغنم بخلاف ربيعة ومضر فإنهم أصحاب إبل . وروى ابن ماجه من حديث أم هانئ أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها اتخذي الغنم فإن فيها بركة (والفخر) هو الافتخار وعد المآثر القديمة تعظيماً (في الفدادين) قال النووى الصواب في الفدادين بتشديد الدال جمع فداد بدالين أولاهما مشددة وهذا قول أهل الحديث والأصمعي وجهور

إِذَا جَاءَ دُبُرُ أَحَدٍ صَرَفَتْ الْمَلَائِكَةُ وَجْهَهُ قِبَلَ الشَّامِ وَهُنَالِكَ يَهْلِكُ .
هذا حديثٌ صحيحٌ .

٥٢ — بابُ ما جاء في قتلِ عيسى بنِ مريمَ الدَّجَالِ

٢٣٤٥ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أخبرنا اللَّيْثُ عن ابنِ شِهَابٍ ، أَنَّهُ سَمِعَ
عُبَيْدَ اللَّهِ بنَ عَبْدِ اللَّهِ بنِ ثَعْلَبَةَ الأنصاريَّ يُحَدِّثُ عن عبدِ الرحمنِ بنِ يَزِيدَ
الأنصاريِّ مِنْ بَنِي عَمْرِو بنِ عَوْفٍ قال : سَمِعْتُ عُمَى مُجَمَّعَ بنَ جَارِيَةَ
الأنصاريَّ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « يَقْتُلُ ابْنُ

أهل اللغة وهو من الفديد وهو الصوت الشديد ، فهم الذين تعلوا أصواتهم في
لبلهم وخيلهم وحروثهم ونحو ذلك انتهى (أهل الخيل وأهل الوبر) بالجر بدل
أو بيان والوبر بفتح الواو الموحدة شعر الإبل ، أى ليسوا من أهل المدر ، لأن
العرب تعبر عن أهل الحضر بأهل المدد ، وعن أهل البادية بأهل الوبر لأن بيوتهم
ظالماً خيام من الشعر (يأتى المسيح) أى الدجال وإنما سمي به لأن عينه الواحدة
ممسوحة (دبر أحد) بضم الدال الموحدة ، أى خلف أحد وهو بضمتمين ، جبل
معروف بينه وبين المدينة أقل من فرسخ (قبل الشام) أى نحوه .
قوله : وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في قتل عيسى بن مريم الدجال)

قوله : (أنه سمع عبيد الله بن عبد الله بن ثعلبة الأنصاري) المدني وقيل عبد الله
ابن عبيد الله شيخ الزهري لا يعرف واختلف في إسناد حديثه من الثالثة (عن عبد
الرحمن بن يزيد الأنصاري) المدني هو أخو عاصم بن عمر لأمه يقال ولد في حياة
النبي صلى الله عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين (بجمع) بضم الميم وفتح
الجيم وتشديد الميم المكسورة بدل من عمى (بن جارية) بالجيم ابن عامر الأنصاري
الأوسي المدني صحابي مات في خلافة معاوية .

مَرْيَمَ الدَّجَّالِ بِبَابِ لُدٍّ . وفي الباب عن عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَنَافِعِ بْنِ عُتْبَةَ
وَأَبِي بَرَزَةَ وَحُذَيْفَةَ بْنِ أَسِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَكَيْسَانَ وَعُثْمَانَ بْنَ أَبِي الْعَاصِ
وَجَابِرَ وَأَبِي أُمَامَةَ وَابْنَ مَسْعُودٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَسُمُرَةَ بْنَ جُنْدَبٍ
وَالنَّوَّاسَ بْنَ سَمْعَانَ وَعَمْرٍو بْنَ عَوْفٍ وَحُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ .
هذا حديثٌ صحيحٌ .

٥٣ - بَابُ

٢٣٤٦ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ ، أَخْبَرَنَا
شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أَنْذَرَ أُمَّتَهُ الْأَعْوَرَ الْكَذَّابَ . أَلَا إِنَّهُ أَعْوَرٌ ،
وَإِنْ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ . مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ » .

قوله : (بَابُ لُدٍّ) تقدم ضبطه ومعناه في باب فتنَةِ (الدجال) .

قوله (وفي الباب عن عمران بن حصين ونافع بن عتبة الخ) أما أحاديث عمران
ابن حصين ونافع بن عتبة وأبي برزة وعثمان بن أبي العاص وجابر وسمرة بن جندب
وحذيفة ابن اليمان فأخرجها أحمد في مسنده . وأما حديث حذيفة بن أسيد فأخرجه
الحاكم . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه أبو داود . وأما حديث أبي أمامة فأخرجه
أبو داود وابن ماجه . وأما حديث ابن مسعود فأخرجه أحمد وابن ماجه والحاكم
وصححه كذا في الفتح . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه مسلم . وأما حديث
النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ فأخرجه الترمذي في باب فتنَةِ الدجال . وأما حديث كيسان
وحديث عمرو بن عوف فليُنظر من أخرجهما .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد في مسنده والطبراني في الكبير .

(باب)

قوله : (أَلَا إِنَّهُ أَعْوَرٌ وَإِنْ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعْوَرَ) قال النووي : هو بيان علامة

هذا حديثٌ صحيحٌ .

٥٤ — بابُ ما جاء في ذكرِ ابنِ صيَّادٍ

٢٣٤٧ — حدثنا سُفيانُ بنُ وَكِيعٍ ، أخبرنا عبدُ الأَعْلَى عن الجُرَيْرِيِّ

بَدَلَ عَلَى كَذِبِ الدَّجَالِ دَلَالَةً قَطْعِيَّةً بَدِيهِيَّةً يَدْرِكُهَا كُلُّ أَحَدٍ ، وَلَمْ يَقْتَصِرْ عَلَى كَوْنِهِ جَسَماً أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الدَّلَائِلِ الْقَطْعِيَّةِ لَسَكُونِ بَعْضِ الْعَوَامِ لَا يَهْتَدِي إِلَيْهَا .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في ذكر ابن صياد)

قال النووي في شرح مسلم : يقال له ابن صياد وابن صائد وسمى بها في الأحاديث واسمه صاف . قال العلماء وقصته مشكلة وأمره مشتبّه في أنه هل هو المسيح الدجال المشهور أم غيره ، ولا شك في أنه دجال من الدجاجلة .

قال : العلماء وظاهر الأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يوح إليه بأنه المسيح الدجال ولا غيره ، وإنما أوحى إليه بصفات الدجال ، وكان في ابن صياد قرائن محتملة ، فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقطع بأنه الدجال ولا غيره ولهذا قال لعمر رضى الله تعالى عنه إن يكن هو فلن تستطيع قتله . وأما احتجاجه بأنه هو مسلم والدجال كافر ، وبأنه لا يولد للدجال وقد ولد له بنون ، وأنه لا يدخل مكة والمدينة ، وأن ابن صياد دخل المدينة وهو متوجه إلى مكة فلا دلالة له فيه لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما أخبر عن صفاته وقت فتنته وخروجه في الأرض . ومن اشتباه قصته وكونه أحد الدجاجلة الكذابين قوله للنبي صلى الله عليه وسلم : أتشهد أني رسول الله ودعواه أنه يأتيه صادق وكاذب ، وأنه يرى عرشاً فوق الماء وأنه لا يكره أن يكون هو الدجال ، وأنه يعرف موضعه . وقوله إنى لأعرفه وأعرف مولده وأين هو الآن ، وانتفاخه حتى ملأ السكك ، وأما إظهاره الإسلام وحجه وجهاده وإقلاعه عما كان عليه فليس بصريح في أنه غير الدجال .

قال الخطابي : واختلف السلف في أمره بعد كبره فروى عنه أنه تاب من ذلك القول ومات بالمدينة ، وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا عن وجهه حتى رآه الناس ، وقيل لهم اشهدوا . قال وكان ابن عمر وجابر فيما روى عنهما يحلفان أن

عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال : صحبني ابن صائد إمّا حجاجاً وإمّا معتمرين

ابن صياد هو الدجال لا يشك في ذلك فيه ، فقبل لجابر : إنه أسلم فقال وإن أسلم ، فقبل : إنه دخل مكة وكان في المدينة . فقال : وإن دخل . وروى أبو داود في سننه بإسناد صحيح عن جابر قال : فقدنا ابن صياد يوم الحرة ، وهذا يبطل رواية من روى أنه مات بالمدينة وصلى عليه . وقد روى مسلم في هذه الأحاديث أن جابر بن عبد الله حلف بالله تعالى أن ابن صياد هو الدجال وأنه سمع عمر رضي الله عنه يخلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره النبي صلى الله عليه وسلم . وروى أبو داود بإسناد صحيح عن ابن عمر أنه كان يقول : والله ما أشك في أن ابن صياد هو المسيح الدجال . قال البيهقي في كتابه البعث والذشور : اختلأ الناس في أمر ابن صياد اختلافاً كثيراً هل هو الدجال ؟ قال ومن ذهب إلى أنه غيره احتج بحديث تميم الداري في قصة الجساسة الذي ذكره مسلم بعد هذا قال : ويجوز أن توافق صفة ابن صياد صفة الدجال كما ثبت في الصحيح أن أشبه الناس بالدجال عبد العزى ابن قطن وليس هو هو . قال وكان أمر ابن صياد فتنة ابتلى الله تعالى بها عباده فعصم الله تعالى منها المسلمين ووقاهم شرها . قال وليس في حديث جابر أكثر من سكوت النبي صلى الله عليه وسلم وقول عمر ، فيحتمل أنه صلى الله عليه وسلم كان كالمتوقف في أمره ثم جاءه البيان أنه غيره كما صرح به في حديث تميم : هذا كلام البيهقي ، واختار أنه غيره . وقد منا أنه صح عن عمرو عن ابن عمر وجابر رضي الله عنهم أنه الدجال والله أعلم .

فإن قيل كيف لم يقتله النبي صلى الله عليه وسلم مع أنه ادعى بحضرته النبوة ؟ فالجواب من وجهين ذكرهما البيهقي وغيره : أحدهما أنه كان غير بالغ واختار القاضي عياض هذا الجواب . والثاني أنه كان في أيام مهادنة اليهود وحلفائهم ، وحزم الخطابي في معالم السنن بهذا الجواب الثاني قال : لأن النبي صلى الله عليه وسلم بعد قدومه المدينة كتب بيته وبين اليهود كتاب صلح على أن لا يهاجوا ويتركوا على أمرهم ، وكان ابن صياد منهم أو دخيلاً فيهم .

قوله : (حدثنا سفيان بن وكيع) هو أبو محمد الرواسي (أخبرنا عبد الأعلى) هو ابن عبد الأعلى البصري الشامي (عن الجريري) هو سعيد بن إلياس (عن أبي نضرة) هو العبدى .

فَانْطَلَقَ النَّاسُ وَتَرَكْتُ أَنَا وَهُوَ، فَلَمَّا خَلَصْتُ بِهِ أَقْشَعَرْتُ مِنْهُ وَاسْتَوْحَشْتُ مِنْهُ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ فِيهِ، فَلَمَّا نَزَلْتُ قُلْتُ لَهُ : ضَعْ مَتَاعَكَ حَيْثُ تِلْكَ الشَّجَرَةُ . قَالَ : فَأَبْصِرْ غَنَمًا فَأَخْذَ الْقَدَحَ فَاَنْطَلَقَ فَاسْتَحْلَبَ ثُمَّ أَتَانِي بِلَبَنٍ فَقَالَ لِي : يَا أَبَا سَعِيدٍ اشْرَبْ ، فَكَرِهْتُ أَنْ أَشْرَبَ عَنْ يَدِهِ شَيْئًا لِمَا يَقُولُ النَّاسُ فِيهِ ، فَقُلْتُ لَهُ : هَذَا الْيَوْمُ يَوْمُ صَائِفٍ وَإِنِّي أَكْرَهُ فِيهِ اللَّابَنَ ، فَقَالَ : يَا أَبَا سَعِيدٍ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَخْذَ حَبَلًا فَأَوْثِقَهُ إِلَى الشَّجَرَةِ ثُمَّ أَخْتَنِقُ لِمَا يَقُولُ النَّاسُ لِي وَفِيَّ ، أَرَأَيْتَ مَنْ خَفِيَ عَلَيْهِ حَدِيثِي فَلَنْ يَخْفَى عَلَيْكُمْ ، أَلَسْتُمْ أَعْلَمَ النَّاسَ بِحَدِيثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : يَأْمَعُشَرُ الْأَنْصَارُ ، أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ كَافِرٌ وَأَنَا مُسْلِمٌ ، أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ عَقِيمٌ لَا يُؤَلِّدُ لَهُ وَقَدْ خَلَقْتُ وَلَدِي بِالْمَدِينَةِ ، أَلَمْ يَقُلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحِلُّ لَهُ مَكَّةُ ، أَلَسْتُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ ، وَهُوَ ذَا أَنْطَلِقُ مَعَكَ إِلَى مَكَّةَ ، قَالَ : فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَجِيءُ بِهَذَا حَتَّى قُلْتُ فَلَعَلَّهُ مَكْذُوبٌ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَبَا سَعِيدٍ وَاللَّهِ لَا خَيْرَ نَكَ خَبَرًا حَقًّا وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْرِفُهُ وَأَعْرِفُ وَالِدَهُ وَأَيْنَ هُوَ السَّاعَةَ مِنَ الْأَرْضِ ،

قوله : (إمام حجاجاً وإمام معتزمين) حال من فاعل صحب ومفعوله (وتركت) بصيغة المجهول (فلما خلاصت به) أى انفردت به (أقشعرت منه) قال فى القاموس أقشعرت جلده أخذته قشعريرة أى رعدة (حيث تلك الشجرة) أى عندها (هذا اليوم يوم صائف) أى حار (ثم اختنق) أى أعصر حلقى بذلك الحبل وأموت (وهو) ضمير الشأن (ذا) أى ابن صياد وفيه التفات من التسلّم إلى الغيبة (فلعله مكذوب عليه) أى ظننت أن ما يقوله الناس فى حقه من أنه دجال هو كذب عليه (والله إنى لأعرفه وأعرف والده وأين هو الساعة من الأرض) زاد

فَقُلْتُ : تَبًّا لَكَ سَائِرَ الْيَوْمِ . هذا حديثٌ حسنٌ .

٢٢٤٨ — حدثنا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ

عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ
بَابِنِ صَيَّادٍ فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ مِنْهُمْ عُمرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَهُوَ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَّامِ
عِنْدَ أَطْمٍ بَنِي مَغَالَةَ وَهُوَ غُلَامٌ ، فَلَمْ يَشْعُرْ حَتَّى ضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ظَهْرَهُ بِيَدِهِ ثُمَّ قَالَ : أَتَشْهَدُ أَنَّي رَسُولُ اللَّهِ ؟ فَنَظَرَ إِلَيْهِ ابْنُ
صَيَّادٍ قَالَ : أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ الْأُمِّيِّينَ . قَالَ : ثُمَّ قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ لِلنَّبِيِّ

مُسلم قال فلمبني قال النووي بالتخفيف : أى جعلنى ألتبس فى أسره وأشك فيه قال
القارى يعنى حيث قال : ألا أنا مسلم ثم أَدْعَى الغيب بقوله أنى لأعلم ، ومن ادعى
علم الغيب فقد كفر فالتبس على إسلامه وكفره (فقلت تبأ لك) بتشديد الموحدة
أى هلاكاً وخمراًناً (سائر اليوم) أى جميع اليوم أو باقية أى ما تقدم من اليوم
قد خسرت فيه فكذا فى باقية .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم .

قوله : (عند أطم) بضمين القصر وكل حصن مبنى بحجارة وكل بيت مربع
مسطح الجمع — أطم وأطوم (بني مغالة) قال النووي فى شرح مسلم : هكذا هو
فى بعض النسخ بني مغالة وفى بعضها ابن مغالة ، والاول هو المشهور والمغالة بفتح
الميم وتخفيف الذين المعجمة ، وذكر مسلم فى روايته الحسن الحلوانى التى بعد هذه أنه
أطم بنى معاوية بضم الميم وبالعين المهملة . قال العلماء : المشهور المعروف هو الاول .
قال القاضى : وبنو مغالة كل ما كان على يمينك إذا وقفت آخر البلاط مستقبل مسجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهو غلام) وفى رواية مسلم : وقد قارب ابن
صياد يومئذ الحلم (فلم يشعر) بضم العين (ظهره) أى ظهر ابن صياد (ثم قال)
أى النبى صلى الله عليه وسلم (قال أشهد أنك رسول الاميين) قال القاضى يريد
بهم العرب لأن أكثرهم كانوا لا يكتبون ولا يقرأون . وما ذكره وإن كان حثاً
من قبل المطوق لكنه يشعر بباطل من حيث المفهوم ، وهو أنه مخصوص بالعرب

صلى الله عليه وسلم : أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم :
 آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : مَا يَأْتِيكَ ؟ قال ابنُ
 صَيَّادٍ : يَا نَبِيَّيَ صَادِقٌ وَكَاذِبٌ . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : خُلِّطَ عَلَيْكَ
 الْأَمْرُ ، ثم قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : إِنِّي قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِيئًا
 وَخَبَأَ لَهُ « يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ » . فقال ابنُ صَيَّادٍ : هُوَ الدُّخَانُ .

غير مبعوث إلى العجم كما زعمه بعض اليهود ، وهو إن قصد به ذلك فهو من جملة
 ما يلقي إليه الكاذب الذي يأتيه وهو شيطانه انتهى . وفي حديث عبدالله بن مسعود
 عند مسلم فقال : لا ، بل تشهد أني رسول الله (فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمنت
 بالله ورسوله) قال الطيبي الكلام خارج على إرخاء العنان أي آمنت بالله ورسوله
 فتفكر هل أنت منهم انتهى . قال القاري : وفيه لبهام تجوز التردد في كونه من
 الرسل أم لا ولا يخفى فساد . فالصواب أنه عمل بالمفهوم كما فعله الدجال . فالعنى
 أني آمنت برسله وأنت لست منهم فلو كنت منهم لآمنت بك . وهذا أيضاً على
 القرض والتقدير أو قبل أن يعلم أنه خاتم النبيين وإلا فبعد العلم بالخاتمة فلا يجوز
 أيضاً القرض والتقدير به انتهى . (يأتيني صادق) أي خبر صادق تارة (وكاذب)
 أي أخرى . وقيل حاصل السؤال أن الذي يأتيك ما يقول لك ، وبجمل الجواب أنه
 يحدثني بشيء قد يكون صادقاً وقد يكون كاذباً (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 خلط) بصيغة المجهول من التخليط . قال النووي : أي ما يأتيك به شيطانك خلط .
 قال الخطابي : معناه أنه كان له تارات يصيب في بعضها ويخطئ في بعضها فلذلك
 التبس عليه الأمر (وإني قد خبأت) أي أضمرت في نفسي (خبيئاً) أي اسماً
 مضمراً لتخبرني به (وهو الدخ) قال النووي هو بضم الدال وتشديد الحاء ، وهي
 لغة في الدخان وحكى صاحب نهاية الغريب فيه فتح الدال وضما والمشهور في كتب
 اللغة والحديث ضمها فقط . والجمهور على أن المراد بالدخ هنا الدخان وأنها لغة فيه
 وغالطهم الخطابي فقال : لا معنى للدخان هنا لأنه ليس مما يخبأ في كف أو كم كما
 قال بل الدخ بيت موجود بين النخيل والبساتين ، قال : إلا أن يكون معنى خبأت
 أضمرت لك اسم الدخان فيجوز الصحيح المشهور أنه صلى الله عليه وسلم أضمر له

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اخْسَأْ فَلَنْ تَعْدُو قَدْرَكَ . قَالَ عُمَرُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ائْذَنْ لِي فَأُضْرِبُ عُنُقَهُ . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
إِنْ يَكُ حَقًّا فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ لَا يَكُ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ .
قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ : يَعْنِي الدَّجَالَ .

٢٣٤٩ — حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ وَكِيعٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى عَنِ الْجُرَيْرِيِّ

عَنْ أَبِي نَضْرَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ : « لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

آيَةُ الدَّخَانِ وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى : فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ، قَالَ الْقَاضِي
قَالَ الدَّوْدِيُّ وَقِيلَ : كَانَتْ سُورَةُ الدَّخَانِ مَكْنُوبَةً فِي يَدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقِيلَ
كُتِبَ الْآيَةُ فِي يَدِهِ . قَالَ الْقَاضِي : وَأَصَحُّ الْأَقْوَالِ أَنَّهُ لَمْ يَهْتَدِ مِنَ الْآيَةِ الَّتِي أَضْمَرَهَا
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لِهَذَا الْمَلْفُظِ النَّاقِصِ عَلَى عَادَةِ السَّكَّانِ إِذَا أَتَى الشَّيْطَانُ
إِلَيْهِمْ بِقَدَرٍ مَا يَخْطِفُ قَبْلَ أَنْ يَدْرِكَ الشَّهَابَ انْتَهَى . قَالَ صَاحِبُ الْمَعَادَاتِ : هَذَا إِمَّا
لِكَوْنِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكَلَّمَ فِي نَفْسِهِ أَوْ كَلَّمَ بَعْضَ أَصْحَابِهِ فَسَمِعَهُ الشَّيْطَانُ فَأَلْفَاهُ
إِلَيْهِ انْتَهَى (اخْسَأْ) بِفَتْحِ السِّينِ وَسُكُونِ الهمزة كَلِمَةٌ زَجْرٌ وَاسْتِهَانَةٌ مِنَ الْخُسُوفِ
وَهُوَ زَجْرُ الْكَلْبِ أَوْ امْكُثْ صَاحِرًا أَوْ ابْعُدْ حَقِيرًا أَوْ اسْكُتْ مَرْجُورًا (فَلَنْ تَعْدُو)
بِضْمِ الْمَدَالِ أَيْ فَلَنْ تَجَاوِزَ (قَدْرَكَ) أَيْ الْقَدْرَ الَّذِي يَدْرِكُهُ السَّكَّانُ مِنَ الْإِهْتِمَاءِ
إِلَى بَعْضِ الشَّيْءِ وَمَا لَا يَبِينُ مِنْهُ حَقِيقَتُهُ ، وَلَا يَصِلُ بِهِ إِلَى بَيَانٍ وَنَحْقِيقِ أُمُورِ الْغَيْبِ
ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ : أَيْ لَا تَجَاوِزْ عَنْ إِظْهَارِ الْحُبِّيَّاتِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ
كَأَنَّ هُوَ دَابُّ السَّكْمَةِ إِلَى دَعْوَى النُّبُوَّةِ فَتَقُولُ أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ (إِنْ يَكُ حَقًّا)
أَيْ إِنْ يَكُ ابْنُ صَيَادٍ دَجَالًا (فَلَنْ تُسَلِّطَ عَلَيْهِ) وَفِي حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
عِنْدَ مُسْلِمٍ : دَعَا فَإِنْ يَكُنِ الَّذِي تَخَافُ أَنْ تَسْتَطِيعَ قَتْلَهُ (فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ) أَيْ
إِمَّا لِكَوْنِهِ صَغِيرًا أَوْ ذَمِيًّا . وَفِي حَدِيثِ جَابِرٍ فِي شَرْحِ السَّنَةِ : إِنْ يَكُنْ هُوَ فَلَسْتَ
صَاحِبَهُ ، إِنَّمَا صَاحِبُهُ عِيسَى وَمَرْيَمُ . وَإِلَّا يَكُنْ هُوَ فَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَقْتُلَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ
الْعَهْدِ . وَحَدِيثُ ابْنِ عَمْرِو هَذَا أَخْرَجَهُ أَيْضًا الشَّيْخَانُ وَأَبُو دَاوُدَ .

ابن صياد في بعض طرق المدينة فاحتبسَهُ وَهُوَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ وَلَهُ ذُؤَابَةٌ
وَمَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ ، فقال له رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : أَتَشْهَدُ أَنِّي
رسولُ الله ؟ فقال : أَتَشْهَدُ أَنْتُ أَنِّي رسولُ الله ؟ فقال النبي صلى الله عليه
وسلم : آمَنْتُ بِاللَّهِ وَكُتِبَهِ وَرُسُلُهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم : مَا تَرَى ؟ قال : أَرَى عَرْشًا فَوْقَ الْمَاءِ . قال النبي صلى الله عليه وسلم :
بَرَى عَرْشَ إبليسَ فَوْقَ الْبَحْرِ . قال : مَا تَرَى ؟ قال : أَرَى صَادِقًا وَكَاذِبَيْنِ
أَوْ صَادِقَيْنِ وَكَاذِبًا . قال النبي صلى الله عليه وسلم : لُبْسَ عَلَيْهِ فِدَعَاهُ .

وفي الباب عن عُمرَ وَحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ وَابْنِ عُمرَ وَأَبِي ذَرٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ
وَجَابِرٍ وَحَفْصَةَ .

هذا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

قوله : (وله ذُؤَابَةٌ) بالضم الناصية أو منبتها من الرأس كذا في القاموس .
وقال في النهاية : الذُؤَابَةُ الشعر المصفور من شعر الرأس (قال أرى عرشاً) أى
سريراً (قال أرى صادقاً وكاذبين أو صادقين وكاذباً) هذا الشك من ابن صياد
في عدد الصادق والكاذب يدل على افتراءه إذ المؤيد من عند الله لا يكون كذلك
(لبس) بصيغة المجهول من اللبس أو التلبس أى خلط عليه أمره (فدعاه)
بصيغة الأمر للتثنية من ودع يدع أى أركاه . وفي رواية مسلم دعوه .

قوله : (وفي الباب عن عمر وحسين بن علي الخ) أما حديث ابن عمر فأخرجه
الترمذى في هذا الباب وقد مر ، وله حديث آخر عند مسلم . وأما حديث أبي ذر
فأخرجه أحمد . وأما حديث ابن مسعود وحديث جابر فأخرجهما مسلم . وأما
حديث حفصة فأخرجه أحمد . وأما حديث عمر وحديث حسين بن علي فليُنظر
من أخرجهما .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم .

٢٣٥٠ — حدثنا عبد الله بن معاوية الجمحي ، أخبرنا حماد بن سلمة

عن علي بن زيد عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يَمَكُثُ أَبُو الدَّجَالِ وَأُمُّهُ ثَلَاثِينَ عَامًا لَا يُولَدُ لَهُمَا وَلَدٌ ثُمَّ يُولَدُ لَهُمَا غُلَامٌ أَعْوَرُ أَضْرُ شَيْءٌ وَأَقْلَهُ مَنَفَعَةٍ ، تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ » . ثُمَّ نَعَتْ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُوبَيْه فَقَالَ : أَبُوه طَوَالٌ ضَرَبَ اللَّحْمَ كَانَ أَنْفُهُ مِنْقَارٌ ، وَأُمُّهُ امْرَأَةٌ فَرِضَاخِيَّةٌ طَوِيلَةٌ الثَّدْيَيْنِ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ : فَسَمِعْتُ يَمُولُودَ فِي الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ ، فَذَهَبْتُ أَنَا وَالزُّبَيْرُ بْنُ الْعَوَّامِ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبُوبَيْه فَإِذَا نَعَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمَا . قُلْنَا : هَلْ لَكُمَا وَلَدٌ ؟ فَقَالَ : مَكَثْنَا ثَلَاثِينَ عَامًا لَا يُولَدُ لَنَا وَلَدٌ ثُمَّ وَلِدَ لَنَا غُلَامٌ أَعْوَرُ أَضْرُ شَيْءٌ وَأَقْلَهُ مَنَفَعَةٍ ، تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ

قوله : (وأقله منفعة) أى أقل شيء منفعة (تنام عيناه ولا ينام قلبه) قال القاضي : أى لا تقطع أفكاره الفاسدة عنه عند النوم لكثرة وساوسه وتخيلاتهِ وتواتر ما يلقي الشيطان إليه ، كما لم يكن ينام قلب النبي صلى الله عليه وسلم من أفكارهِ الصالحة بسبب ما تواتر عليه من الوحي والإلهام (فقال) أى النبي صلى الله عليه وسلم (أبوه طوال) بضم الطاء وتخفيف الواو مبالغة طويل ، والمشدد أكثر مبالغة لكن الأول هو الرواية (ضرب اللحم) قال في النهاية هو الخفيف اللحم المستدق وفي صفة موسى عليه الصلاة والسلام أنه ضرب من الرجال (كأن) بتشديد النون (أنفه منقار) بكسر الميم أى فى أنفه طول بحيث يشبه منقار طائر (وأمه امرأة فرضاخية) بكسر الفاء وتشديد التحتية أى ضخمة عظيمة ، ذكره القاضي . وفي الفائق : هى صفة بالضخم وقيل بالطول والياء مزيدة فيه للمبالغة كأحرى . وفي القاموس : رجل فرضاخ ضخم عريض أو طويل وهى بهاء أو امرأة فرضاخية أو فرضاخية عظيمة الثديين . وفي النهاية فرضاخية ضخمة الثديين (فإذا نعت

قَلْبُهُ . قال : فَخَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِمَا فَإِذَا هُوَ مُنْجَدِلٌ فِي الشَّمْسِ فِي قَطِيفَةٍ
وَلَهُ هَمِّمَةٌ فَكَشَفَ عَنْ رَأْسِهِ ، فَقَالَ : مَا قُلْتُمَا ؟ قُلْنَا : وَهَلْ سَمِعْتَ مَا قُلْنَا ؟
قال : نَعَمْ ، تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي .
هذا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ .

٥٥ — بَابُ

٢٣٥١ — حَدَّثَنَا هَنَّادٌ ، أَخْبَرَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي سُفْيَانَ
عَنْ جَابِرٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا عَلَى الْأَرْضِ نَفْسٌ
مَنْفُوسَةٌ ، يَعْنِي الْيَوْمَ يَأْتِي عَلَيْهَا مِائَةُ سَنَةٍ » .

رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهما) أى وصفه موجود فيهما (فإذا هو) أى
الغلام (منجدل) بكسر الدال . قال الطيبي : أى ملقى على الجدالة وهى الأرض .
ومنه الحديث : أنا خاتم الأنبياء فى أم الكتاب وآدم لمنجدل فى طيفته (فى قطيفة)
أى دنثار مخمل على ما فى القاموس (وله هممة) أى زمزمة . وقيل : أى كلام غير
مفهوم منه شىء وهى فى الأصل ترديد الصوت فى الصدر انتهى . وفى النهاية :
وأصل الهممة صوت البقر (فكشف) أى ابن صياد (عن رأسه) أى غطاءه
(فقال ما قلنا) فكأنه وقع كلام بينهما فيه أو فى غيره .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد فى سنده على بن زيد
ابن جدعان وهو ضعيف عند غير الترمذى .

(يَاب)

قوله : (ما على الأرض نفس منفوسة) أى مولودة (يأتى عليها مائة سنة)
قال التووى : المراد أن كل نفس منفوسة كانت تلك الليلة على الأرض لا يعيدش بعدها
أكثر من مائة سنة سواء قل عمره قبل ذلك أم لا ، وليس فيه نفي عيش أحد
يوجد بعد تلك الليلة فوق مائة سنة ، ومعنى نفس منفوسة أى مولودة وفيه احتراز

من الملائكة . قال الحافظ في الفتوح في باب السمر في الفقه والخير بعد العشاء : قال النووي وغيره : احتج البخاري ومن قال بقوله بهذا الحديث على موت الخضر والمجهور على خلافه ، وأجابوا عنه بأن الخضر كان حينئذ من ساكني البحر فلم يدخل في الحديث . قالوا ومعنى الحديث لا يبق من ترويه أو تعرفونه فهو عام أريد به الخصوص وقيل احترز بالارض عن الملائكة ، وقالوا خرج عيسى من ذلك وهو حي لأنه في السماء لا في الارض وخرج إبليس لأنه على الماء أو في الهواء . وأبعد من قال إن اللام في الارض عهدية والمراد أرض المدينة ، والحق وأنها للعموم تتناول جميع بني آدم . وأما من قال المراد أمة محمد سواء أمة الإجابة وأمة الدعوة وخرج عيسى والخضر لأنهما ليسا من أمتة فهو قول ضعيف لأن عيسى يحكم بشريعته فيكون من أمتة . والقول في الخضر إن كان حياً كالقول في عيسى ، وقال في باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام : والذي جزم بأنه غير موجود الآن البخاري وإبراهيم الحربي وأبو جعفر بن المنادي وأبو يعلى بن الفراء وأبو طاهر العبادي وأبو بكر بن العربي وطائفة .

وعمدتهم الحديث المشهور عن ابن عمر وجابر وغيرهما : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في آخر حياته : لا يبق على وجه الارض بعد مائة سنة من هو عليها اليوم أحد . قال ابن عمر أراد بذلك انخرام قرنه .

ومن حجج من أنكرك ذلك قوله تعالى : «وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد» . وحديث ابن عباس : ما بعث الله نبياً إلا أخذ عليه الميثاق لئن بعث محمد وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه ، أخرجه البخاري . ولم يأت في خبر صحيح أنه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا قال معه ، وقد قال صلى الله عليه وسلم يوم بدر : اللهم إن تملك هذه العصاة لاتعبد في الارض . فلو كان الخضر موجوداً لم يصح هذا النبي .

وقال صلى الله عليه وسلم : رحم الله موسى لوددنا لو كان صبر حتى يقص علينا من خبرهما . فلو كان الخضر موجوداً لما حسن التمني ولا حضره بين يديه وأراه العجائب . وكان أدعى لإيمان الكفرة لاسيما أهل الكتاب .

وجاء في اجتماعه مع النبي صلى الله عليه وسلم حديث ضعيف أخرجه ابن عدى

وفي الباب عن ابن عمر وأبي سعيد وبريدة . هذا حديث حسن .

٢٣٥٢ — حدثنا عبد بن حميد ، أخبرنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر

عن الزهري عن سالم بن عبد الله وأبي بكر بن سليمان - وهو ابن أبي حنيفة - أن عبد الله بن عمر قال : « صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده : أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع وهو في المسجد كلاماً فقال : يا أنس اذهب إلى هذا القائل فقل له يستغفر لي فذهب إليه فقال قل له إن الله فضلك على الأنبياء بما فضل به رمضان على الشهور . قال فذهبوا ينظرون فإذا هو الخضر لسناده ضعيف . ثم ذكر الحافظ أحاديث وآثار مع الكلام على كل أحد منها ثم قال : وروى يعقوب بن سفيان في تاريخه وأبو عروبة من طريق رباح بالتحانية ابن عبيدة قال : رأيت رجلاً يمشي عمر بن عبد العزيز معتمداً على يديه ، فلما انصرف قلت له من الرجل ؟ قال رأيته ؟ قلت نعم . قال : أحسبك رجلاً صالحاً ذاك أخى الخضر بشرني أنى سأولى وأعدل . لا بأس برجاله . ولم يقع لي إلى الآن خبر ولا أثر بسند جيد غيره . وهذا لا يعارض الحديث الأول في مائة سنة فإن ذلك كان قبل المائة ، انتهى كلام الحافظ .

قلت : القول الراجح عندي هو ما جزم به البخاري وغيره ولم أر حديثاً مرفوعاً صحيحاً يدل على أن الخضر موجود الآن والله تعالى أعلم .

قوله : (وفي الباب عن ابن عمر وأبي سعيد وبريدة) أما حديث ابن عمر فأخرجه الترمذي بعد هذا . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه مسلم عنه قال : لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من تبوك سأله عن الساعة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تأتى مائة سنة وعلى الأرض نفس منقوسة اليوم . وأما حديث بريدة فليُنظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم .

قوله : (وأبي بكر بن سليمان) قال في التقريب : أبو بكر بن سليمان بن أبي

ذَاتَ لَيْلَةٍ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ مِنْهَا لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ . قَالَ ابْنُ عُمَرَ : فَوَهْلَ النَّاسِ فِي مَقَالَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ فِيمَا يَتَحَدَّثُونَ بِهِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ نَحْوَ مِائَةِ سَنَةٍ ، وَإِنَّمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ الْيَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَحَدٌ ، يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنَّ يَنْخَرِمَ ذَلِكَ الْقَرْنُ .

حشمة عبد الله بن حذيفة العدوي المدني ثقة عارف بالنسب من الرابعة .
 قوله : (في آخر حياته) جاء مقيداً في رواية جابر عند مسلم : أن ذلك كان قبل موته صلى الله عليه وسلم بشهر (فقال أرايتكم) قال الحافظ : هو بفتح المثناة لأنها ضمير المخاطب والكاف ضمير ثان لا محل لها من الإعراب ، والهمزة الأولى للاستفهام والرؤية بمعنى العلم أو البصر . والمعنى أعلمتم أو أبصرتم ليلتكم وهي منصوبة على المفعولية والجواب محذوف تقديره قالوا نعم قال فاضبطوها انتهى (على رأس مائة سنة) أى عند انتهاء مائة سنة (لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد) أى لا يبقى أحد ممن هو موجود اليوم على ظهر الأرض (فوهل الناس) بفتح الهاء أى غلطوا ، يقال وهل بفتح الهاء يهل بكسرها وهلا أى غلط وذهب وهمه إلى خلاف الصواب وأما وهلت بكسرها أو هل بفتحها وهلا كحذرت أخطر حذراً فمعناه فزعت . والوهل بالفتح الفرع (في مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك فيما يتحدثون به هذه الأحاديث نحو مائة سنة) وفي رواية البخاري : فوهل الناس في مقالة النبي صلى الله عليه وسلم إلى ما يتحدثون في هذه الأحاديث عن مائة سنة قال الحافظ : لأن بعضهم كان يقول : إن الساعة تقوم عند تقضى مائة سنة ، كما روى ذلك الطبراني وغيره من حديث أبي مسعود البدرى ورد ذلك عليه على بن أبي طالب انتهى . (يريد بذلك أن ينخرم ذلك القرن) قال الحافظ : قد بين ابن عمر في هذا الحديث مراد النبي صلى الله عليه وسلم وإن مراده أن عند انقضاء مائة سنة من مقالاته تلك ينخرم ذلك القرن فلا يبقى أحد ممن كان موجوداً حال تلك المقالة ، وكذلك وقع بالاستقراء فكان آخر من ضبط أمره ممن كان

هذا حديث صحيح .

٥٦ - بَابُ مَا جَاءَ فِي النَّهْيِ عَنْ سَبِّ الرِّيحِ

٢٣٥٣ - حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن حبيب بن الشهيد، أخبرنا محمد بن فضيل، أخبرنا الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن ذر عن سعيد ابن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمَرَتْ بِهِ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرَتْ بِهِ » .

موجوداً حينئذ أبو الطفيل عامر بن واثلة . وقد أجمع أهل الحديث على أنه كان آخر الصحابة موتاً . وغاية ما قيل فيه أنه بقي إلى سنة عشر ومائة وهى رأس مائة سنة من مقالة النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء فى النهى عن سب الرياح)

قوله : (عن أبي بن كعب) بن قيس الأنصارى الخزرجى ، كنيته أبو المنذر سيد القراء ، ويكنى أبا الطفيل أيضاً من فضلاء الصحابة اختلف فى سنة موته اختلافاً كثيراً قيل سنة تسع عشرة وقيل سنة اثنتين وثلاثين وقيل غير ذلك .

قوله : (لا تسبوا الرياح) فإن المأمور معذور . وفى حديث ابن عباس الذى أشار إليه الترمذى : لا تلعنوا الرياح فإنها مأمورة ، وإنه من لعن شيئاً ليس له بأهل رجعت اللعنة عليه (فإذا رأيتم ما تكرهون) أى ريحاً تكرهونها لشدة حرارتها أو برودتها أو تأذيتهم لشدة هبوبها (فقولوا) أى راجعين إلى خالقها وأمرها (اللهم إنا نسألك من خير هذه الرياح) أى خير ذاتها (وخير ما فيها) أى من منافعها كلها (وخير ما أمرت به) أى بخصوصها فى وقتها ، وهو بصيغة

وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة وعثمان بن أبي العاص وأنس وابن عباس وجابر . هذا حديث حسن صحيح .

٥٧ — باب

٢٣٥٤ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا معاذ بن هشام ، أخبرنا أبي عن قتادة عن الشعبي عن فاطمة بنت قيس : « أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَعِدَ الْمَنْبَرَ فَضَحِكَ فَقَالَ : إِنْ تَمِيمًا الدَّارِيَّ حَدَّثَنِي بِحَدِيثٍ فَقَرِحْتُ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أُحَدِّثَكُمْ [بِهِ] أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ فَلَسْطِينَ رَكَبُوا سَفِينَةً فِي الْبَحْرِ

المفعول . وقال الطائي : يحتمل الفتح على الخطاب وشر ما أمرت به على بناء المفعول ليكون من قبيل (أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم) وقوله صلى الله عليه وسلم الخير كله بيدك والشر ليس إليك .

قوله : (وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة الخ) أما حديث أبي هريرة فأخرجه الشافعي وأبو داود وابن ماجه والبيهقي في الدعوات الكبير كذا في المشكاة . وأما حديث ابن عباس فأخرجه الترمذي في باب اللعنة من أبواب البر والصلة . وأما أحاديث بقية الصحابة فليُنظر من أخرجها .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه النسائي في اليوم والليلة .

(باب)

قوله : (صعد المنبر) وفي رواية مسلم وأبو داود فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته جلس على المنبر . وفيه دلالة على جواز وعظ الواعظ الناس جالساً على المنبر وأما الخطبة يوم الجمعة فلا بد للخطيب أن يخطبها قائماً (فضحك) وفي رواية مسلم : وهو يضحك أى يتبسّم ضاحكاً على عادته الشريفة (فقال إن تميمًا الداري) هو منسوب إلى جده له اسمه الدار (حدثني بحديث ففرحت فأحببت أن أحدثكم) .

فَجَلَّتْ بِهِمْ حَتَّى قَذَفْتَهُمْ فِي جَزِيرَةٍ مِنْ جَزَائِرِ الْبَحْرِ فَإِذَا هُمْ بِدَابَّةٍ لِبَاسَةٍ
 نَاشِرَةٍ شَعْرَهَا فَقَالُوا : مَا أَنْتِ ؟ قَالَتْ : أَنَا الْجَسَّاسَةُ . قَالُوا : فَأَخْبِرِينَا .
 قَالَتْ : لَا أَخْبِرُكُمْ . وَلَا أَسْتَخْبِرُكُمْ . وَلَكِنْ أَنْتُمْ أَقْصَى الْقَرْيَةِ فَإِنْ نِمْتُمْ مَنْ
 يُخْبِرُكُمْ . وَيَسْتَخْبِرُكُمْ ، فَأَتَيْنَا أَقْصَى الْقَرْيَةِ فَإِذَا رَجُلٌ مُوثِقٌ بِسِلْسِلَةٍ

وفي رواية مسلم : فقال ليلزم كل إنسان مصلاه . ثم قال أندرون لم جمعتم ؟
 قالوا : الله ورسوله أعلم : قال . إني والله ما جمعتم لرغبة ولا لرهبة ، ولكن جمعتم
 لأن تبيما الداري كان رجلا نصرانيا ، لجاء فبايع وأسلم وحدثني حديثاً وافق الذي
 كنت أحدثكم عن مسيح الدجال (أن ناساً من أهل فلسطين) بكسر فاء وفتح لام
 كورة ما بين الأردن وديار مصر وأم ديارها بيت المقدس كذا في الجمع (ركبوا
 سفينة في البحر) وفي رواية مسلم حدثني أنه ركب في سفينة بحرية مع ثلاثين رجلاً
 من لحم وجذام (لجالت بهم) قال في القاموس أجاله وبه أداره كجال به واجتالهم
 حولهم عن قصدهم . وفي رواية مسلم : فلعب بهم الموج شهراً (حتى قذفهم) أي
 ألقيهم (فإذا هم بدابة لباس) قال في القاموس : رجل لباس ككتان كثير اللباس
 انتهى . لكن معناه هاهنا الظاهر أنه ملق في اللبس والاختلاط بأن تكون صيغة
 مبالغة من اللبس كذا في هامش النسخة الاحمدية . قالت : الظاهر عندى والله تعالى
 أعلم أن المراد بقوله لباسه كثيرة اللباس وكى بكثرة لباسها عن كثرة شعرها ،
 وقوله ناشرة شعرها كالبيان له (ناشرة) بالجر صفة ثانية لدابة (شعرها) بالنصب
 على المفعولية أي جاعلة شعرها منتشرة . وفي رواية مسلم : فلقيتهم دابة أهلب كثير
 الشعر لا يدرون ما قبله من دبره من كورة الشعر (أنا الجساسة) قال النووي : هي
 بفتح الجيم فتشديد المهملة الاولى ، قيل سميت بذلك لتجسسها الاخبار للدجال .
 وجاء عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنها دابة الارض المذكورة في القرآن انتهى
 (فإذا رجل موثق بسلسلة) وفي رواية مسلم : فإذا فيه أعظم لإنسان ما رأيناه قط
 خلقاً وأشدّه وثاقاً ، بجمرة يداه إلى عنقه ما بين ركبتيه إلى كعبيه بالحديد . قلنا
 ويليك ما أنت ؟ قال : قد قدرتم على خبري فأخبرون ما أنتم ؟ قالوا نحن أناس من

فقال : أَخْبِرُونِي عَنْ عَيْنِ زُغَرَ . قلنا : مَلَأَى تَدْفِقُ . قال : أَخْبِرُونِي
عَنِ الْبُحَيْرَةِ . قلنا : مَلَأَى تَدْفِقُ . قال : أَخْبِرُونِي عَنْ نَخْلِ بَيْسَانَ الَّذِي
بَيْنَ الْأَرْدُنِّ وَفِلَسْطِينَ هَلْ أَطْعَمَ ؟ قلنا : نَعَمْ . قال : أَخْبِرُونِي عَنِ النَّبِيِّ
هَلْ بُعِثَ ؟ قلنا : نَعَمْ . قال : أَخْبِرُونِي كَيْفَ النَّاسُ إِلَيْهِ ؟ قلنا : سِرَاعٌ .
قال : فَزَيَّ نَزْوَةً حَتَّى كَادَ . قلنا : فَمَا أَنْتَ ؟ قال : أَنَا الدَّجَالُ وَإِنَّهُ يَدْخُلُ
الْأَمْصَارَ كُلَّهَا إِلَّا طَبِيعَةَ ، وَطَبِيعَةَ الْمَدِينَةِ . » .

هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ غريبٌ من حديثِ قَتَادَةَ عَنِ الشَّعْبِيِّ . وقد
رَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ .

العرب (فقال أخبروني عن عين زغر) قال الزنوي هي بزاى معجمة مضمومة ثم
غين معجمة مفتوحة ثم راء وهي بلدة معروفة في الجانب القبلي من الشام (قلنا
ملأى تدفق) قال في القاموس : دَفَقَهُ يَدْفُقُهُ وَيَدْفُقُهُ صَبَهُ ، وهو ماء
دافق أى مدفوق ، لأن دفق متعد عند الجمهور . وفي رواية مسلم : قالوا عن أى
شأنها تستخبر ؟ قال : هل في العين ماء وهل يزرع أهلها بماء العين ؟ قلنا له نعم هي
كثيرة الماء وأهلها يزرعون من مائها (قال أخبروني عن البحيرة) تصغير البحر
وفي رواية مسلم : عن بحيرة طبرية . قال في القاموس : الطبرية محركة قسبة بالأردن
والنسبة إليها طبراني (أخبروني عن نخل بيسان) بفتح موحدة وسكون تحتية وهي
قرية بالشام قريبة من الأردن ذكره ابن الملك (الذي بين الأردن بضميتين وشد
الدال كورة بالشام كذا في القاموس (هل أطعم) أى أثمر ، وفي رواية مسلم : هل
يشمر ؟ قلنا له : نعم . قال : أما لأنها توشك أن لا تثمر (أخبروني عن النبي هل
بعث فلنا نعم) وفي رواية مسلم : أخبروني عن نبي الأميين ما فعل ؟ قالوا : قد
خرج من مكة ونزل يثرب (فنزى نزوة) أى وثب وثبة (حتى كاد) أى أن
يتخلص من الوثاق .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه مسلم وأبو داود .

٥٨ - باب

٢٣٥٥ - حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا عمرو بن عاصم ، أخبرنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن جندب عن حذيفة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يذنبني المؤمن أن يذل نفسه ، قالوا : وكيف يذل نفسه ؟ قال : يتعرض من البلاء لِمَا لا يطيق » .
هذا حديث حسن غريب .

٥٩ - باب

٢٣٥٦ - حدثنا محمد بن حاتم المؤدب ، أخبرنا محمد بن عبد الله الأنصاري ، أخبرنا حميد الطويل عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً . قيل : يا رسول الله نصرته مظلوماً فكيف أنصره ظالماً ؟ قال : تكفه عن الظلم فذاك نصرته بإياه » .

(باب)

قوله : (أخبرنا عمرو بن عاصم) هو الكلبي القيسي (عن علي بن زيد) هو المعروف بعلي بن زيد بن جدعان (عن الحسن) هو البصري (عن جندب) هو ابن عبد الله بن سفيان .
قوله : (لا يذنبني المؤمن) أي لا يجوز له (أن يذل) من الإذلال (قال يتعرض) أي يتصدى (من البلاء) بيان مقدم لقوله ما لا يطيق .
قوله : (هذا حديث حسن غريب) في سنده علي بن زيد وهو ضعيف وإنما حسن حديثه الترمذي لأنه صدوق عنده وأخرجه أحمد أيضاً من طريقه .

(باب)

قوله : (انصر أخاك) أي المسلم (ظالماً) حال من المفعول (أو مظلوماً) تنويع (تكفه عن الظلم) أي تمنعه عن الفعل الذي يريده (فذاك) أي كفك إياه

وفي الباب عن عائشة . هذا حديث حسن صحيح .

٦٠ - باب

٢٣٥٧ - حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي ،
أخبرنا سفيان عن أبي موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَاً ، وَمَنْ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ ،

عنه (نصرك إياه) أى على شيطانه الذى يغويه أو على نفسه الى تطغيه .

قوله : (وفي الباب عن عائشة) لينظر من أخرجه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخارى .

(باب)

قوله : (عن أبي موسى) قال الحفاظ فى التقريب : أبو موسى عن وهب بن
منبه مجهول من السادسة ، وهم من قال إنه لإسرائيل بن موسى انتهى . وقال فى
تهذيب التهذيب أبو موسى شيخ يمانى روى عن وهب بن منبه عن ابن عباس حديث
من اتبع الصيد غفل . وعنه سفيان الثورى مجهول قاله ابن القطان . ذكر المزي
فى ترجمة أبي موسى لإسرائيل بن موسى البصرى أنه روى عن ابن منبه وعنه الثورى
ولم يلحق البصرى وهب بن منبه وإنما هذا آخر وقد فرق بينهما ابن حبان فى
الائشقات وابن الجارود فى الكنى وجماعة انتهى .

قوله : (من سكن البادية جفاً) أى جهل قال تعالى (الأعراب أشد كفراً
ونفاقاً وأجدر أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) قاله القارى . وقال
القاضى : جفا الرجل إذا غلظ قلبه وقسأ ولم يرق لبر وصلة رحم وهو الغالب
على سكان البوادر لبعدهم عن أهل العلم وفلة اختلاطهم بالناس ، فصارت طباعهم
كطبائع الوحوش وأصل التركيب للنبو عن الشيء (ومن اتبع الصيد) أى لازم
اتباع الصيد والاشتغال به وركب على تتبع الصيد كالجمام ونحوه لهواً وطرباً (غفل)
أى عن الطاعة والعبادة ولزوم الجماعة والجمعة وبعد عن الرقة والرحمة لشبهه بالسميع

وَمَنْ أَتَى أَبْوَابَ السُّلْطَانِ افْتَتَنَ . وفي الباب عن أبي هريرة . هذا حديث حسنٌ غريبٌ من حديث ابن عباسٍ لا نعرفه إلا من حديث الثوري .

٢٣٥٨ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود أنبأنا شعبة

عن سِمَاكِ بْنِ حَرْبٍ ، قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ يَحْدِثُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنْكُمْ مَنْصُورُونَ وَمُصِيبُونَ وَمَفْتُوحٌ لَكُمْ ، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَمَنْ يَكْذِبْ

والبهيمة (ومن أتى أبواب السلطان) أى من غير ضرورة وحاجة لمجيئه (افتن) بصيغة المجهول أى وقع فى الفتنة فإنه إن وافقه فيما يأتيه ويذره فقد خاطر على دينه وإن خالفه فقد خاطر على دنياه . وقال المظهر : يعنى من التزم البادية ولم يحضر صلاة الجمعة ولا الجماعة ولا يجالس العلماء فقد ظلم نفسه ، ومن اعتاد الاصطياد للهو والطرب يكون غافلاً لأن اللهو والطرب يحدث من القلب الميت ، وأما من اصطاد للقوت فجاز له لأن بعض الصحابة كانوا يصطادون ، ومن دخل على السلطان وداهنه وقع فى الفتنة ، وأما من لم يداهن ونصحه وأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فكان دخوله عليه أفضل الجهاد انتهى .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه أحمد وأبو داود .

قوله : (هذا حديث حسن غريب من حديث ابن عباس لا نعرفه إلا من حديث الثوري) وأخرجه أبو داود والنسائي . قال المنذرى بعد نقل كلام الترمذى هذا وفى إسناده أبو موسى عن وهب بن منبه ، ولا نعرفه . قال الحافظ أحمد الكرابيلى حديثه ليس بالقائم هذا آخر كلامه ، وقد روى من حديث أبي هريرة وهو ضعيف أيضاً وروى أيضاً من حديث البراء بن عازب وتفرد به شريك بن عبد الله فيما قال الدارقطنى وشريك فيه مقال انتهى كلام المنذرى .

قوله : (إِنْكُمْ مَنْصُورُونَ) أى على الأعداء (وَمُصِيبُونَ) أى للغنائم (وَمَفْتُوحٌ لَكُمْ) أى البلاد الكثيرة (فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ) أى ما ذكر (فَلْيَتَّقِ اللَّهَ)

« عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٦١ - بَابُ

٢٣٥٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ
عَنِ الْأَعْمَشِ وَعَاصِمِ بْنِ بَهْدَلَةَ وَحَمَّادِ بْنِ سَمْعُوْنَ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ :
قَالَ : « عُمَرُ بْنُ الْكَأْبِ يُحْفَظُ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْفِتْنَةِ ، فَقَالَ
حُذَيْفَةُ أَنَا . قَالَ حُذَيْفَةُ : فِتْنَةُ الرَّجُلِ فِي أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ وَجَارِهِ
تُكْفَرُهَا الصَّلَاةُ وَالصَّوْمُ وَالصَّدَقَةُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ .

أى فى جميع أموره لىكون كاملا (وليأمر بالمعروف ولينه عن المنكر) لىكون
مكلا لاسما فى أيام لإمارته (فليقبوا مقعده من النار) أى فليتخذ لنفسه منزلا ،
يقال تبوأ الرجل المكان إذا اتخذ مسكنا وهو أمر بمعنى الخبر أو بمعنى التهديد
أو بمعنى التكم أو دعاء على فاعل ذلك أى بوأه الله ذلك . وقال الكرماني : يحتمل
أن يكون الأمر على حقيقة والمعنى من كذب فليأمر نفسه بالتبوأ . قال الحافظ :
وأولها أولها فقد رواه أحمد بإسناد صحيح عن ابن عمر بلفظ : بنى له بيت فى النار .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود .

(بَابُ)

قوله : (تكفرها الصلاة والصوم والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر) قال الحافظ فى الفتحة : قال بعض الشراح يحتمل أن يكون كل واحدة
من الصلاة ومأمعها مكفرة للمذكورات كلها لا لكل واحدة منها ، وأن يكون من
باب اللف والشر بأن الصلاة مثلا مكفرة للفتنة فى الأهل والصوم فى الولد إلخ .
والمراد بالفتنة ما يعرض للإنسان مع من ذكر من البشر أو الانتهاء بهم أو أن
يأتى لاجلهم بما لا يحل له أو يحل بما يجب عليه . واستشكل ابن أبى حمزة وقوع
التكفير بالمذكورات للوقوع فى المحرمات والإخلال بالواجب ، لأن الطاعات
لا تسقط ذلك ، فإن حمل على الوقوع فى المكروه والإخلال بالمستحب لم يناسب

قَالَ عُمَرُ : لَسْتُ عَنْ هَذَا أَسْأَلُكَ وَلَكِنْ عَنْ الْفِتْنَةِ الَّتِي تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ .
قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مَغْلَقٌ . قَالَ عُمَرُ : أَيُفْتَحُ أَمْ

إِطْلَاقُ التَّكْفِيرِ . وَالْجَوَابُ التَّزَامُ الْأَوَّلُ وَإِنْ الْمَمْتَنِعُ مِنْ تَكْفِيرِ الْحَرَامِ وَالْوَاجِبِ مَا كَانَ كَبِيرَةً فِيهِ الَّتِي فِيهَا النِّزَاعُ وَأَمَّا الصَّغَائِرُ فَلَا نِزَاعَ أَنَّهَا تَكْفُرُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى « إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تَهْتَكُونَ عَنْكُمْ نَسِيئَاتِكُمْ ، الْآيَةَ وَقَالَ الزَّيْنُ بْنُ الْمُنِيرِ : الْفِتْنَةُ بِالْأَهْلِ تَقَعُ بِالْمِلِّ لِلْهِنِ أَوْ عَلَيْهِمْ فِي الْقِسْمَةِ وَالْإِثَارِ حَتَّى فِي أَوْلَادِهِمْ ، وَمِنْ جِهَةِ التَّفْرِيطِ فِي الْحَقُوقِ الْوَاجِبَةِ لَهُمْ ، وَبِالْمَالِ يَقَعُ الْإِسْتِغَالُ بِهِ عَنْ الْعِبَادَةِ أَوْ بِحَبْسِهِ عَنْ إِخْرَاجِ حَقِّ اللَّهِ ، وَالْفِتْنَةُ بِالْأَوْلَادِ تَقَعُ بِالْمِلِّ الطَّبِيعِيِّ إِلَى الْوَلَدِ وَإِثَارُهُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ ، وَالْفِتْنَةُ بِالْجَارِ تَقَعُ بِالْحَسَدِ وَالْمَفَاخِرَةِ وَالْمَزَاحِمَةِ فِي الْحَقُوقِ وَإِهْمَالِ التَّعَاهُدِ ثُمَّ قَالَ وَأَسْبَابُ الْفِتْنَةِ بَيْنَ ذَكَرٍ غَيْرٍ مُنْهَصِرَةٌ فِيمَا ذَكَرْتُ مِنَ الْأَمْثَلَةِ . وَأَمَّا تَخْصِيسُ الصَّلَاةِ وَمَا ذَكَرَ مَعَهَا بِالتَّكْفِيرِ دُونَ سَائِرِ الْعِبَادَاتِ فَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى تَعْظِيمِ قَدَرِهَا ، لَا تَقَى أَنْ غَيْرَهَا مِنَ الْحَسَنَاتِ لَيْسَ فِيهَا صِلَاحِيَّةُ التَّكْفِيرِ ، ثُمَّ إِنَّ التَّكْفِيرَ الْمَذْكُورَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَقَعَ بِنَفْسِ فِعْلِ الْحَسَنَاتِ الْمَذْكُورَةِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَقَعَ بِالْمُوَازَنَةِ . وَالْأَوَّلُ أَظْهَرَ (تَمُوجُ كَمَوْجِ الْبَحْرِ) أَيُّ تَضْطَرُّبِ اضْطِرَابِ الْبَحْرِ عِنْدَ هَيْجَانِهِ وَكُنَى بِذَلِكَ عَنْ شِدَّةِ الْخِلَاصَةِ وَكَثْرَةِ الْمُنَازَعَةِ وَمَا يَنْشَأُ عَنْ ذَلِكَ مِنَ الْمَشَاحِمَةِ وَالْمَقَانِلَةِ (قَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ) وَفِي رَوَايَةِ لِلْبُخَارِيِّ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا بَأْسَ عَلَيْكَ مِنْهَا . قَالَ الْخَافِظُ زَادَ فِي رَوَايَةِ رُبْعِي : تَعْرِضُ الْفِتْنُ عَلَى الْقُلُوبِ فَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نَسَكَّتْ فِيهِ نَسَكَةٌ بَيَضَاءٌ حَتَّى يَصِيرَ أَبْيَضَ مِثْلَ الصَّفَاءِ لَا تَضُرُّهُ فِتْنَةٌ ، وَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نَسَكَّتْ فِيهِ نَسَكَةٌ سَوْدَاءٌ حَتَّى يَصِيرَ أَسْوَدَ كَالْكُوزِ مَكْسُوسًا ، لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يَنْكُرُ مَنْكَرًا وَحَدَّثَنِي أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ بَابٌ مَغْلَقٌ (أَنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مَغْلَقٌ) أَيُّ لَا يَخْرُجُ مِنْهَا شَيْءٌ فِي حَيَاتِكَ . قَالَ ابْنُ الْمُنِيرِ : آثَرُ حَذِيفَةِ الْحَرَصِ عَلَى حِفْظِ الْمَرْوِ وَلَمْ يَصْرَحْ لِعَمْرِ بِمَا سَأَلَ عَنْهُ وَإِنَّمَا كُنَى عَنْهُ كُنْيَاةً وَكَأَنَّهُ كَانَ مَأْذُونًا لَهُ فِي مِثْلِ ذَلِكَ . وَقَالَ النَّوَوِيُّ : يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ حَذِيفَةً عَلِمَ أَنَّ عَمْرَ يَقْتُلُ وَلَكِنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَخَاطَبَهُ بِالْقَتْلِ لِأَنَّ عَمْرَ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ الْبَابُ فَاتِي بِعِبَارَةٍ يَحْصُلُ بِهَا الْمَقْصُودُ بِغَيْرِ تَصْرِيحٍ بِالْقَتْلِ انْتَهَى . وَكَأَنَّهُ مِثْلُ الْفِتْنِ بِدَارٍ وَمِثْلُ حَيَاةِ عَمْرِ بِبَابٍ لَهَا مَغْلَقٌ وَمِثْلُ مَوْتِهِ بِفَتْحِ ذَلِكَ الْبَابِ ، فَذَا دَامَتْ حَيَاةُ عَمْرِ مَوْجُودَةً فَفِي الْبَابِ

يُكْسَرُ؟ قَالَ بَلْ يُكْسَرُ ، قَالَ إِذَنْ لَا يُغْلَقُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . قَالَ أَبُو وَائِلٍ فِي حَدِيثِ حَمَّادٍ : فَقُلْتُ لِمَسْرُوقٍ سَلْ حُذِيفَةَ عَنِ الْبَابِ ، فَسَأَلَهُ فَقَالَ : عُمَرُ . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

المغلق لا يخرج مما هو داخل تلك الدار شيء فإذا مات فقد انفتح ذلك الباب فخرج ما في تلك الدار (قال عمر : يفتح أم يكسر قال بل يكسر) قال ابن بطال إنما قال ذلك لأن العادة أن الغلق إنما يقع في الصحيح ، فأما إذا انكسر فلا يتصور غلقه حتى يجبر انتهى . ويحتمل أن يكون كنى عن الموت بالفتح وعن القتل بالكسر ولهذا قال في رواية ربيع : فقال عمر كسراً لا أبالك . لكن بقية رواية ربيع تدل على ما قدمته فإن فيه : وحدثته أن ذلك الباب رجل يقتل أو يموت (قال إذن لا يغلق إلى يوم القيامة) زاد البخاري . قلت : أعلم عمر الباب قال : نعم كما أن دون غد ليلة . قال الحافظ : إنما قال عمر ذلك اعتياداً على ما عنده من النصوص الصريحة في وقوع الفتن في هذه الأمة ووقوع البأس بينهم إلى يوم القيامة . روى البزار من حديث قدامة بن مظعون عن أخيه عثمان أنه قال لعمر : يا غلق الفتنة . فسأله عن ذلك فقال : مررت ونحن جلوس عند النبي ﷺ فقال هذا غلق الفتنة لا يزال بينكم وبين الفتنة باب شديد الغلق ما عاش .

فإن قيل : إذا كان عمر عارفاً بذلك فلم شك فيه حتى سأل عنه ؟

فالجواب أن ذلك يقع مثله عند شدة الخوف أو لعله خشى أن يكون نسي فسأل من يذكره وهذا هو المعتمد (فقلت لمسروق) هو ابن الأجدع من كبار التابعين وكان من أخصاء أصحاب ابن مسعود وحذيفة وغيرهما من كبار الصحابة (سئل حذيفة عن الباب فسأله فقال عمر) وفي رواية للبخاري : فبينما أن نسأله وأمرنا مسروقاً فسأله فقال : من الباب ؟ فقال عمر . قال الكرماني تقدم قوله أن بين الفتنة وبين عمر باباً فكيف يفسر الباب بعد ذلك أنه عمر ؟ والجواب أن في الأول تجوز ، والمراد بين الفتنة وبين حياة عمر ، أو بين نفس عمر وبين الفتنة بدنة لأن البدن غير النفس .

قوله (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

٦٢ - باب

٢٣٦٠ - حدثنا هَارُونُ بْنُ إِسْحَاقَ الهمداني ، أخبرنا محمد بن عبد الوهاب عن مسعر عن أبي حصين ، عن الشعبي عن العدوي عن كعب ابن عجرة قال : خرج إلينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتسعة ؛ خمسة وأربعة ، أحد العددين من العرب والآخر من العجم ، فقال : اسمعوا هل سمعتم أنه سيكون بعدى أمراء فمن دخل عليهم فصداقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه وليس بوارد على الخوض ومن لم يدخل عليهم ولم يعينهم على ظلمهم ولم يصداقهم يكذبهم فهو مني وأنا منه وهو وارد على الخوض . هذا حديث صحيح غريب لا نعرفه من حديث مسعر إلا من هذا الوجه . قال هَارُونُ : وحدثني محمد بن

(باب)

قوله : (أخبرنا محمد بن عبد الوهاب) القناد بالقاف والنون أبو يحيى الكوفي ويقال له السكري أيضاً ثقة عابد من التاسعة (عن العدوي) هو عاصم . قال في التريب : عاصم العدوي الكوفي عن كعب بن عجرة وثقه النسائي من الثالثة .

قوله : (ونحن تسعة ؛ خمسة وأربعة) تفسير التسعة (أحد العددين من العرب والآخر من العجم) أى خمسة من العرب وأربعة من العجم أو عكس ذلك (فن دخل عليهم) أى من العلماء وغيرهم وأعانهم على ظلمهم أى بالإفتاء ونحوه (فليس مني ولست منه) أى بيني وبينهم براءة ونقض ذمة (وليس بوارد على) بتشديد الياء (الخوض) أى الخوض الكوثر يوم القيامة .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه النسائي وأخرج أحمد عن جابر بن عبد الله مرفوعاً قال لكعب بن عجرة أعاذك الله من إمارة السفهاء ، قال وما إمارة السفهاء ؟ قال أمراء يكونون بعدى لا يهتدون بهدي ولا يستنون بسنتي ، فمن صدقهم

عَبْدُ الْوَهَّابِ ، عَنْ سُفْيَانَ عَنْ أَبِي حَصِينٍ ، عَنْ الشَّعْبِيِّ عَنْ عَاصِمِ الْعَدَوِيِّ
عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ .

قَالَ هَارُونُ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ زُبَيْدٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَلَيْسَ
بِالنَّخَعِيِّ عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ
مِسْعَرٍ . وَفِي الْبَابِ عَنْ خُذَيْفَةَ وَابْنِ عُمَرَ .

٢٣٦١ — حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ مُوسَى الْفَرَارِيُّ بْنُ ابْنَةِ السُّدِّيِّ
الْكُوفِيِّ ، أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ شَاكِرٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ الصَّابِرُ فِيهِمْ عَلَى دِينِهِ

بِكُفْهِهِمُ الْحَدِيثَ . وَأَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَرَوَاتُهَا مَحْتَجِعٌ بِهِمْ فِي الصَّحِيحِ كَذَا قَالَ الْمُنْذَرِيُّ
(قَالَ هَرُونَ) هُوَ ابْنُ إِسْحَاقَ الْهَمْدَانِيُّ الْمَذْكُورُ (عَنْ زُبَيْدٍ) هُوَ ابْنُ الْحَارِثِ الْيَاسِي
(عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَلَيْسَ بِالنَّخَعِيِّ) قَالَ فِي التَّقْرِيبِ لِإِبْرَاهِيمَ عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ بِمَجْهُولٍ
مِنَ الثَّالِثَةِ وَلَيْسَ هُوَ النَّخَعِيُّ .

قوله : (وفي الباب عن خذيفة وابن عمر) أما حديث خذيفة فأخرجه أحمد
ص ٣٨٤ ج ٥ بمسنده وأما حديث ابن عمر فليُنظر من أخرجه .

قوله : (أخبرنا عمر بن شاكر) البصري ضعيف من الخامسة قاله الحافظ
في التقريب . وقال تهذيب التهذيب في ترجمته قال أبو حاتم ضعيف يروى عن أنس
المناكير . وقال الترمذي : شيخ بصري يروى عنه غير واحد من أهل العلم وقال
ابن عدي : يحدث عن أنس نسخة قريب من عشرين حديثاً غير محفوظة . وذكره
ابن حبان في الثقات روى له الترمذي حديثاً واحداً يأتي على الناس زمان الحديث
وقال غريب من هذا الوجه ، وليس في جامع الترمذي حديث ثلاثي سواء . قال
الحافظ : وقال الترمذي قال البخاري مقارب الحديث انتهى .

قوله : (يأتي على الناس زمان الصابر فيهم) أي في أهل ذلك الزمان (على دينه)

كَالْقَابِضِ عَلَى الْجُرِّ « هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ . وَعُمَرُ بْنُ شَاكِرٍ رَوَى عَنْهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَهُوَ شَيْخٌ بَصْرِيٌّ .

٦٣ - بَابُ

٢٣٦٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ « أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ عَلَى نَاسٍ جُلُوسٍ فَقَالَ : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِكُمْ مِنْ شَرِّكُمْ ؟ قَالَ فَسَكَتُوا ، فَقَالَ ذَلِكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، فَقَالَ رَجُلٌ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبَرْنَا بِخَيْرِنَا مِنْ شَرِّنَا . قَالَ : خَيْرُكُمْ مَنْ يَرْجَى خَيْرُهُ وَيُؤْمِنُ شَرُّهُ ، وَشَرُّكُمْ مَنْ لَا يَرْجَى خَيْرُهُ وَلَا يُؤْمِنُ شَرُّهُ » .

أى على حفظ أمر دينه بترك دنياه (كالقابض) أى كصبر القابض فى الشدة ونهاية الحنة (على الجر) جمع الجرة وهى شعلة من نار . قال الطيبي : المعنى كما لا يقدر القابض على الجر أن يصبر لإحراق يده ، كذلك المتدين يؤمئذ لا يقدر على ثباته على دينه لغلبة العصاة والمعاصى وأنقشار الفسق وضعف الإيمان انتهى . وقال الفارسي : الظاهر أن معنى الحديث كما لا يمكن القبض على الجرة إلا بصبر شديد وتحمل غلبة المشقة كذلك فى ذلك الزمان لا يتصور حفظ دينه ونور إيمانه إلا بصبر عظيم انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) فى سنده عمر بن شاكر ، وهو ضعيف كما تقدم آنفاً .

(بَابُ)

قوله : (وقف على ناس جلوس) أى جالسين أو ذوى جلوس (فقال : ألا أخبركم بخيركم من شركم) أى يميزاً منه حال من المتكلم (قال) أى أبو هريرة رضى الله عنه (قال خيركم من يرجى خيره) بخير الأول بمعنى الأخير والثانى مفرد الخيور أى من يرجو الناس منه لإحسانه لإيهم (ويؤمن شره) أى من يأمنون عنه من إساءته عليهم (وشركم الخ) قال الفارسي : ترك ذكر من يأتى منه الخير والشر

هذا حديث صحيح .

٦٤ - باب

٢٣٦٣ - حدثنا موسى بن عبد الرحمن الكندي ، أخبرنا زيد بن حباب ، أخبرني موسى بن عبيدة ، حدثني عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا مشت أمتي المطيطاء وخدمتها أبناء الملوك أبناء فارس والروم سلط شرارها على خيارها » .

ونقيضه فإنها ساقطا الاعتبار حيث تعارضا تساقطا انتهى . وقال الطبري لما توهموا معنى التمييز وتخوفوا من الفضيحة سكتوا حتى كرر ثلاثاً ثم أبرز البيان في معرض العموم لئلا يفضحوا فقال خيركم ، والتقسيم العقلي يقتضى أربعة أقسام ذكر منها اثنين ترغيباً وترهيباً ، وترك قسمين لأنه ليس فيهما ترغيب وترهيب . قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه أحمد والبيهقي في شعب الإيمان وابن حبان

(باب)

قوله : (أخبرني موسى بن عبيدة) بضم أوله ابن نشيط بفتح النون وكسر المعجمة بعدها تحتانية ساكنة ثم مهملة الربذي بفتح الراء والموحدة ثم معجمة أبو عبد العزيز المديني ضعيف ولا سيما في عبد الله بن دينار وكان عابداً من صغار السادسة . قوله : (إذا مشت أمتي المطيطاء) بضم الميم وفتح الطاء المهملة الأولى بعدها تحتية ساكنة وكسر الطاء المهملة الثانية بعدها تحتية وألف ممدودة وفي بعض النسخ بغير الياء الأخيرة . قال في الجمع هي بالمد والقصر مشية فيها تبختر ومد اليدين . يقال : مطوت ومظطت بمعنى سددت ولم تستعمل إلا مصغراً (وخدمها) أى قام بخدمتها واتقاد في حضرتها (أبناء فارس والروم) بدل عما قبله وبيان له (سلط شرارها على خيارها) وهو من المعجزات ، فإنهم لما فتحوا بلاد فارس والروم وأخذوا أموالهم وسبوا أولادهم سلط الله قتلة عثمان عليه حتى قتلوه ثم سلط بني أمية على بني هاشم ففعلوا ما فعلوا .

هذا حديثٌ غريبٌ ، وقد رواه أبو معاوية عن يحيى بن سعيد
الأنصاري .

٢٣٦٤ — حدثنا بذلك محمد بن إسماعيل الواسطي ، أخبرنا أبو معاوية
عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبي
صلى الله عليه وسلم نحوه ولا يُعرف لحديث أبي معاوية عن يحيى بن سعيد
عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر أصل إنما المعروف حديث موسى بن
عبادة ، وقد روى مالك بن أنس هذا الحديث عن يحيى بن سعيد مرسلًا
ولم يذكر فيه عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر .

٢٣٦٥ — حدثنا محمد بن المثنى ، حدثنا خالد بن الحارث ، أخبرنا
حميد الطويل عن الحسن بن أبي بكر قال : « عصمني الله بشيء سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لما هلك كسرى قال من استخلفوا ؟
قالوا ابنته ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : لن يفلح قوم ولّوا أمرهم امرأة .
قال فلما قدمت عائشة ، يعني البصرة ، ذكرت قول رسول الله صلى الله

قوله : (هذا حديث غريب) وفي سنده موسى بن عبادة وهو ضعيف
كما عرفت .

قوله : (عن الحسن) هو البصري .

قوله : (عصمني الله) أي من أن ألحق بأصحاب الجمل (بشيء) أي بحديث
(سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هلك كسرى) أي سمعته حين هلاكه
(قالوا ابنته) هي بوران بنت شيرويه بن كسرى بن بروز ، وذلك أن شيرويه
لما قتل أباه كان أبوه لما عرف أن ابنه قد عمل على قتله احتال على قتل ابنه بعد موته
فعمل في بعض خزائنه المختصة به حقاً مسموماً وكتب عليه حق الجماع من تناول

عليه وسلم فَعَصَمَنِي اللَّهُ بِهِ . « هذا حديث صحيح » .

٢٣٦٦ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ

أَبِي حُمَيْدٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِخِيَارِ أُمَرَائِكُمْ وَشِرَارِهِمْ : خِيَارُهُمُ الَّذِينَ

منه كذا جامع كذا فقرأه شبرويه فتناول منه فسكر فيه هلاكه فلم يعيش بعداً بيه سوى ستة أشهر فلما مات لم يخلف أخاً لأنه كان قتل لإخوته حرصاً على الملك ، ولم يخلف ذكراً ، وكرهوا خروج الملك عن ذلك البيت فلكوا المرأة واسمها بوران بضم الموحدة ، ذكر ذلك ابن قتيبة في المغازي . وذكر الطبري أيضاً أن أختها أرزמיד خت ملكت أيضاً (إن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة) قال الخطاب في الحديث : إن المرأة لا تلي الإمارة ولا القضاء وفيه إنها لا تزوج نفسها ولا تلي العقد على غيرها كذا قال وهو متعقب والمنزع من أن تلي الإمارة والقضاء قول الجمهور وأجازه الطبري وهي رواية عن مالك وعن أبي حنيفة عما تلي الحكم فيما تجوز فيه شهادة النساء (ذكر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني قوله : إن يفلح قوم الخ (فعصمني الله به) وفي رواية للبخاري ، لقد نفعتني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام الجمل بعد ما كدت أن ألحق بأصحاب الجمل فأقاتل معهم . قال الخافض : قوله بعد ما كدت أن ألحق بأصحاب الجمل يعني عائشة ومن معها . ومحصل هذه القصة أن عثمان لما قتل وبويع على بالخلافة خرج طلحة والزبير إلى مكة فوجدوا عائشة وكانت قد حجت ، فاجتمع رأيهم على التوجه إلى البصرة يستنفرون الناس للطلب بدم عثمان ، فبلغ ذلك علياً فخرج إليهم فكانت وقعة الجمل ، ونسبت إلى الجمل الذي كانت عائشة قد ركبتة وهي في هودجها تدعو الناس إلى الإصلاح .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخاري في آخر المغازي ، وفي الفتن والذسائي في الفضائل .

قوله : (أخبرنا أبو عامر) هو العقدي اسمه عبد الملك بن عمرو (عن أبيه) هو أسلم العدوي .

تَحِبُّوهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَتَدْعُونَ لَهُمْ وَيَدْعُونَ لَكُمْ ، وَشِرَارُ أُمَرَائِكُمْ
الَّذِينَ تَبْغِضُونَهُمْ وَيُبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ » هذا حديث غريب
لا نعرفه إلا من حديث محمد بن أبي حميد ومحمد يضعف من قبل حفظه .
٢٣٦٧ — حدثنا الحسن بن علي الخلال ، أخبرنا يزيد بن هارون ،
أخبرنا هشام بن حسان ، عن الحسن بن ضبة بن مخصن عن أم سلمة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّهُ سَيَكُونُ عَلَيْكُمْ أُمَّةٌ تَعْرِفُونَ
تُنْكِرُونَ ، فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَى ، وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ ، وَلَكِنْ مَنْ
رَضِيَ وَتَابَعَ . فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَقَاتِلُهُمْ ؟ وَقَالَ : لَا مَا صَلُّوا . »

قوله : (خيارهم الذين تحبونهم ويحبونكم) أى الذين عدلوا فى الحكم فتتعقد
بينكم وبينهم مودة ومحبة (وتلعنونهم ويلعنونكم) أى تدعون عليهم ويدعون عليكم
أو تطلبون البعد عنهم لكثرة شرهم ويطلبون البعد عنكم لقلة خيركم .
قوله : (هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث محمد بن أبي حميد ومحمد
يضعف من قبل حفظه) قال فى التقریب محمد بن أبى حميد لإبراهيم الأنصارى الزرقى
أبو إبراهيم المدنى لقبه حماد ضعيف من السابعة .

قوله : (عن ضبة) بفتح الصاد المعجمة والموحدة المشددة (بن مخصن)
العنزى بفتح المهملة والنون ، بصري صدوق من الثالثة .

قوله : (قال لأنه سيكون عليكم أمة تعرفون وتنكرون) قال القاضى هما صفتان
لائمة والراجح فيهما محذوف أى تعرفون بعض أفعالهم وتنكرون بعضها يريد أن
أفعالهم يكون بعضها حسناً وبعضها قبيحاً (فن أنكر) أى من قدر أن ينكر بلسانه
عليهم قبايح أفعالهم وسماجة أحوالهم وأنكر (فقد برى) أى من المداينة والنفاق
(ومن كره) أى ولم يقدر على ذلك ولكن أنكر بقلبه وكره ذلك (فقد سلم)
أى من مشاركتهم فى الوزر والوبال (ولكن من رضى) أى بفعالهم بالقلب (وتابع)
أى تابعهم فى العمل فهو الذى شاركهم فى العصيان . وحذف الخبر فى قوله من

هذا حديث حسن صحيح .

٢٣٦٨ — حدثنا أحمد بن سعيد الأشقر ، أخبرنا يونس بن محمد وهاشم بن القاسم . قال ، أخبرنا صالح المري ، عن سعيد الجري عن أبي عثمان النهدي ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِذَا كَانَتْ أُمْرَاؤُكُمْ خِيَارَكُمْ وَأَغْنِيَاؤُكُمْ سَمَحَاءَكُمْ وَأُمُورُكُمْ شُورَى بَيْنَكُمْ فَظَهَرُ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ بَطْنِهَا . وَإِذَا كَانَتْ أُمْرَاؤُكُمْ شِرَارَكُمْ وَأَغْنِيَاؤُكُمْ مُجْلَاءَكُمْ وَأُمُورُكُمْ إِلَى نِسَائِكُمْ ، فَبَطْنُ الْأَرْضِ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ ظَهْرِهَا » .

رضى لدلالة الحال على أن حكم هذا القسم ضد ما أثبتته لتقسيمه (أولا نقائلهم قال لا) أى لاتقائلوهم (ما صلوا) إنما منع عن مقاتلتهم ماداموا يقيمون الصلاة التى هى عنوان الإسلام حذراً من هيج الفتن واختلاف الكلمة وغير ذلك مما يكون أشد نكايه من احتمال نكرهم والمصابرة على ما يشكرون منهم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد فى ٢٩٥ ج ٦ فى مسنده .
قوله : (إذا كانت أمراؤكم أى ولاة أموركم خياركم) أى أتقياءكم (وأغنياؤكم سمحاءكم) أى أسخياؤكم . قال فى القاموس : سمح ككرم سماحاً وسماحة وسموحاً جاد وكرم فهو سمح سمحاً كأنه جمع سميح انتهى (وأُمُورُكُمْ شُورَى بَيْنَكُمْ) مصدر بمعنى التشاور أى ذوات شورى على تقدير مضاف أوعلى أن المصدر بمعنى المفعول أى متشاورين فيها ومنه قوله تعالى وأمرهم شورى بينهم (فظهر الأرض خير لكم من بطنها) يعنى الحياة خير لكم من الموت (وأُمُورُكُمْ إِلَى نِسَائِكُمْ) أى مفوض إلى رأيهن ، والحال أنهن من ناقصات العقل والدين . وقد ورد : شاوروهن وخالفوهن كذا فى المرقاة .

قلت : قال صاحب مجمع البحار فى كتابه تذكرة الموضوعات فى المقاصد ، شاوروهن وخالفوهن لم أره مرفوعاً ، واسكن روى عن عمر : خالفوا النساء فإن

هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث صالح المري . وصالح
في حديثه غرائب لا يتابع عليها وهو رجل صالح .

٦٥ - باب

٢٣٦٩ - حدثنا إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني ، أخبرنا نعيم بن
حماد ، أخبرنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنكم في زمان من ترك منكم
عشر ما أمر به هلك ثم يأتي زمان من عمل منهم بعشر ما أمر به نجا » .

في خلافتي البركة . بل روى عن أنس رفعه لا يفعل أحدكم أمراً حتى يستشير فإن لم
يجد من يستشيره فليستشر امرأة ثم ليخالفها فإن في خلافتي البركة وفي سنده عيسى
ضعيف جداً مع أنه منقطع . وعن عائشة مرفوعاً بطرق ضعاف طاعة النساء ندامة
وإدخال ابن الجوزي حديث عائشة في الموضوعات ليس بجيد . وقد استشار صلى
الله عليه وسلم أم سلمة في صلح الحديبية ، وصار دلائل استشارة المرأة الفاضلة .
وقد استدرك عليه ابنة شعيب في أمر موسى على نبيينا وعليها الصلاة والسلام في
آخرين وفي الذين لا يفعلون أحدكم الخ فيه منكر الحديث الصغاني حديث عائشة
موضوع ، اللال حديثها لا يصح . قلت له طرق وشواهد منها . عودوا النساء
لآفام حقيقة إن أطعتم أهلك . . وغالفوا النساء فإن في خلافتي البركة انتهى
(فبطن الأرض خير لكم من ظهرها) أى فالموت خير لكم من الحياة لفقد
استطاعة إقامة الدين .

قوله : (هذا حديث غريب لا نعرفه إلى من حديث صالح المري الخ) قال
في التهذيب : صالح بن بشير المري القاص الزاهد ضعيف من السابعة .

(باب)

قوله : (إنكم) أيها الصحابة (في زمان) متصف بالامن وعز الإسلام (من
ترك منكم) أى فيه وهو الرابط لجملة الشرط بموصوفها وهو أمان (عشر ما أمر به)
(٣٥ - تحفة الأحوذى ٦)

هذا حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إلا من حديثِ نُعَيْمِ بْنِ حَمَادٍ عن سُفْيَانَ
ابنِ عُيَيْنَةَ . وفي الباب عن أَبِي ذَرٍّ وَأَبِي سَعِيدٍ .

٢٣٧٠ — حدثنا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَنبَأَنَا مَعْمَرٌ
عن الزُّهْرِيِّ عن سَالِمٍ عن ابْنِ عُمَرَ قَالَ : « قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ : هَاهُنَا أَرْضُ الْفِتَنِ وَأَشَارَ إِلَى الْمَشْرِقِ حَيْثُ يَطْلُعُ قَرْنُ
الشَّيْطَانِ أَوْ قَالَ قَرْنُ الشَّمْسِ » . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٢٣٧١ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا رِشْدِينَ بْنُ سَعِيدٍ ، عن يُونُسَ
عن ابْنِ شِهَابٍ الزُّهْرِيِّ ، عن قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ عن أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ :

من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (هلك) أى وقع في الهلاك لأن الدين عزيز
وأنصاره كثرة فالترك تقصير فلا عذر (ثم يأتى زمان) يضعف فيه الإسلام ويكثر
الظلم ويعم الفساد ويقل أنصار الدين وحينئذ (من عمل منهم) أى من أهل ذلك
الزمن (بعشر ما أمر به نجا) لأنه المقدور (ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها) .
قوله : (هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث نعيم) ونعيم بن حماد
هذا صدوق يخطئ كثيراً في التقريب .

قوله : (وفي الباب عن أبي ذر وأبي سعيد) أما حديث أبي ذر فأخرجه
أحمد . وأما حديث أبي سعيد فليُنظر من أخرجه .

قوله : (فقال ههنا أرض الفتن) أى البليات والحن الموجهة لضعف الدين
(حيث يطلع قرن الشيطان) قال فى القاموس : قرن الشيطان وقرناه أمته
والمتابعون لرأيه وانتشاره وتسليطه انتهى (أو قال) شك من الراوى (قرن
الشمس) فى القاموس : القرن من الشمس ناحيتها أو أعلاها أو أول شعاعها ويأتى
بقية الكلام على هذا الحديث فى أواخر الكتاب .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (عن يونس) هو ابن يزيد (عن قبيصة بن ذويب) بالمعجمة مصغراً

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَخْرُجُ مِنْ خُرَاسَانَ رَايَاتُ سُودٍ فَلَا يَرُدُّهَا شَيْءٌ حَتَّى تُنْصَبَ بِإِيَّائِهِ » .

هذا حديثٌ غريبٌ حسنٌ .

قوله : (يخرج من خراسان رايات) جمع راية وهي علم الجيش (سود) جمع أسود صفة رايات (فلا يردّها شيء) فإن فيها خليفة الله المهدى . روى أحمد في مسنده عن ثوبان مرفوعاً : إذا رأيتم الرايات السود قد جاءت من قبل خراسان فأتوها فإن فيها خليفة الله المهدى (حتى تنصب) بصيغة المجهول أى الرايات (بالياء) بكسر الهمزة وسكون التحتية وكسر اللام وبالمدة والقصر مدينة بيت المقدس .

قوله : (هذا حديث غريب) في سنده رشدين بن سعد وهو ضعيف ، وفي سند حديث ثوبان المذكور شريك بن عبد الله القاضي ، تغير حفظه منذولى القضاء بالكوفة . وفيه أيضاً على بن زيد ، والظاهر أنه هو ابن جدعان وهو متكلم فيه .

بسم الله الرحمن الرحيم

أبواب الرؤيا

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

١ — بَابُ أَنَّ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ

مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنْ النُّبُوَّةِ

٢٣٧٢ — حَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ ، أَخْبَرَنَا
أَيُّوبُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ لَمْ تَكْذَرْ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ تَكْذِبُ ، وَأَصْدَقُهُمْ

(أَبواب الرؤيا الخ)

بضم الراء وسكون الهمزة وبالقصر ما يراه النائم في منامه .

(باب أن رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة)

قوله : (إذا اقترب الزمان) قال صاحب الفائق فيه ثلاثة أقاويل : أحدها —
أنه أراد آخر الزمان واقترب الساعة لأن الشيء إذا قل وتقاصر تقاربت أطرافه
ومنه قيل للمقتصد متقارب ويقولون تقاربت لبل فلان إذا قلت ، ويعضده قوله
صلى الله عليه وسلم في آخر الزمان لا تكاد رؤيا المؤمن تكذب . وثانيها — أنه
أراد به استواء الليل والنهار لزعم العابرين أن أصدق الأزمان لوقوع العبادة وقت
انفتاح الأنوار ، وزمان إدراك الآثام ، وحينئذ يستوى الليل والنهار . وثالثها —
أنه من قوله صلى الله عليه وسلم يتقارب الزمان حتى تكون السنة كالشهر والشهر
كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كالساعة ، قالوا : يريد به زمن خروج المهدي وبسط
العدل وذلك زمان يستقصر لاستلذاذه فيتقارب أطرافه .

(قلت) قوله صلى الله عليه وسلم : في آخر الزمان لا تكاد رؤيا المؤمن تكذب

رُؤْيَا أَصْدَقَهُمْ حَدِيثًا ، وَرُؤْيَا الْمُسْلِمِ جُزْءًا مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ
النَّبُوءَةِ ، وَالرُّؤْيَا ثَلَاثٌ : فَالرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ بُشْرَى مِنَ اللَّهِ ، وَالرُّؤْيَا مِنْ
تَحْزِينِ الشَّيْطَانِ ، وَالرُّؤْيَا مِمَّا يُحَدِّثُ بِهَا الرَّجُلُ نَفْسَهُ . فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ

أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي بَابِ رُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي
الْمِيزَانِ وَالِدُلُوعِ (لَمْ تَكُنْ) أَى لَمْ يَقْرَبْ (وَأَصْدَقَهُمْ رُؤْيَا أَصْدَقَهُمْ حَدِيثًا) أَى الَّذِى
هُوَ أَصْدَقُهُمْ حَدِيثًا هُوَ أَصْدَقُهُمْ رُؤْيَا (وَرُؤْيَا الْمُسْلِمِ جُزْءًا مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا
مِنَ النَّبُوءَةِ) كَذَا وَقَعَ فِي أَكْثَرِ الْأَحَادِيثِ . وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ عِنْدَ مُسْلِمٍ جُزْءٌ
مِنْ خَمْسَةٍ وَأَرْبَعِينَ . وَوَقَعَ عِنْدَ مُسْلِمٍ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ : جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ
جُزْءًا وَعِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ : جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَسَبْعِينَ . وَأَخْرَجَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ
عَنْ أَنَسٍ : جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَعَشْرِينَ . وَفِي رِوَايَةٍ : جُزْءٌ مِنْ خَمْسِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ .
وَفِي رِوَايَةٍ : جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعِينَ . وَفِي رِوَايَةٍ : جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعَةٍ وَأَرْبَعِينَ . وَفِي رِوَايَةٍ :
جُزْءٌ مِنْ تِسْعَةٍ وَأَرْبَعِينَ . ذَكَرَ هَذِهِ الرِّوَايَاتِ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ ثُمَّ قَالَ : أَحْسَنُهَا
مُطْلَقًا الْأَوَّلُ . وَقَالَ وَقَدْ اسْتَشْكَلَ كَوْنُ الرُّؤْيَا جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ مَعَ أَنَّ النَّبُوءَةَ انْقَطَعَتْ
بِمَوْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقِيلَ فِي الْجَوَابِ : إِنْ وَقَعَتِ الرُّؤْيَا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهِيَ جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ النَّبُوءَةِ حَقِيقَةٍ ، وَإِنْ وَقَعَتْ مِنْ غَيْرِ النَّبِيِّ فَهِيَ
جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ النَّبُوءَةِ عَلَى سَبِيلِ الْمَجَازِ . وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ : قِيلَ مَعْنَاهُ إِنْ الرُّؤْيَا تَجَمُّعٌ
عَلَى مُوَافَقَةِ النَّبُوءَةِ لِأَنَّهَا جُزْءٌ بَاقٍ مِنَ النَّبُوءَةِ . وَقِيلَ : الْمَعْنَى لِأَنَّهَا جُزْءٌ مِنْ عِلْمِ النَّبُوءَةِ
لِأَنَّ النَّبُوءَةَ وَإِنْ انْقَطَعَتْ فَعِلْمُهَا بَاقٍ . وَتَعَقَّبَ بِقَوْلِ مَالِكٍ فِيمَا حَكَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ
أَنَّهُ سَأَلَ أَيْعِيبَ الرُّؤْيَا كُلَّ أَحَدٍ فَقَالَ : أَبَا النَّبُوءَةِ يَلْعَبُ ؟ ثُمَّ قَالَ : الرُّؤْيَا جُزْءٌ مِنَ النَّبُوءَةِ
فَلَا يَلْعَبُ بِالنَّبُوءَةِ . وَالْجَوَابُ أَنَّهُ لَمْ يَرِدْ أَنَّهَا نُبُوءَةٌ بَاقِيَةٌ وَإِنَّمَا أَرَادَ أَنَّهَا لَمَّا اشْتَبَهَتْ
النَّبُوءَةَ مِنْ جِهَةِ الْإِطْلَاعِ عَلَى بَعْضِ الْغَيْبِ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَتَكَلَّمَ فِيهَا بِغَيْرِ عِلْمٍ انْتَهَى .
وَقَالَ صَاحِبُ مَجْمَعِ الْبَحَارِ : وَلَا حَرَجَ فِي الْإِخْذِ بِظَاهِرِهِ فَإِنَّ أَجْزَاءَ النَّبُوءَةِ لَا تَكُونُ
نُبُوءَةً فَلَا يَنَاقِ حَدِيثُ ذَهَبِ النَّبُوءَةِ انْتَهَى (فَالرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ بُشْرَى مِنَ اللَّهِ) أَى لِإِشَارَةِ
إِلَى بَشَارَةِ اللَّهِ تَعَالَى لِلرَّائِي أَوِ الْمُرْتَبِي لَهُ (وَالرُّؤْيَا مِنْ تَحْزِينِ الشَّيْطَانِ) أَى بِأَنَّهُ
يَكْدُرُ عَلَيْهِ وَفْتَهُ فَيُرِيهِ فِي النَّوْمِ أَنَّهُ قَطَعَ رَأْسَهُ مِثْلًا (وَالرُّؤْيَا مِمَّا يُحَدِّثُ بِهَا الرَّجُلُ

مَا يَكْرَهُهُ فَلْيَقُمْ وَلْيَتَقَلَّ وَلَا يُحَدِّثْ بِهِ النَّاسَ قَالَ : وَأَحِبُّ الْقَيْدَ فِي النَّوْمِ
وَأَكْرَهُهُ الْغُلَّ . الْقَيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّينِ . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٢٣٧٣ — حدثنا محمود بن غيلان ، أخبرنا أبو داود عن شعبة عن
قتادة ، سَمِعَ أَنَسًا يُحَدِّثُ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ : « أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ : رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْءاً مِنَ النَّبُوَّةِ » .

نفسه (كمن يكون في أمر أو حرفة يرى نفسه في ذلك الأمر) (وليتقل) قال في
القاموس : تقل يتقل ويتقل بصق (قال وأحب القيد في النوم وأكره الغل) قال
المهلب : الغل يعبر بالماكره . لأن الله أخبر في كتابه أنه من صفات أهل النار
بقوله تعالى : إِذَا الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ، الآية . وقال النووي : قال العلماء : إنما
أحب القيد لأن محله الرجل وهو كف عن المعاصي والشر والباطل ، وأبغض الغل
لأن محله العنق وهو صفة أهل النار (القيد ثبات في الدين) وإنما جعل القيد ثباتاً
في الدين لأن المقيد لا يستطيع المشي ، فضررب مثلاً للإيمان الذي يمنع عن المشي
إلى الباطل .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

قوله : (رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) قال الجزري
في النهاية : إنما خص هذا العدد لأن عمر النبي صلى الله عليه وسلم في أكثر الروايات
الصحيحة كان ثلاثاً وستين سنة ، وكانت مدة نبوته منها ثلاثاً وعشرين سنة لأنه
بعث عند استيفاء الأربعين وكان في أول الأمر يرى الوحي في المنام ، ودام كذلك
نصف سنة ، ثم رأى الملك في اليقظة فإذا نسبت مدة الوحي في النوم وهي نصف
سنة إلى مدة نبوته وهي ثلاث وعشرون سنة كانت نصف جزء من ثلاثة وعشرين
جزءاً وذلك جزء واحد من ستة وأربعين جزءاً . وقد تعاضدت الروايات في
أحاديث الرؤيا بهذا العدد وجاء في بعضها جزء من خمسة وأربعين جزءاً ووجه ذلك
أن عمره صلى الله عليه وسلم لم يكن قد استكمل ثلاثاً وستين ، ومات في أثناء السنة
الثالثة والستين . ونسبة نصف السنة إلى اثنتين وعشرين سنة وبعض الأخرى نسبة

وفي الباب عن أبي هريرة وأبي رزين العقيلي وأنس وأبي سعيد وعبد الله ابن عمرو وعوف بن مالك وابن عمر . حديث عبادة حديث صحيح .

٢ - باب ذهب النبوة وبقيت المبشرات

٢٣٧٤ - حدثنا الحسن بن محمد الزعفراني ، أخبرنا عفان بن مسلم أخبرنا عبد الواحد ، أخبرنا المختار بن فلفل أخبرنا أنس بن مالك قال :

جزء من خمسة وأربعين جزءاً وفي بعض الروايات جزء من أربعين . ويكون محمولا على من روى أن عمره كان ستين سنة ، فيكون نسبة نصف سنة إلى عشرين سنة كنسبه جزأ إلى أربعين انتهى .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وأبي رزين العقيلي وأنس وأبي سعيد وعبد الله بن عمرو وعوف بن مالك وابن عمر) أما حديث أبي هريرة فاعلمه أشار إلى حديث آخر له غير حديث الباب المذكور . وأما حديث أبي رزين العقيلي فأخرجه الترمذي في باب تعبير الرؤيا . وأما حديث أنس فأخرجه الشيخان . وأما حديث أبي سعيد فأخرجه البخاري . وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أحمد والطبري وفيه : جزأ من تسعة وأربعين كما في الفتح . وأما حديث عوف بن مالك فليتنظر من أخرجه وأما حديث ابن عمر فأخرجه مسلم بلفظ : الرؤيا الصالحة جزء من سبعين جزأ من النبوة .

قوله : (حديث عبادة حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ذهب النبوة وبقيت المبشرات)

بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة وهي البشرى . وقد ورد في قوله تعالى « لهم البشرى في الحياة الدنيا » هي الرؤيا الصالحة أخرجه الترمذي في هذا الباب .

قوله : (أخبرنا عبد الواحد) هو ابن زياد (أخبرنا المختار بن فلفل بفامين مضمومتين ولا ميم الأولى ساكنة ، مولى عمرو بن حريث ، صدوق ، له أوهام من الخامسة .

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنِ الرَّسَالَةَ وَالنَّبُوَّةَ قَدْ انْقَطَعَتْ فَلَا رَسُولَ بَعْدِي وَلَا نَبِيٍّ . قَالَ فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ لَكِنَّ الْمُبَشِّرَاتِ . فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْمُبَشِّرَاتُ ، قَالَ رُؤْيَا الْمُسْلِمِ وَهِيَ جُزْءٌ مِنْ أَجْزَاءِ الْمُبَشِّرَةِ » . وفي الباب عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَحَذِيفَةَ بْنِ أَسِيدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأُمِّ كُرَيْزٍ .

قوله : (إن الرسالة والنبوة قد انقطعت) أى ذهبت ولم تبق (فلا رسول بعدى ولا نبي) النبى في لسان الشرع من بعث إليه بشرع فإن أمر بتبليغه فرسول ، وقيل هو المبعوث إلى الخلق بالوحي لتبليغ ما أوحاه . والرسول قد يكون مرادفاً له وقد يختص بمن هو صاحب كتاب وقيل هو المبعوث لتجديد شرع أو تقريره ، والرسول هو المبعوث للتجديد فقط . وعلى الأقوال النبى أعم من الرسول (قال فشقق ذلك) أى انقطاع الرسالة والنبوة (فقال له لكن المبشرات الخ) قال المهاب : ما حاصله : التعبير بالمبشرات خرج للأغاب ، فإن من الرؤيا ما تكون منذرة وهى صادقة يريها الله المؤمن وفقاً به ليستعد لما يقع قبل وقوعه . وقال ابن التين : معنى الحديث أن الوحي ينقطع بموتى ولا يبقى ما يعلم منه ما سيكون إلا الرؤيا ويرد عليه الإلهام فإن فيه لإخباراً بما سيكون وهو الأنبياء بالنسبة للوحي كالرؤيا ويقع لغير الأنبياء كما فى الحديث فى مناقب عمر : قد كان فيمن مضى من الأمم محدثون . وفسر المحدث بفتح الدال بالملهم بالفتح أيضاً ، وقد أخبر كثير من الأولياء على أمور معينة فكانت كما أخبروا والجواب أن الحصر فى المنام لكونه يشمل آحاد المؤمنين بخلاف فإنه يختص بالبعث ومع كونه مختصاً فإنه نادر ، وإنما ذكر المنام لشموله وكثرة وقوعه كذا فى الفتح .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وحذيفة بن أسيد وابن عباس وأم كرز) أما حديث أبي هريرة فأخرجه البخارى وأما حذيفة بن أسيد وهو بفتح الهمزة فأخرجه الطبرانى مرفوعاً عنه : ذهبت النبوة وبقيت المبشرات . وأما حديث ابن عباس فأخرجه مسلم وأبو داود والسنائى فى ضمن حديث مرض موته صلى الله عليه

هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ مِنْ حَدِيثِ الْمُخْتَارِ
ابنِ فُلْفُلٍ .

٢٣٧٥ — حدثنا ابنُ أبي عمَرَ ، أخبرنا سُفْيَانُ عَنْ ابنِ الْمُسَكِّدِ عَنْ
عَطَاءِ بنِ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ عَنْ قَوْلِ
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « لَهْمُ الْبَشَرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » فَقَالَ : مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ
غَيْرَكَ إِلَّا رَجُلٌ وَاحِدٌ مُنْذُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « سَأَلْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ غَيْرَكَ مُنْذُ أَنْزَلَتْ
هِيَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُسْلِمُ أَوْ تَرَى لَهُ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ عُبَادَةَ بنِ
الصَّامِتِ . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ .

وسلم مرفوعاً فقال : يا أيها الناس لأنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا الصالحة
يراها المسلم أو ترى له . وأما حديث أم كرز بضم الكاف وسكون الراء بعدها
زاي فأخرجه أحمد وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان مرفوعاً : ذهبت
النبوة وبقيت المبشرات .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه أبو يعلى كما في الفتح وأخرجه
أيضاً أحمد في مسنده والحاكم وقال على شرط مسلم قال المداوى وأقروه .

قوله : (عن رجل من أهل مصر) ذكر ابن أبي حاتم عن أبيه أن هذا
الرجل ليس بمعروف كذا في الفتح .

قوله : (يراها المسلم) أى لنفسه (أو ترى) بصيغة المجهول أى يراها رجل
آخر (له) أى لأجله .

قوله : (وفي الباب عن عباد بن الصامت) أخرجه الترمذى في هذا الباب .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد في مسنده وأبو داود الطيالسي
وفي سننه رجل من أهل مصر وهو ليس بمعروف وتحسين الترمذى لشواهده .

٢٣٧٦ — حدثنا قتيبة، أخبرنا ابن لهيعة عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أَصْدَقُ الرُّؤْيَا بِالْأَسْحَارِ » .

٢٣٧٧ — حدثنا محمد بن بشار، أخبرنا أبو داود، أخبرنا حرب بن شداد وعمران القطان عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة قال نُبِئتُ عن عبادَةَ بنِ الصَّامِتِ قالَ : « سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : (لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) قَالَ : هِيَ الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُؤْمِنُ أَوْ تَرَى لَهُ » قَالَ حَرْبٌ فِي حَدِيثِهِ حَدَّثَنَا يَحْيَى .

قوله : (أَصْدَقُ الرُّؤْيَا بِالْأَسْحَارِ) أى ما روى بالأسحار . وذلك لأن الغالب حينئذ أن تكون الخواطر مجتمعة والدواعى ساكنة ولأن المعدة خالية فلا يتصاعد منها الأبخرة المشوشة ، ولأنها وقت نزول الملائكة للصلاة المشهودة ذكره الطبري . والحديث أخرجه الدارمي وأحمد وابن حبان والبيهقي . وقال المنساوى في شرح الجامع الصغير قال الحاكم صحيح وأقروه انتهى .

قلت في سنده ابن لهيعة وأيضاً في سنده دراج عن أبي الهيثم . قال الحافظ في تهذيب التهذيب : قال الآجرى عن أبي داود أحاديثه مستقيمة إلا ما كان عن أبي الهيثم عن أبي سعيد .

قوله : (أخبرنا ابن شداد) اليشكرى البصرى ثقة من السابعة (نبئت) بصيغة المتكلم المجهول من باب التفعيل .

قوله : (قال حرب في حديثه حدثنا يحيى) يعنى بصيغة التحديث وأما عمران القطان فقال عن يحيى بصيغة العنونة وحديث عبادَةَ هذا أخرجه . أيضاً ابن ماجه وصححه الحاكم ورواته ثقات إلا أن أبا سلمة لم يسمعه من عبادَةَ كذا في فتح البارى .

٣ - باب ماجاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم مَنْ رَأَى نِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى نِي

٢٣٧٨ - حدثنا بُنْدَارٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ ، أَخْبَرَنَا
سُفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ رَأَى نِي فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى نِي ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتِمَثَّلُ بِي » .

(باب ماجاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم من رأى نى الخ)

قوله : (عن عبد الله) أى ابن مسعود .

قوله : (من رأى نى فى المنام فقد رأى) اختلاف العلماء فى معنى قوله فقد رأى . فقال
ابن الباقلانى : معناه أن رؤياه صحيحة ليست بأضغاث ولا من تشبيهات الشيطان ويؤيد
قوله رواية : فقد رأى الحق . أى الرؤية الصحيحة . قال وقد يراه الرأى خلاف
صفته المعروفة كمن رآه أبيض اللحية وقد يراه شخصان فى زمن واحد أحدهما فى المشرق
والآخر فى المغرب ويراه كل منهما فى مكانه . وحكى المازرى هذا عن ابن الباقلانى
ثم قال وقال آخرون بل الحديث على ظاهره ، والمراد أن من رآه فقد أدركه ولا
مانع يمنع من ذلك والعقل لا يحيله حتى يضطر إلى صرفه عن ظاهره . فأما قوله
بأنه قد يرى على خلاف صفته أو فى مكانين معاً فإن ذلك غلط فى صفاته وتخيل
لها على خلاف ما هو عليه . وقد يظن الظان بعض الحيات مرئياً لكون ما يتخيل
مرتبطاً بما يرى فى العادة فيكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرئية وصفاته متخيلة
غير مرئية والإدراك لا يشترط فيه تحديق الأبصار ولا قرب المسافة ولا كون المرئى
مدفوناً فى الأرض ولا ظاهراً عليها . وإنما يشترط كونه موجوداً ولم يعم دليل
على فناء جسمه صلى الله عليه وسلم بل جاء فى الأحاديث ما يقتضى بقاءه ، قال : ولو
رآه يأمر بقتل من يحرم قتله كان هذا من الصفات المتخيلة لا المرئية . هذا كلام
المازرى . قال القاضى : ويحتمل أن يكون قوله صلى الله عليه وسلم : فقد رأى نى
أو فقد رأى الحق فإن الشيطان لا يتمثل فى صورته . المراد به إذا رآه على صفته
المعروفة فى حياته ، فإن رأى على خلافها كانت رؤيا تأويل لا رؤيا حقيقة . وهذا

وفي الباب عن أبي هريرة وأبي قتادة وابن عباس وأبي سعيد وجابر
وأنس وأبي مالك الأشجعي عن أبيه وأبي بكرة وأبي جحيفة .

الذي قاله القاضي ضعيف . بل الصحيح أنه يراه حقيقة سواء كان على صفته المعروفة
أو غيرها لما ذكره المازري . قال القاضي قال بعض العلماء خص : الله تعالى النبي
صلى الله عليه وسلم بأن رؤية الناس إياه صحيحة وكلها صدق ومنع الشيطان أن
يتصور في خلقته ثلثا يكذب على لسانه في النوم ، وكما خرق الله تعالى العادة للأنبياء
عليهم السلام بالمعجزة ، وكما استحال أن يتصور الشيطان في صورته في اليقظة
ولو وقع لاشتباه الحق بالباطل ، ولم يوثق بما جاء به مخافة من هذا التصور فخاها
الله تعالى من الشيطان ونزغه ووسوسته وكيدته . قال : وكذا حمى رؤياهم بأنفسهم
كذا في شرح مسلم للنووي (فإن الشيطان لا يتمثل بي) وفي رواية : لا يتمثل في
صورتي . والمعنى لا يشبه بصورتي . وفي رواية : لا يستطيع أن يتمثل بي . قال
الحافظ : فيه إشارة إلى أن الله تعالى وإن أمكنه من التصور في أى صورة أراد
فإنه لم يمكنه من التصور في صورة النبي صلى الله عليه وسلم . وقد ذهب إلى هذا
جماعة فقالوا في الحديث : إن محل ذلك إذا رآه الرائي على صورته التي كان عليها .
ومنهم من ضيق الغرض في ذلك حتى قال لا بد أن يراه على صورته التي قبض
عليها حتى يعتبر عدد الشعرات للبيض التي لم تبلغ عشرين شعرة . قال الحافظ .
والصواب التعميم في جميع حالاته بشرط أن تكون صورته الحقيقية في وقت ما ،
سواء كان في شبابه أو رجوليته أو كهوليته أو آخر عمره . وقد يكون لما
خاف ذلك تعبير ما يتعلق بالرأي كذا في الفتح .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة وأبي قتادة وابن عباس وأبي سعيد وجابر
وأنس وأبي مالك الأشجعي عن أبيه وأبي بكرة وأبي جحيفة) . أما حديث أبي
هريرة فأخرجه الشيخان وابن ماجه . وأما حديث أبي قتادة فأخرجه الشيخان
وأبو داود . وأما حديث ابن عباس فأخرجه ابن ماجه . وأما حديث أبي سعيد
فأخرجه البخاري وابن ماجه . وأما حديث جابر فأخرجه مسلم وابن ماجه . وأما
حديث أنس فأخرجه البخاري . وأما حديث أبي مالك عن أبيه فليُنظر من أخرجه
وأما حديث أبي جحيفة فأخرجه ابن ماجه .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٤ - بابُ ما جاء إذا رأى في المنام ما يكره ما يصنع

٢٣٧٩ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي قَعَادَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « الرُّؤْيَا مِنَ اللَّهِ وَالْحُلُمُ مِنَ الشَّيْطَانِ ، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَتَنَفَّثْ عَنْ يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهَا فَإِنَّهَا

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه ابن ماجه .

(باب ما جاء إذا رأى في المنام ما يكره ما يصنع)

قوله : (الرؤيا من الله والحلم من الشيطان) الحلم بضم الحاء وسكون اللام ، ويضم : ما يرى في المنام من الخيالات الفاسدة . قال في النهاية : الحلم عبارة عما يراه النائم في نومه من الأشياء لكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير والشئ الحسن وغاب الحلم على ما يراه من الشر والأمر القبيح ومنه قوله تعالى : أضغاث أحلام ، ويستعمل كل منهما موضع الآخر وتضم لام الحلم وتسكن انتهى . قال النووي في شرح مسلم : أضاف الرؤيا المحبوبة إلى الله تعالى لإضافة تشريف بخلاف المكروهة وإن كانتا جميعاً من خلق الله تعالى وتدبيره وإرادته ولا فعل للشيطان فيهما لكنه يعصر المكروهة ويرتضيها . ويمسرها (فلينفث) عن يساره . قال النووي : ينفث بضم الفاء وكسرها . قال : وجاء في رواية : فليبصق . وفي رواية : فليقتل . وأكثر الروايات فلينفث . وقد سبق في كتاب الطب بيان الفرق بين هذه الالفاظ من قال إنها بمعنى : وأصل المراد بالنجس النفث وهو نفع لطيف بلا ريق . ويكون التفل والبصق محمولين عليه مجازاً انتهى . وقال الجزري التفل شبيه بالبرق وهو أقل منه فأوله البرق ثم النفث ثم الفصح (وليستعذ بالله من شرها) وفي رواية : فليبصق على يساره ثلاثاً وليستعذ بالله من الشيطان ثلاثاً وليتحوّل عن جنبه الذي كان عليه . وفي رواية وليتعوذ بالله من شر الشيطان وشرها . وفي حديث أبي هريرة عند

لَا تَضُرُّهُ» . وفي البابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَأَبِي سَعِيدٍ وَجَابِرٍ وَأَنْسٍ .
هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٥ - بابُ ما جاءَ في تعبيرِ الرؤيا

٢٣٨٠ - حدثنا محمودُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَنبَأَنَا شُعْبَةُ
أَخْبَرَنِي يَمْعَلَى بْنُ عَطَاءٍ قَالَ : سَمِعْتُ وَكَيْعَ بْنَ عَدُسٍ عَنْ أَبِي رَزِينِ الْعُقَيْلِيِّ
قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ أَرْبَعِينَ

مسلم فإن رى أحدكم ما يكره فليقم فليصل ولا يحدث بها الناس . قال النووي :
فينبغي أن يجمع بين هذه الروايات ويعمل بها كلها ، فإذا رأى ما يكره نفث عن
يساره ثلاثاً قائلاً : أعوذ بالله من الشيطان . . . ومن شرها وليتحول إلى جنبه
الآخر وليصل ركعتين فيسكون قد عمل بجميع الروايات وإن اقتصر على بعضها
أجزأه في دفع ضررها بإذن الله تعالى كما صرح به الأحاديث . قال القاضي : وأمر
بالنفث ثلاثاً طرداً للشيطان الذي حضر رؤياه المكروهة ، تحقيراً له واستقذاراً
وخصت به اليسار لأنها محل الأقدار والمكروهات ونحوها ، واليمين ضدها (فإنها
لا تضره) معناه أن الله تعالى جعل هذا سبباً للسلامة من مكروه يترتب عليها ، كما
جعل الصدقة وقاية للدال وسبباً لدفع البلاء انتهى .

قوله : (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وأبي سعيد وجابر وأنس) أما
حديث جابر فأخرجه مسلم . وأما أحاديث بقية الصحابة فليُنظر من أخرجها .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب ما جاء في تعبير الرؤيا)

قوله : (سمعت وكيع بن عدس) بمهمات وضم أوله وثانيه ، وقديفتح ثانيه
ويقال بالخاء بدل العين كنيته أبو مصعب العقيلي بفتح العين الطائفي . وضبطه في
الخلاصة بضم العين مقبول من الرابعة روى عن عمه أبي رزين العقيلي ، وعنه يعلى
ابن عطاء العامري وذكره ابن حبان في الثقات قاله الحافظ .

جُزْءًا مِنَ النَّبُوءَةِ ، وَهِيَ عَلَى رِجْلِ طَائِرٍ مَالَمَ يُحَدِّثُ بِهَا ، فَإِذَا تَحَدَّثَ بِهَا سَقَطَتْ . قَالَ وَأَحْسَبُهُ قَالَ : وَلَا تُحَدِّثُ بِهَا إِلَّا لَبِيْبًا أَوْ حَبِيْبًا . »

٢٣٨١ — حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَّالُ ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ وَكَيْعِ بْنِ عَدُسٍ عَنْ عَمِّهِ أَبِي رَزِينٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « رَوْيَا الْمُسْلِمِ جُزْءًا مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ جُزْأً مِنَ النَّبُوءَةِ وَهِيَ عَلَى رِجْلِ طَائِرٍ مَالَمَ يُحَدِّثُ بِهَا وَإِذَا حَدَّثَ بِهَا وَقَعَتْ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَأَبُو رَزِينٍ الْعَقِيلِيُّ اسْمُهُ لَقِيْطُ بْنُ عَامِرٍ . وَرَوَى

قوله : (وهي) أى رؤيا المؤمن (على رجل طائر) هذا مثل فى عدم تقرر الشيء أى لا تستقر الرؤيا قراراً كالشيء المعلق على رجل طائر ذكره ابن الملك . فالمنى أنها كالشيء المعلق برجل الطائر لا استقرار لها . قال فى النهاية : أى لا يستقر تأويلها حتى تعبر ، يريد أنها سريعة السقوط إذا عبرت . كما أن الطائر لا يستقر فى أكثر أحواله فكيف يكون ما على رجله (ما لم يحدث) أى ما لم يتسكلم المؤمن أو الرائي (بها) أى بتلك الرؤيا أو تعبيرا (فإذا تحدث بها سقطت) أى تلك الرؤيا على الرائي يعنى يلحقه حكمها . وفى رواية أبى داود قال : الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فإذا عبرت وقعت . قلت هذه الرواية تدل على أن المراد بقوله ما لم يحدث ما لم يتسكلم بتعبيرها (قال) أى أبو رزین العقيلي وقائله وكيع بن عدس (وأحسه) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا تحدث بها إلا لبيبا) أى عاقلا فإنه إما يعبر بالمحجوب أو يسكت عن المكروه (أو حبيبا) أى للتبويب أى محبا لا يعبر لك إلا بما يسرك .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود وابن ماجه (وأبو رزین العقيلي اسمه لقيط بن عامر) قال الحفاظ فى التقریب لقيط بن صبرة بفتح المهملة وكسر الموحدة صحابي مشهور يقال إنه جده واسم أبيه عامر وهو أبو رزین العقيلي والاكثر على أنهما اثنان . وقد بسط الكلام فى هذا فى تهذيب التهذيب (فقال

حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ ، فَقَالَ عَنْ وَكِيعِ بْنِ حُدُسٍ . وَقَالَ شُعْبَةُ
وَأَبُو عَوَانَةَ وَهَشِيمٌ عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ وَكِيعِ بْنِ حُدُسٍ وَهَذَا أَصَحُّ .

٦ - بَابُ

٢٣٨٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهِ السَّلِيمِيُّ الْبَصْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا
يَزِيدُ بْنُ زُرَيْجٍ ، أَخْبَرَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ : « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : الرُّؤْيَا ثَلَاثٌ فَرُؤْيَا حَقٌّ وَرُؤْيَا
يَحْدُثُ الرَّجُلُ بِهَا نَفْسَهُ وَرُؤْيَا تَحْزِينٌ مِنَ الشَّيْطَانِ . فَمَنْ رَأَى مَا يَكْرَهُ
فَلْيَقُمْ فَلْيُصَلِّ ؛ وَكَانَ يَقُولُ يُعْجِبُنِي الْقَيْدُ وَأَكْرَهُ الْغُلَّ ، الْقَيْدُ ثَبَاتٌ
فِي الدِّينِ . وَكَانَ يَقُولُ : مَنْ رَأَى فَإِنِّي أَنَا هُوَ ، فَإِنَّهُ لَيْسَ لِلشَّيْطَانِ أَنْ
يَتَمَثَّلَ بِي . وَكَانَ يَقُولُ : لَا تَقْصُ الرُّؤْيَا إِلَّا عَلَى عَالِمٍ أَوْ نَاصِحٍ » .

وَكَيْعِ بْنِ حُدُسٍ (أَيْ بَضْمِ الْحَاءِ وَالْدَّالِ الْمَهْمَلَتَيْنِ) وَقَالَ شُعْبَةُ وَأَبُو عَوَانَةَ
وَهَشِيمٌ عَنْ يَعْلَى بْنِ عَطَاءٍ عَنْ وَكِيعِ بْنِ حُدُسٍ (أَيْ بَضْمِ الْعَيْنِ وَالْدَّالِ الْمَهْمَلَتَيْنِ
(وَهَذَا) أَيْ وَكِيعِ بْنِ حُدُسٍ بِالْعَيْنِ وَالْدَّالِ الْمَهْمَلَتَيْنِ (أَصَحُّ) لِأَنَّهُ كَذَلِكَ ،
كَذَا رَوَى أَكْثَرُ أَصْحَابِ يَعْلَى .

(بَابُ)

قَوْلُهُ : (حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي عُبَيْدٍ اللَّهِ السَّلِيمِيُّ) بِمَفْتُوحَةٍ وَكُسْرٍ لَامٍ فَتَحْتِيَّةٍ
فِي الْمَغْنَى ، ثَقَّةٌ مِنَ الْعَامِرَةِ (أَخْبَرَنَا سَعِيدٌ) هُوَ ابْنُ أَبِي عَرُوبَةَ .

قَوْلُهُ : (مَنْ رَأَى فَإِنِّي أَنَا هُوَ) أَيْ مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ رَجُلًا مِثْلَهُ بِي فَإِنِّي
أَنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ .

وفي الباب عن أنس وأبي بكرَةَ وأُمِّ الْعَلَاءِ وابنِ عُمرَ وعائشةَ وأبي
سَعِيدٍ وجابرٍ وأبي مُوسَى وابنِ عَبَّاسٍ وعبدِ اللَّهِ بنِ عمرٍو .
وحديثُ أبي هريرةَ حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

٧ - بابُ ما جاء في الَّذي يَكْذِبُ في حُلْمِهِ

٢٣٨٣ - حدثنا محمودُ بنُ غَيْلَانَ ، أخبرنا أبو أحمدَ الزُّبَيْرِيُّ ، أخبرنا
سُفْيَانُ عن عبدِ الأَعْلَى عن أبي عبدِ الرحمنِ عن عَلِيٍّ قالَ أَرَاهُ عن النَّبِيِّ صَلَّى
اللهُ عليه وسلم قالَ : « مَنْ كَذَبَ في حُلْمِهِ كَلَّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَقْدَ شَعِيرَةٍ » .
٢٣٨٤ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أخبرنا أبو عَوَانَةَ عن عبدِ الأَعْلَى عن أبي

قوله : (وفي الباب عن أنس وأبي بكرَةَ إلخ) اعلم أن الترمذی أطلق الباب
أولاً وقال باب ولم يقمده بترجمة ، ثم أورد فيه حديث أبي هريرة المذكور ، ثم
قال وفي الباب عن أبي أنس وأبي بكرَةَ إلخ ، فالمراد بقوله وفي الباب أى وفي باب
ما يشتمل عليه حديث أبي هريرة المذكور ، ولينظر من أخرج أحاديث هؤلاء
الصحابية رضى الله عنهم .

قوله : (حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح) تقدم هذا الحديث في باب
رواها المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة .

(باب ما جاء في الذي يكذب في حلمه)

قوله : (عن عبد الأعلى) بن عامر الثعلبي بالمثلثة والمهملة السكوني ، صدوق
يهم من السادسة (عن أبي عبد الرحمن) هو السلمي .

قوله : (قال أراه) بضم الهمزة أى أظنه ، يعنى قال أبو عبد الرحمن أظن أن
عليّاً قال عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وقائل قال هو عبد الأعلى (من كذب في
حلمه) أى في رؤياه (كلّف) بضم الكاف وتشديد اللام مكسورة (عقد شعيرة)
وفي الرواية الآتية أن يعقد بين شعيرتين ولن يعقد بينهما .

عبد الرحمن السلمي عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه .

وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وأبي شريح ووائل بن الأسقع وهذا أصح من الحديث الأول .

٢٣٨٥ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا عبد الوهاب ، أخبرنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من تحلم كاذباً كلف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين وإن يعقد بينهما » .

قوله : (وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وأبي شريح ووائل بن الأسقع) أما حديث ابن عباس فأخرجه الترمذي في هذا الباب . وأما حديث أبي هريرة وحديث أبي شريح فليُنظر من أخرجهما ، وأما حديث وائل فأخرجه أحمد في مسنده .

قوله : (وهذا أصح من الحديث الأول) أي حديث قتيبة عن أبي عوانة عن عبد الأعلى أصح من حديث أبي أحمد الزبيري عن سفيان ، وهو الثوري عن عبد الأعلى ، لأن أبا أحمد الزبيري وإن كان ثقة ثبت ، إلا أنه قد يخطئ في حديث الثوري كما في التقريب .

قوله : (قال من تحلم) بالتشديد أي طلب الحلم بأن ادعى أنه حلم حلاً ، أي رأى رؤيا (كاذباً) في دعواه أنه رأى ذلك في منامه (وإن يعقد بينهما) لأن اتصال أحدهما بالآخرى غير ممكن فهو يعذب ليفعل ذلك ولا يمكنه فعله فهو كناية عن دوام تعذبه . قال الجزري في النهاية قوله : من تحلم كلف أن يعقد بين شعيرتين أي قال إنه رأى في النوم ما لم يره يقال حلم بالفتح إذا رأى وتحلم إذا ادعى الرؤيا كاذباً . فإن قيل إن كذب الكاذب في منامه لا يزيد على كذبه في يقظته فلم زادت عقوبته ووعيده وتكليفه عقد الشعيرتين ؟ قيل قد صح الخبر أن الرؤيا الصادقة جزء من النبوة والنبوة لا تكون إلا وحياً والكاذب في رؤياه يدعى أن الله تعالى أراه ما لم يره وأعطاه جزءاً من النبوة لم يعطه إياه . والكاذب على الله تعالى أعظم فرية من كذب على الخلق أو على نفسه انتهى .

هذا حديثٌ صحيحٌ.

٨ — باب

٢٣٨٦ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ
عَنْ حَمْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ : « بَيْنَا أَنَا نَأْتِمُّ إِذْ أُتِيتُ بِقَدَحٍ لَبَنٍ فَشَرِبْتُ مِنْهُ ثُمَّ أُعْطِيتُ
فَضْلِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ . قَالُوا : فَمَا أَوْلَتْهُ يَارَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الْعِلْمُ » .
وفى الباب عن أبي هريرة وأبي بكر وعمر وعبد الله بن

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخاري وأبو داود والنسائي
وابن ماجه .

(باب)

قوله : (عن عقيل) بضم العين وفتح القاف مصغراً ، ابن خالد بن عقيل
بافتح الايلى بفتح الهمزة بعدها تحتانية ساكنة ثم لام كنيته أبو خالد الاموي
مولاهم ، ثقة ثبت من السادسة (عن حمزة بن عبد الله بن عمر) المدني ، شقيق
سالم ثقة من الثالثة .

قوله : (بينا) أصله بين فأشبعته الفتحة (إذ أتيت) بضم الهمزة (فشربت
منه) أى من ذلك اللبن (قال العلم) هو بالنصب وبالرفع فى الرواية وتوجيههما
ظاهر وتفسير اللبن بالعلم لاشتراكهما فى كثرة النفع بهما . وقال ابن العربى : اللبن
رزق يخلقه الله طيباً بين أخبات من دم وفرث كالعلم نور يظهره الله فى ظلمة الجهل
فضرب به المثل فى المنام قال بعض العارفين : الذى خلص الابن من بين فرث ودم
قادر على أن يخلق المعرفة من بين شك وجهل ويحفظ العمل عن غفلة وزلل وهو
كما قال لكن اطردت العادة بأن العلم بالتعلم ، والذى ذكره قد يقع خارقالعادة
فيكون من باب السكرامة . وقال ابن أبي جرة : تأول النبي صلى الله عليه وسلم اللبن
بالعلم اعتباراً بما بين له أول الامر حين أى بقدر خمر وقدر لبن ، فأخذ اللبن ،
فقال له جبريل : أخذت الفطرة الحديث ، كذا فى الفتح .

سَلَامٍ وَخُزَيْمَةَ وَالطَّمِيلِ بْنِ سَخْبَرَةَ وَسُمْرَةَ وَأَبِي أَمَامَةَ وَجَابِرٍ . حَدِيثٌ .
ابنِ عُمَرَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

٩ - باب

٢٣٨٧ - حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْجَرِيرِيُّ الْبَلْخِيُّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ
الرَّزَاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي أَمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْفِيٍّ عَنْ بَعْضِ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « بَيْنَا أَنَا
نَائِمٌ رَأَيْتُ النَّاسَ يُعْرَضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْهِمْ قُمْصٌ مِنْهَا مَا يَبْلُغُ الثُّدِيَّ وَمِنْهَا

قوله : (حديث ابن عمر حديث صحيح) وأخرجه الشيخان .

(باب)

قوله : (حدثنا الحسين بن محمد الحريري) بالحاء المهملة ، كذا وقع في النسخة
الاحمدية وكتب في هامشها ما حاصله : أنه وقع في نسخة صحيحة هكذا بالحاء ووقع في
بعض النسخ الأخرى بالجيم انتهى . قلت قال في الخلاصة : الحسين بن محمد بن جعفر
الجريري من ولد جرير النخيلي عن عبد الرزاق وعبيد الله بن موسى وعنه الترمذي
أنهى . فعلم منه أنه الجريري بفتح الجيم وكسر الراء . وفي شرح الشيخ ابن حجر
الهيثمي على الشئائل الجريري بضم الجيم هو الصواب انتهى . والظاهر أنه بفتح الجيم
والله تعالى أعلم وهو مجهول كما في تهذيب التهذيب (عن بعض أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم كذا أبهمه معمر في هذه الرواية وقد صرح صالح بن كيسان في روايته
الآتية بذكر أبي سعيد . قال الحافظ : كذا رواه أكثر أصحاب الزهري . ورواه
معمر عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم فأبهمه ، أخرجه أحمد انتهى .

قوله : (وعليهم قمص) بضمتين جمع قميص والجملة حالية (منها) أى من
القمص (ما يبلغ الثدي) بضم المثناة وكسر الدال وتشديد الياء ، جمع ثدى بفتح
ثم سكون وهو مذكور عند معظم أهل اللغة . وحكى أنه مؤنث ، والمشهور أنه يطلق

مَا يَبْلُغُ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ . قَالَ فَعَرِضَ عَلَى عُمَرُ وَعَلَيْهِ قَيْصُ يَجْرُهُ . قَالُوا فَآؤُلَتُّهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الدِّينُ . »

٢٢٨٨ — حدثنا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ ، حدثني يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ

في الرجل والمرأه ، وقيل يختص بالمرأه ، وهذا الحديث يردده . ولعل قائل هذا يدعى أنه أطلق في هذا الحديث مجازاً والمعنى أن القميص قصير جداً بحيث لا يصل من الحلق إلى نحو السرة بل فوقها (ومنها ما يبلغ أسفل من ذلك) وفي رواية البخاري ومنها مادون ذلك . قال الحافظ : يحتمل أن يريد دونه من جهة السفلى وهو الظاهر فيكون أطول . ويحتمل أن يريد دونه من جهة العلو فيكون أقصر ، ويؤيد الأول ما في رواية الحكيم الترمذي من طريق أخرى في هذا الحديث فنه من كان قميصه إلى سرتة ، ومنهم من كان قميصه إلى ركبته ، ومنهم من كان قميصه إلى أنصاف ساقيه انتهى . قلت ويؤيد الأول رواية أبي عيسى الترمذي هذه أيضاً (فعرض على عمر) أي في ما بينهم (وعليه قميص يجره) أي يسحبه في الأرض لطوله (قالوا) أي بعض الصحابة من الحاضرين (فأولته) أي فاعبرت جر القميص لعمر (قال الدين) بالنصب أي أولته الدين ويجوز الرفع أي المأول به هو الدين . قال النووي : القميص الدين وجره يدل على بقاء آثاره الجميلة ، وسننه الحسنة في المسلمين بعد وفاته ليقنتدى به . وأما تفسير اللين بالعلم فلكثرة الانتفاع بهما وفي أنهما سبباً للصالح فاللين غذاء للإنسان وسبب صلاحهم وقوة أبدانهم والعلم سبب للصالح وغذاء للأرواح في الدنيا والآخرة انتهى . وقال الحافظ : قالوا وجه تعبير القميص بالدين أن القميص يستر العورة في الدنيا ، والدين يسترها في الآخرة ويحجبها عن كل مكروه والأصل فيه قوله تعالى « ولباس النقوى ذلك خير » . الآية . والعرب تكنى عن الفضل والعفاف بالقميص ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لعثمان إن الله سيلبسه قميصاً فلا تخلعه . أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان ، واتفق أهل التعبير على أن القميص يعبر بالدين وأن طوله يدل على بقاء آثار صاحبه من بعده .

قوله : (حدثني يعقوب بن إبراهيم بن سعد) الزهري أبو يوسف المديني نزيل

عن أبيه عن صالح بن كيسان عن الزهري عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف
عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بمعناه وهذا أصح .

١٠ - باب ما جاء في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم

في الميزان والدلو

٢٣٨٩ - حدثنا محمد بن بشار ، حدثنا الأنصاري ، أخبرنا أشعث

عن الحسن عن أبي بكره ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم :
« مَنْ رَأَى مِنْكُمْ رُؤْيَا ؟ فَقَالَ رَجُلٌ : أَنَا رَأَيْتُ كَأَن نِيرَانًا نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ
فَوَزِنَتْ أَنْتَ وَأَبُو بَكْرٍ فَرَجَحْتَ أَنْتَ بِأَبِي بَكْرٍ ، وَوَزِنَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ
فَرَجَحَ أَبُو بَكْرٍ ، وَوَزِنَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ فَرَجَحَ عُمَرُ ثُمَّ رُفِعَ الْمِيزَانُ ، فَرَأَيْنَا
الْكِرَاهِيَةَ فِي وَجْهِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم » .

بغداد ثقة فاضل من صغار التاسعة (عن أبيه) أي إبراهيم بن سعد بن إبراهيم
ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني نزيل بغداد ، ثقة حجة تكلم فيه بلا قاذح
من الثامنة (وهذا أصح) أي من الحديث الأول المذكور ، لأن في سنده الحسين
ابن محمد وهو مجهول كما عرفت .

(باب ما جاء في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في الميزان والدلو)

قوله : (كأن ميزاناً) كأن بتشديد النون من الحروف المشبهة بالفعل (فوزنت)
بصيغة المجهول المخاطب (أنت) ضمير فصل وتأکید لتصحيح العطف (فرجحت)
بفتح الجيم وسكون الحاء أي ثقلت وغلبت (ثم رفع الميزان) فيه إيماء إلى وجه
ما اختلف في تفضيل على وعثمان قاله القاري (فرأينا الكراهية في وجه رسول
الله صلى الله عليه وسلم) وذلك لما علم صلى الله عليه وسلم من أن تأويل رفع
الميزان انحطاط رتبة الأمور ، وظهور الفتن بعد خلافة عمر ، ومعنى رجحان كل
من الآخر أن الراجح أفضل من المرجوح . وقال المنذرى : قيل يحتمل أن يكون

هذا حديث حسن صحيح .

٢٣٩٠ - حدثنا أبو موسى الأنصاري ، أخبرنا يونس بن بكير ، أخبرنا عثمان بن عبد الرحمن عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ورقة ، فقالت له خديجة : إنه كان صدقك وإنه مات قبل أن تظهر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أريته في المنام وعليه ثياب بيض ، ولو كان من أهل النار لكان عليه

النبي صلى الله عليه وسلم كره وقوف التخيير وحصر درجات الفضائل في ثلاثة ورجا أن يكون في أكثر من ذلك فأعلمه الله أن التفضيل انتهى إلى المذكور فيه فسامه ذلك انتهى . قال التوريشي : إنما سامه والله أعلم من الرؤيا التي ذكرها ما عرفه من تأويل رفع الميزان ، فإن فيه احتمالاً لاختطاط رتبة الامر في زمان القائم به بعد عمر رضى الله عنه عما كان عليه من النفاذ والاستعلام والتسكن بالتأييد . ويحتمل أن يكون المراد من الوزن موازنة أيامهم لما كان نظر فيها من روث الإسلام وبهجه ثم إن الموازنة إنما تراعى في الاشياء المتقاربة مع مناسبة ما ، فيظهر الرجحان فإذا تباعدت كل التباعد لم يوجد للموازنة معنى فلم يذرع الميزان . قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أبو داود وسكت عنه هو والمندري .

قوله (عن ورقة) بفتحات أى ابن نوفل ابن عم خديجة أم المؤمنين كان تنصر في الجاهلية وقرأ الكتب وكان شيخاً كبيراً قد عمى (فقالت) بيان السؤال والسائل (له) أى لاجل ورقة وتحقيق أمره (خديجة أنه) أى الشأن أو أن ورقة (كان) أى في حياته (صدقك) بالتشديد أى في نبوتك (وأنه مات قبل أن تظهر) تعنى أنه لم يدرك زمان دعوتك ليصدقك ويأتى بالاعمال على موجب شريعته لكن صدقك قبل مبعثك ، قاله الطيبي (أريته في المنام) بصيغة المجهول أى أرائيه الله وهو بمنزلة الوحي للأنبياء . وحاصل الجواب أنه لم يأتني وحى جلي ودليل قطعى لكنى رأيت في المنام (وعليه ثياب بيض) وفي المشكاة : وعليه ثياب

لِبَاسٌ غَيْرُ ذَلِكَ » . هذا حديثٌ غريبٌ . وَعُثْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَيْسَ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ بِالْقَوِيِّ .

٢٣٩١ — حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَاصِمٍ ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ ، حَدَّثَنِي مُوسَى بْنُ عُقَيْبَةَ ، حَدَّثَنِي سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَمَّرٍ ، عَنْ رُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ فَقَالَ : « رَأَيْتُ النَّاسَ اجْتَمَعُوا فَتَزَعَ أَبُو بَكْرٍ ذُنُوبًا أَوْ ذُنُوبَيْنِ فِيهِ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ ، ثُمَّ قَامَ

بيض (ولو كان من أهل النار لكان عليه لباس غير ذلك) فيه أنه إذا رأى مسلم في المنام الثياب البيض على ميت مسلم فذلك دليل على حسن حاله ، وأنه من أهل الجنة .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه أحمد وهو حديث ضعيف (وعثمان ابن عبد الرحمن ليس عند أهل الحديث بالقوى) قال في التقريب عثمان بن عبد الرحمن ابن عمر بن سعد بن أبي وقاص الزهري الوقاصي أبو عمرو المدني متروك ، وكذبه ابن معين ، وقال في تهذيب التهذيب : قال الهيثم بن عدي : توفي في خلافة هارون ، روى له الترمذي حديثاً واحداً في ذكر ورقة بن نوفل .

قوله : (فنزع أبو بكر ذنوباً) بفتح الذال المعجمة ، وهو الدلو فيها ماء ، والملاي أو دون الملاي كذا في القاموس . قال الحافظ : واتفق من شرح هذا الحديث على أن ذكر الذنوب إشارة إلى مدة خلافته وفيه نظر ، لأنه ولي سنتين وبعض سنة فلو كان ذلك المراد لقال ذنوبين أو ثلاثة . والذي يظهر لي أن ذلك إشارة إلى ما فتح في زمانه من الفتوح الكبار وهي ثلاثة . ولذلك لم يتعرض في ذكر عمر إلى عدد ما نزع من الدلاء وإنما وصف نزعها بالعظمة ، إشارة إلى كثرة ما وقع في خلافته من الفتوحات . وقد ذكر الشافعي تفسير هذا الحديث في الأم فقال بعد أن ساقه : ومعنى قوله : وفي نزعها ضعف قصر مدته وعجلة موته وشغله بالحرب لأهل الردة عن الافتتاح والازدياد الذي بلغه عمر في طول مدته انتهى . فجمع في كلامه ما تفرق في كلام غيره . انتهى (فيه ضعف) وفي رواية البخاري :

عُمَرُ فَنَزَعَ فَاسْتَحَالَتْ غَرْبًا ، فَلَمْ أَرِ عَبْقَرِيًّا يَفْرِي فَرْيَهُ حَتَّى ضَرَبَ النَّاسُ بِالْعَطَنِ . وفي الباب عن أبي هريرة .

هذا حديث صحيح غريب من حديث ابن عمر .

٢٣٩٢ — حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا أبو عاصم ، أخبرنا ابن جريج

أخبرني موسى بن عتبة ، قال أخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر

وفي نزعه ضعف . قال الحافظ أى على مهل ورق (والله يغفر له) قال النووي هذا دعاء من المتكلم أى أنه لا مفهوم له . وقال غيره فيه إشارة إلى قرب وفاة أبي بكر وهو نظير قوله تعالى انبئ عليه السلام : فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً . فإنها إشارة إلى قرب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . قال الحافظ : ويحتمل أن يكون فيه إشارة إلى قلة الفتوح في زمانه لا صنع له فيه لأن سببه قصر مدته . فعنى المغفرة له رفع الملامة عنه (فاستحالت غرباً) أى انقلبت الدلو التي كانت ذنوباً غرباً أى دلواً عظيمة ، والغرب بفتح الغين المعجمة وسكون الراء المهملة (فلم أر عبقرياً) بفتح المهملة وسكون الموحدة وفتح القاف وكسر الراء وتشديد التحتانية أى رجلاً قوياً (يفرى) بفتح أوله وسكون الفاء وكسر الراء وسكون التحتانية (فريه) بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد التحتانية المفتوحة ، وروى بسكون الراء وخطأه الخليل . ومعناه يعمل عمله البالغ (حتى ضرب الناس بالعطن) بفتح المهملتين وآخره نون هو مناخ الإبل إذا شربت ثم صدرت . وسيأتى في مناقب عمر بلفظ : حتى روى الناس وضربوا بعطن . ووقع في حديث أبي الطفيل بإسناد حسن عند البزار والطبراني : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : بينا أنا أنزع الليلة إذ وردت على غنم سود وعفر ، فجاء أبو بكر فنزع فذكره وقال في عمر فلا الحياض وأروى الواردة . وقال فيه فأولت السود العرب والعفر والعجم .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه مسلم (هذا حديث صحيح غريب من ابن عمر) وأخرجه الشيخان .

عن رؤياً النبي صلى الله عليه وسلم قال : « رَأَيْتُ امْرَأَةً سَوْدَاءَ ثَائِرَةَ الرَّأْسِ خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى قَامَتْ بِمِهْنَةٍ وَهِيَ الْجُحْفَةُ ، فَأَوَّلَتْهَا وَبَاءَ الْمَدِينَةِ يُنْقَلُ إِلَى الْجُحْفَةِ » . هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ .

٢٣٩٣ — أخبرنا الحسن بن عليّ الخلّال ، أخبرنا عبدُ الرزّاق ، أخبرنا معمرٌ عن أيّوب عن ابنِ سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « في آخر الزمان لا تكاد رؤيا المؤمن تكذب وأصدقهم رؤيا أصدقهم حديثاً ، والرؤيا ثلاث : الحسنة بُشْرَى مِنَ اللَّهِ ، والرؤيا يحدثُ الرجلُ بها نفسه ، والرؤيا تحزينٌ مِنَ الشَّيْطَانِ . فإذا رأى أحدُكم رؤيا يكرهها فلا يحدثُ بها أحداً وليقم فليصل » . قال أبو هريرة يُعْجِبُنِي الْقَيْدُ وَأَكْرَهُ الْغُلَّ ؛ التَّيْدُ ثَبَاتٌ فِي الدِّينِ . قَالَ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَةِ وَأَرْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النُّبُوءَةِ » . وَقَدْ رَوَى عَبْدُ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ أَيُّوبَ مَرْفُوعاً ، وَرَوَى سَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ وَوَقَفَهُ .

قوله : (قال رأيت) أى فى شأن المدينة (ثائرة الرأس) أى منتشرة شعر الرأس (حتى قامت بمهنة) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح التحتية والعين الأرض المبسوطة الواسعة (وهى الجحفة) قال الحفاظ فى الفتح : وأظن قوله وهى الجحفة مدرجاً من قول موسى بن عقبة فإن أكثر الروايات خلا عن هذه الزيادة . وثبتت فى رواية سليمان بن جريج (فأولتها) من التأويل هو تفسير الشيء بما يؤول إليه (وباء المدينة) وهو بالمد ويقصر مرض عام أو موت ذريع ، وقد يطلق على الأرض الوخمة التى تكثر فيها الأمراض لاسيما للغرباء أى حماها وأمراضها .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه البخارى .

قوله : (قال فى آخر الزمان لا تكاد رؤيا المؤمن تكذب الخ) تقدم شرح هذا

٢٣٩٤ — حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري البغدادي ، أخبرنا أبو اليمان ، عن شعيب وهو ابن أبي حمزة ، عن ابن أبي حسين عن نافع ابن جبير ، عن ابن عباس عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت في المنام كأن في يدي سوارين من ذهب فهمني شأنهما فأوحى إلي أن أنفخهما فنفختهما فطارا ، فأولتهما كاذبين يخرجان من بعدي ،

الحديث في باب إن رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة .

قوله : (أخبرنا أبو اليمان) اسمه الحكم بن نافع البهراني بفتح الموحدة الخصى ، مشهور بكنته ، ثقة ثبت يقال إن أكثر حديثه عن شعيب مناولة من العاشرة (عن ابن أبي حسين) اسمه عبدالله بن عبد الرحمن بن أبي حسين بن الحارث بن نوفل المسكي النوفلي ثقة عالم بالمناسك من الخامسة .

قوله : (سوارين) بكسر السين أى قلبين . قال الحافظ : السوار بكسر المهملة ويجوز ضمها وفيه لغة ثالثة أسوار بضم الهمزة أوله (فهمني شأنهما) : أى أحزنتي وفي حديث البخاري فكبرا على . قال الحافظ هو بمعنى العظم . قال القرطبي وإنما عظم عليه ذلك لكون الذهب مما حرم على الرجال (فأوحى إلي) قال الحافظ : كذا للأكرع على البناء للمجهول . وفي رواية السكشميني في حديث إسحاق بن نصر فأوحى الله إلي هذا الوحي يحتمل أن يكون من وحي الإلهام أو على لسان الملك قاله القرطبي (أن أنفخهما) بضم الفاء وسكون الخاء المعجمة وإن هي مفسرة لما في الوحي من معنى القول وعليه كلام القاضي وغيره ، وجوز الطبري أن تكون ناصبة والجار محذوف والنفخ بالخاء المعجمة على ما صححه النووي ، يقال نفخته ونفخت فيه (فنفختهما فطارا) قال الحافظ وكذا في رواية المقرئ وزاد : فوق واحد باليامة والآخر بالين . وفي ذلك إشارة إلى حقارة أمرهما لأن شأن الذي ينفخ فيذهب بالنفخ أن يكون في غاية الحقارة . ورده ابن العربي بأن أمرهما كان في غاية الشدة ولم ينزل بالمسلمين قبله مثله . قال الحافظ : وهو كذلك لكن الإشارة إنما هي للحقارة المعنوية لا الحسية ، وفي طيرانهما إشارة إلى اضمحلال أمرهما (فأولتهما كاذبين) قال المهلب : هذه الرؤيا ليست على وجهها وإنما هي من ضرب

يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا مَسَلَمَةُ صَاحِبُ الْيَمَامَةِ ، وَالْعَنَسِيُّ صَاحِبُ صَنْعَاءَ .

المثل ، وإنما أوله النبي صلى الله عليه وسلم : السوارين بالكذب بين لأن الكذب وضع الشيء في غير موضعه ، فلما رأى في ذراعيه سوارين من ذهب وليس من لبسه لأنهما من حلية النساء عرف أنه سيظهر من يدعى ما ليس له ، وأيضاً ففي كونهما من ذهب والذهب منهى عن لبسه دليل على الكذب ، وأيضاً فالذهب مشتق من الذهاب فعلم أنه شيء يذهب عنه وتأكّد ذلك بالإذن له في نفختهما فطارا فعرف أنه لا يثبت لهما أمر وأن كلامه بالوحي الذي جاء به يزيههما عن موضعهما والنفخ يدل على الكلام ، انتهى ملخصاً (يخرجان من بعدى) . وفي رواية البخاري فأولتهما الكذابين الذين أنا بينهما . قال الحافظ : هذا ظاهر في أنهما كانا حين قص الرؤيا موجودين وهو كذلك ، لكن وقع في رواية ابن عباس : يخرجان بعدى ، واجمع بينهما أن المراد بخروجهما بعده ظهور شوكتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة . نقله النووي عن العلماء وفيه نظر لأن ذلك كله ظهر للأسود بصنعاء في حياته صلى الله عليه وسلم فادعى النبوة وعظمت شوكته وحارب المسلمين ، وقتك فيهم وغلب على البلد وآل أمره إلى أن قتل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم كما قدمت ذلك واضحاً في أواخر المغازي . وأما مسيلة فكان ادعى النبوة في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لكن لم تعظم شوكته ولم تقع محاربته إلا في عهد أبي بكر . فإما أن يحمل ذلك على التغليب ، ولما أن يكون المراد بقوله بعدى أى بعد نبوتى (يقال لأحدهما مسيلة) بفتح الميم واللام وبينهما سين ساكنة هو المشهور بمسيلة مصغراً قتله للوحشى قاتل حمزة في خلافة الصديق رضى الله عنه ، وقيل لما قتله وحشى قال : قتلت خير الناس في الجاهلية وشر الناس في الإسلام (صاحب اليمامة) قال في القاموس : اليمامة القصد كاليمام وجارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة أيام ، وبلاد الجومنسوبة إليها وسميت باسمها وهى أكثر نخيلا من سائر الحجاز وبها تذبأ مسيلة الكذاب ، وهى دون المدينة في وسط الشرق من مكة على ستة عشر مرحلة من البصرة وعن الكوفة نحوها انتهى . (والعنسى صاحب صنعاء) هو بلدة باليمن وصاحبها الأسود العنسى تذبأ بها في آخر عهد الرسول صلى الله عليه

هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ .

٢٣٩٥ — حدثنا الحسين بن محمد ، أخبرنا عبد الرزاق ، أخبرنا معمر عن الزهري ، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس قال : كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ : « أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ ظِلَّةً يَنْطَفُ مِنْهَا السَّمْنُ وَالْعَسَلُ ، وَرَأَيْتُ النَّاسَ يَسْتَقُونَ بِأَيْدِيهِمْ ، فَلَمَسْتُ كَثِيرُ الْمُسْتَقِلُّ ، وَرَأَيْتُ سَبِيًّا وَاصِلًا مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَأَرَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخَذْتَ بِهِ فَعَلَوْتَ ، ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ بَعْدَكَ فَعَلَا ، ثُمَّ أَخَذَهُ رَجُلٌ بَعْدَهُ فَعَلَا ، ثُمَّ أَخَذَ بِهِ رَجُلٌ فَقَطَّعَ بِهِ ثُمَّ وَصَلَ لَهُ فَعَلَا بِهِ ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ : أَيُّ رَسُولَ اللَّهِ بَابِي أَنْتَ وَأُمِّي وَاللَّهِ لَتَدْعَنِي أَعْبُرُهَا ، فَقَالَ

وسلم فقتله فيروز الديلمي في مرض وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فقال صلى الله عليه وسلم : فاز فيروز .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه الشيخان .

قوله : (أخبرنا الحسين بن محمد) هو الجريري البلخي (عن عبيد الله بن عبد الله) بن عتبة الهذلي المدني .

قوله : (إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ ظِلَّةً) بضم الطاء المعجمة أى سحابة لها ظلة ، وكل ما أظل من سقيفة ونحوها يسمى ظلة . قاله الخطابي وفي رواية ابن ماجه ، ظلة بين السماء والأرض (ينطف) أى يقطر من نطف الماء إذا سال ويجوز الضم والكسر في الطاء (يستقون بأيديهم) أى يأخذون بالأسقية . وفي رواية البخاري يتكفون أى يأخذون بأكتفهم (فالمستكثر) سرفوع على الابتداء وخبره شذرف . أى فيهم المستكثر في الأخذ أى يأخذ كثيراً (والمستقل) أى ومنهم المستقل في الأخذ أى يأخذ قليلاً (ورأيت سبياً) أى حبلاً (واصل) من الوصول ، وقبل هو بمعنى الوصول كقوله عيشة راضية أى مرضية (فعلوت) من العلو وفي رواية سليمان بن كثير فأعلاك الله (ثم وصل له) على بناء المجهول (بابي أنت وأمي)

اعبرها . فَقَالَ أَمَّا الظِّلَّةُ فَظِلَّةُ الْإِسْلَامِ ، وَأَمَّا مَا يَنْطَفُفُ مِنَ السَّمَنِ وَالْعَسَلِ
فَهَذَا الْقُرْآنُ لِيَنَّهُ وَحَلَاوَتُهُ ، وَأَمَّا الْمُسْتَكْبِرُ وَالْمُسْتَقْبِلُ ، فَهُوَ الْمُسْتَكْبِرُ
مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمُسْتَقْبِلُ مِنْهُ ، وَأَمَّا السَّبَبُ الْوَاصِلُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ،
فَهُوَ الْحَقُّ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ فَأَخَذْتَ بِهِ فَيُعْلِيكَ اللَّهُ ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِهِ بَعْدَكَ
رَجُلٌ آخَرُ فَيَعْمَلُو بِهِ ، ثُمَّ يَأْخُذُ بَعْدَهُ رَجُلٌ آخَرُ فَيَعْمَلُو بِهِ ، ثُمَّ
يَأْخُذُ آخَرُ فَيَنْقَطِعُ بِهِ ، ثُمَّ يُوصَلُ فَيَعْمَلُو بِهِ ، أَيْ رَسُولَ اللَّهِ لَتُحَدِّثَنِي
أَصَبْتُ أَمْ أَخْطَأْتُ ؟ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : أَصَبْتُ بَعْضًا وَأَخْطَأْتُ
بَعْضًا . قَالَ : أَقْسَمْتُ بِأَنْتَ وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَتُخْبِرَنِي مَا الَّذِي

أى مفدى بهما (والله لتدعنى) بفتح اللام للتأكيد أى لتتركنى . وفى رواية سليمان
اذن لى (أعبرها) وفى رواية : فلأعبرنها بزيادة لام التأكيد والنون (أعبرها)
أمر من عبر يعبر من باب نصر ينصر ، قال فى القاموس : عبر الرويا عبراً وعبارة
وعبرها فسرهما وأخبر بآخر ما يؤول إليه أمرها ، واستعبره إياها سأله عبرها
(وأما السبب الواصل من السماء إلى الأرض فهو الحق الذى أنت عليه) المراد
بالحق الولاية التى كانت بالنبوة ثم صارت بالخلافة (ثم يأخذ به) أى بالسبب
(بعدك رجل) وهو أبو بكر الصديق رضى الله عنه ويقوم بالحق فى أمته بعده
(ثم يأخذ بعده رجل آخر) وهو عمر بن الخطاب (ثم يأخذ آخر) وهو عثمان
(فينقطع به ثم يوصل) وفى حديث ابن عباس عند مسلم : ثم يوصل له (أصبت
بعضاً وأخطأت بعضاً) قال النووى : اختلف العلماء فى معناه . فقال ابن قتيبة
وآخرون معناه أصبت فى بيان تفسيرها وصادفت حقيقة تأويلها وأخطأت فى
مبادرتك بتفسيرها من غير أن أمرك به . وقال آخرون : هذا الذى قاله ابن
قتيبة وموافقوه فاسد ، لأنه صلى الله عليه وسلم قد أذن له فى ذلك وقال أعبرها ،
ولما أخطأ فى تركه تفسير بعضها فإن الراى قال : رأيت ظلة تنطف السمن والعسل
فسره الصديق رضى الله عنه بالقرآن حلاوته ولينه ، وهذا إنما هو تفسير العسل

أَخْطَأْتُ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُقْسِمُ. « هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ » .
 ٢٣٩٦ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ عَنْ أَبِيهِ
 عَنْ أَبِي رَجَاءٍ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ : « كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وترك تفسير السمن وتفسيره السنة ، فكان حقه أن يقول : القرآن والسنة .
 وإلى هذا أشار الطحاوى .

وقال آخرون : الخطأ وقع في خلع عثمان لأنه ذكر في المناسم أنه أخذ بالسبب
 فانتقطع به وذلك يدل على انخلاءه بنفسه . وفسره الصديق بأنه يأخذ به رجل
 فينتقطع به ، ثم يوصل له فيعلو به ، وعثمان قد خلع قهراً وقتل وولى غيره .
 فالصواب في تفسيره أن يحمل وصله على ولاية غيره من قومه . وقال آخرون :
 الخطأ في سؤاله ليعبرها .

قال المهلب : وموضع الخطأ في قوله ثم وصل له لأن في الحديث ثم وصل ولم
 يذكر له . قال الحافظ : هذه اللفظة وهي قوله له قد ثبتت في كثير من الروايات
 فذكرها ثم قال وبني المهلب على ماتوهمه فقال : كان ينبغي لأبي بكر أن يقف
 حيث وقفت الرويا ولا يذكر الموصول له ، فإن المعنى أن عثمان انتقطع به الحبل
 ثم وصل لغيره أى وصلت الخلافة لغيره ، وقد عرفت أن لفظة له ثابتة في نفس
 الخبر . فالمعنى على هذا أن عثمان كاد ينتقطع على اللحاق بصاحبيه بسبب ما وقع له
 من تلك القضايا التي أنكروها فعب عنها بانقطاع الحبل ثم وقعت له الشهادة ،
 فاتصل بهم فعب عنه بأن الحبل وصل له فاتصل فالتحق بهم فلم يتم في تبين الخطأ
 في التعبير المذكور ماتوهمه المهلب انتهى . وقد بسط الحافظ الكلام في هذا المقام
 في القتيح (لا تقسم) أى لا تنكر يمينك فإني لا أخبرك . قال النووي : فيه دليل
 لما قاله العلماء أن إبرار القسم المأمور به في الأحاديث الصحيحة إنما هو إذا لم
 تكن في الإبرار مفسدة ولا مشقة ظاهرة ، فإن كان لم يؤمر بالإبرار لأن النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يبر قسم أبى بكر لما رأى في إبراره من المفسدة .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه الشيخان وغيرهما .
 قوله : (عن أبيه) أى جرير بن حازم (عن أبي رجاء) اسمه عمران بن

إِذَا صَلَّى بِنَا الصُّبْحِ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ وَقَالَ : هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ رُؤْيَا اللَّيْلَةِ . هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ .

وَيُرَوَّى عَنْ عَوْفٍ وَجَرِيرِ بْنِ حَازِمٍ ، عَنْ أَبِي رَجَاءٍ ، عَنْ سَمُرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قِصَّةِ طَوِيلَةٍ ، وَهَكَذَا رَوَى لَنَا بُنْدَارٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ وَهْبِ بْنِ جَرِيرٍ مُخْتَصِرًا .

ملحان بكسر الميم وسكون اللام بعدها مهملة ، ويقال : ابن تيم العطاردي ، مشهور بكنيته ، وقيل غير ذلك في اسم أبيه ، مخضرم ثقة معمر ، مات سنة خمس ومائة ، له مائة وعشرون سنة .

قوله : (وقال هل رأى أحد منكم رؤيا) على وزن فعلى بلاتنوين ، ويجوز تنوينه كما قرئ به في الشاذة أفن أسس بنيانه على تقوى من الله : وكذا روى منونا قوله في الحديث : ومن كان هجرته لدنيا (الليلة) أى هذه الليلة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم بنحوه وأخرجه البخاري مطولا (ويروى عن عوف وجرير بن حازم عن أبي رجاء عن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قصة طويلة) أخرجه البخاري بالقصة الطويلة في آخر أبواب التعبير (وهكذا روى لنا بNDAR هذا الحديث مختصرا) بNDAR هذا هو محمد بن بشار المذكور في السند المتقدم .

بسم الله الرحمن الرحيم

أبواب الشهادات

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٣٩٧ — حدثنا الأنصارى ، أخبرنا معن ، أخبرنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن أبيه ، عن عبد الله بن عمرو بن عثمان عن أبي عمرة الأنصارى عن زيد بن خالد الجهني أن رسول

(أبواب الشهادات الخ)

هي جمع شهادة ، وهي مصدر شهد يشهد قال الجوهري : الشهادة خبر قاطع ، والمشاهدة المعاينة مأخوذة من الشهود أى الحضور ، لأن الشاهد مشاهد لما غاب عن غيره . وقال في المغرب : الشهادة الإخبار بصحة الشيء عن مشاهدة وعيان ، ويقال : شهد عند الحاكم فلان على فلان بكذا شهادة ، فهو شاهد وهم شهود وإشهاد ، وهو شهيد وهم شهداء .

قوله : (عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم) الأنصارى المدنى القاضى ثقة من الخامسة (عن أبيه) هو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصارى البخارى بالنون والجيم المدنى القاضى اسمه وكنيته واحد وقيل إنه يكنى أبا محمد ثقة عابد من الخامسة (عن عبد الله بن عمرو بن عثمان) الاموى يلقب بالمطرف بضم الميم وسكون المهملة وفتح الراء ثقة شريف من الثالثة (عن أبي عمرة) وفى الرواية الآتية ابن أبي عمرة وهذا هو الأصح كما صرح به الترمذى قال فى التقريب : أبو عمرة الأنصارى عن زيد بن خالد صوابه عن ابن أبي عمرة واسمه عبد الرحمن . وقال فى تهذيب التهذيب : أبو عمرة الأنصارى وقيل ابن أبي عمرة وقيل عبد الرحمن ابن أبي عمرة روى عن زيد بن خالد الجهني : ألا أخبركم بخير الشهداء وعنه عبادة ابن عمرو بن عثمان بن عفان ، أخرج الجماعة سوى البخارى حديثه من رواية (٣٧ — تحفة الأحوذى ٦)

الله صلى الله عليه وسلم قال : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِخَيْرِ الشَّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا » .

٢٣٩٨ — حدثنا أحمد بن الحسن ، أخبرنا عبد الله بن مسleme ، عن مالك به . وقال ابن أبي عمرة هذا حديث حسن . وأكثرت الناس يقولون عبد الرحمن بن أبي عمرة . واختلفوا على مالك في رواية هذا الحديث ،

أبي بكر بن حزم عن ابن أبي عمرة عن زيد بن خالد ، وسماع بعضهم في روايته عبد الرحمن انتهى .

قوله : (بخير الشهداء) جمع شاهد (الذي يأتي بشهادته قبل أن يسألها) بصيغة المجهول أى قبل أن يطلب منه الشهادة . قال النووى وفي المراد بهذا الحديث تأويلان أحدهما وأشهرهما تأويل مالك وأصحاب الشافعى أنه محمول على من عنده شهادة لإنسان بحق ولا يعلم ذلك الإنسان أنه شاهد فيأتى إليه فيخبره بأنه شاهد له . والثانى أنه محمول على شهادة الحسبة وذلك فى غير حقوق الآدميين المختصة بهم ، فما تقبل فيه شهادة الحسبة الطلاق والعق والوقف والوصايا العامة والحدود ونحو ذلك . فمن علم شيئاً من هذا النوع وجب عليه رفعه إلى القاضى وإعلامه به والشهادة قال الله تعالى (وأقيموا الشهادة لله) وكذا فى النوع الاول يلزم من عنده شهادة الإنسان لا يعلمها أن يعلمه إياها لأنها أمانة له عنده . وحكى تأويلاً ثالثاً أنه محمول على المجاز والمبالغة فى أداء الشهادات بعد طلبها لاقبله ، كما يقال : الجواد يعطى قبل السؤال أى يعطى سريعاً عقب السؤال من غير توقف انتهى (وقال ابن أبي عمرة) أى قال عبد الله بن مسleme فى روايته عن مالك بن أبي عمرة مكان أبي عمرة واسم ابن أبي عمرة عبد الرحمن .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه مسلم ومالك وأحمد وأبو داود وابن ماجه (وأكثرت الناس يقولون) فى رواياتهم (عبد الرحمن بن أبي عمرة) أى كما قال عبد الله بن مسleme فى روايته (واختلفوا) أى أصحاب مالك فى رواية هذا

فَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ أَبِي عَمْرَةَ ، وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرَةَ ، وَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيُّ . وَهَذَا أَصَحُّ عِنْدَنَا لِأَنَّهُ قَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ حَدِيثِ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ وَقَدْ رُوِيَ عَنْ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ غَيْرُ هَذَا الْحَدِيثِ ، وَهُوَ صَحِيحٌ أَيْضًا وَأَبُو عَمْرَةَ هُوَ مَوْلَى زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ ، وَلَهُ حَدِيثُ الْغُلُولِ لِأَبِي عَمْرَةَ .

٢٣٩٩ — حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ آدَمَ بْنِ ابْنَةِ أَزْهَرَ السَّيْمَانِ ، أَخْبَرَنَا زَيْدُ بْنُ

الْحَدِيثِ عَنْهُ (فَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ أَبِي عَمْرَةَ) كَعَنْ (وَرَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرَةَ) كَعَبْدُ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمَةَ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ وَيَحْيَى بْنُ يَحْيَى عِنْدَ مُسْلِمٍ (وَهَذَا أَصَحُّ عِنْدَنَا) أَيْ رَوَايَةٌ مِنْ رَوَى عَنْ مَالِكٍ بَلْفِظَ : عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرَةَ أَصَحُّ مِنْ رَوَايَةٍ مِنْ رَوَى عَنْهُ بَلْفِظَ عَنْ أَبِي عَمْرَةَ (لِأَنَّهُ) أَيْ لِأَنَّ هَذَا الْحَدِيثَ (قَدْ رُوِيَ مِنْ غَيْرِ حَدِيثِ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ) رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ بَعْدَ هَذَا ، فَهَذِهِ الرِّوَايَةُ تَوْيِدُ رَوَايَةٍ مِنْ رَوَى عَنْ مَالِكٍ بَلْفِظَ عَنْ ابْنِ أَبِي عَمْرَةَ ، فَقَدْ رَوَى عَنْ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ غَيْرَ هَذَا الْحَدِيثِ ، أَيْ غَيْرَ حَدِيثِ الشَّهَادَةِ الْمَذْكُورِ فِي الْبَابِ (وَأَبُو عَمْرَةَ هُوَ مَوْلَى زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ) أَيْ أَبُو عَمْرَةَ الَّذِي رَوَى عَنْهُ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ غَيْرَ حَدِيثِ الشَّهَادَةِ الْمَذْكُورِ ، هُوَ مَوْلَى زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ (وَلَهُ) أَيْ لَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ (حَدِيثُ الْغُلُولِ) رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ كُلُّهُمْ مِنْ طَرِيقِ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى ابْنِ حَبَانَ عَنْ أَبِي عَمْرَةَ عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ : أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَفَّى يَوْمَ خَيْبَرَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ ، فَتَغَيَّرَتْ وَجُوهُ النَّاسِ لَذَلِكَ ، فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ غُلٌّ فِي سَبِيلِ ، اللَّهُ فَفَتَنَّا مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا خَرْزًا مِنْ خَرْزِ يَهُودِ لَا يَسَاوِي دَرَاهِمِينَ (لِأَبِي عَمْرَةَ) أَيْ مَوْلَى زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ ، يَعْنِي أَنَّ حَدِيثَ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ هَذَا فِي الْغُلُولِ ، رَوَاهُ عَنْهُ مَوْلَاهُ أَبُو عَمْرَةَ .

قوله : (حَدَّثَنَا بَشَرُ بْنُ آدَمَ بْنِ ابْنَةِ أَزْهَرَ السَّيْمَانِ) الْبَصْرِيُّ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ

الْحُبَابِ ، حَدَّثَنِي أَبِي بْنُ عَبَّاسٍ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ ، قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ
ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ ، قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عُثْمَانَ ،
حَدَّثَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ بْنِ ثَابِتٍ ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي عَمْرَةَ ، حَدَّثَنِي
زَيْدُ بْنُ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :
« خَيْرُ الشُّهَدَاءِ مَنْ أَدَّى شَهَادَتَهُ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٢٤٠٠ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا مَرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ الْفَزَارِيُّ ، عَنْ
يَزِيدَ بْنِ زِيَادٍ الدَّمَشْقِيِّ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا تَجُوزُ

صَدُوقٌ فِيهِ لَيْنٌ مِنَ الْعَاشِرَةِ (حَدَّثَنِي أَبِي بْنُ عَبَّاسٍ بْنِ سَهْلٍ بْنِ سَعْدٍ) الْإِنصَارِيُّ
السَّاعِدِيُّ فِيهِ ضَعْفٌ مِنَ السَّابِعَةِ مَا لَهُ فِي الْبُخَارِيِّ غَيْرُ حَدِيثٍ وَاحِدٍ كَذَا فِي التَّقْرِيبِ
(حَدَّثَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدٍ بْنِ ثَابِتٍ) الْإِنصَارِيُّ الْمَدَنِيُّ ثِقَةٌ فَقِيهٌ مِنَ الثَّالِثَةِ .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه .
قوله : (عن يزيد بن زياد الدمشقي) أو ابن أبي زياد القرشي ، متروك من
السابعة .

قوله : (لا تجوز) أي لا تصح (شهادة خائن ولا خائنة) قال القاري في
المراقبة : أي المشهور بالحياطة في أمانات الناس دون ما ائتمن الله عليه عباده من
أحكام الدين ، كذا قاله بعض علمائنا من الشراح . قال القاضي : ويحتمل أن يكون
المراد به الأعم منه وهو الذي يخون فيما ائتمن عليه ، سواء ما ائتمنه الله عليه من
أحكام الدين أو الأموال قال تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا
اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ ، انْتَهَى . فالمراد بالخائن هو الفاسق وهو من فعل
كبيرة أو أصر على الصغائر ، انتهى ما في المراقبة . وقال في النيل : صرح أبو عبيد

حَدًّا وَلَا مَجْلُودَةً ، وَلَا ذِي غَمَرٍ لِإِخْفَةٍ ، وَلَا مَجْرَبٍ شَهَادَةٍ ، وَلَا قَائِمٍ أَهْلَ
الْبَيْتِ لَهُمْ ، وَلَا ظَنِّينَ فِي وِلَاءٍ وَلَا قَرَابَةٍ « قال الفَرَّازِيُّ : الْقَائِمُ الْقَائِمُ .

بأن الخيانة تكون في حقوق الله كما تكون في حقوق الناس من دون اختصاص
(ولا مجلود حدًّا) أى حد القذف . قال ابن الملك : هو من جلد في حد القذف
وبه أخذ أبو حنيفة رحمه الله تعالى أن المجلود فيه لا تقبل شهادته أبداً وإن تاب .
وقال القاضي : أفرد المجلود حدًّا وعطفه عليه لعظم جنايته ، وهو يتناول الزاني
غير المحصن والقاذف والشارب ، قال المظهر : قال أبو حنيفة : إذا جلد قاذف
لا تقبل شهادته أبداً وإن تاب ، وأما قبل الجلد فتقبل شهادته . وقال غيره :
القذف من جملة الفسوق لا يتعلق بإقامة الحد بل إن تاب قبلت شهادته سواء جلد
أو لم يجلد . وإن لم يتب لم تقبل شهادته سواء جلد أو لم يجلد .

قلت : قول من قال إن المجلود تقبل شهادته بعد التوبة ، هو القول الراجح
المصور كما حققه الحافظ ابن القيم في أعلام الموقعين ، والحافظ ابن حجر في الفتح
(ولا ذى غمر) بكسر فسكون أى حقد وعداوة (لإخنة) بكسر الهمزة وسكون
الحاء المهملة وبالنون ، قال في القاموس الإخنة بالكسر الحقد والغضب . وقال في
النهاية : الإخنة العداوة ويحىء حنة بهذا المعنى على قلة انتهى . ووقع في بعض النسخ
الموجودة عندنا لأخيه بفتح الهمزة وكسر الحاء المعجمة . وكذا وقع عند الدارقطني
وغيره ووقع في حديث عبد الله بن عمرو عند أبي داود بلفظ : ولا ذى غمر على
أخيه (ولا مجرب شهادة) أى فى الكذب (ولا القانع أهل البيت) أى الذى يخدم
أهل البيت كالأجير وغيره (لهم) أى لأهل البيت لأنه يجر نفعاً بشهادته إلى نفسه
لأن ما حصل من المال للمشهود له يعود نفعه إلى الشاهد لأنه يأكل من نفقته ،
ولذلك لا تقبل شهادة من جر نفعاً بشهادته إلى نفسه كالوالد يشهد لولده ، أو الولد
لوالده ، أو الغريم يشهد بمال المفلس على أحد (ولا ظنين) أى متهم (فى ولاء)
بفتح الواو وهو الذى ينتمى إلى غير مواليه (ولا قرابة) قال القارى فى المرقاة :
أى ولا ظنين فى قرابة وهو الذى ينسب إلى غير ذويه وإنما رد شهادته لأنه ينفى
الوثوق به عن نفسه . كذا قال بعض علماءنا من الشراح . وقال المظهر : يعنى من
قال أنا عتيق فلان وهو كاذب فيه بحيث يهتمه الناس فى قوله ويكذبونه ، لا تقبل

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ يَزِيدَ بْنِ زِيَادٍ الدَّمَشَقِيِّ ،
وَيَزِيدُ يُضَعَّفُ فِي الْحَدِيثِ . وَلَا يُعْرَفُ هَذَا الْحَدِيثُ مِنْ حَدِيثِ الزُّهْرِيِّ
إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ . وَفِي الْبَابِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ، وَلَا نَعْرِفُ مَعْنَى هَذَا
الْحَدِيثِ وَلَا يَصِحُّ عِنْدَنَا مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ وَالْعَمَلُ عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي هَذَا
أَنَّ شَهَادَةَ الْقَرِيبِ جَائِزَةٌ لِقَرَابَتِهِ . وَاخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي شَهَادَةِ الْوَالِدِ

شهادته لانه فاسق ، لأن قطع الولاء عن المعتق وأبنائه لمن ليس بمعتقه كبيرة
ورأى فيها فاسق ، كذلك الظنين في القرابة وهو الداعي القائل أنا ابن فلان أو أنا
أخو فلان من النسب والناس يكذبون فيه ، انتهى ما في المرقاة .

قوله . (هذا حديث غريب) وأخرجه الدارقطني والبيهقي وفيه ولاذى غمر
لأخيه ، وفي سنده يزيد بن زياد الدمشقي وهو متروك كما عرفت . وقال أبو زرعة
في العلل : هو حديث منكر ، وضعفه عبد الحق وابن حزم وابن الجوزي .

قوله : (وفي الباب عن عبد الله بن عمرو) أخرجه أبو داود بلفظ : لا تجوز
شهادة خائن ولا خائنة ولا زان ولا زانية ولاذى غمر على أخيه ورد شهادة القانع
لأهل البيت وراه ابن ماجه أيضاً . وفي الباب أيضاً عن أبي هريرة بلفظ لا تجوز
شهادة ذى الظنة ولاذى الحنة . رواه الحاكم والبيهقي وفي الباب أيضاً من حديث
عبد الله بن عمر بن الخطاب نحو حديث عائشة أخرجه الدارقطني والبيهقي ، وفي
إسناده عبد الأعلى وهو ضعيف ، شيخه يحيى بن سعيد الفارسي وهو أيضاً ضعيف ،
قال البيهقي : لا يصح من هذا شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفي الباب أيضاً عن
عمر : لا تقبل شهادة ظنين ولا خصم . أخرجه مالك في الموطأ موقوفاً وهو منقطع .

قوله : (ولا نعرف معنى هذا الحديث) أى معنى قوله ولا ظنين فى ولأء ولا
قراة فإنه بظاهره يؤهم أنه لا يجوز شهادة قريب لقريب له ولم يقل بإطلاقه أحد ،
ولكن إذا فسر هذا بما ذكرنا فلا إشكال والله تعالى أعلم (والعمل عند أهل العلم
فى هذا أن شهادة القريب جائز لقربته) أى وظاهر قوله ولا ظنين فى ولأء ولا
قراة يدل على خلافه ، ولذلك قال الترمذى : لا نعرف معنى هذا الحديث (واختلف

لِلْوَلَدِ وَالْوَلَدِ لِلْوَالِدِ فَلَمْ يُجْزَ أَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ شَهَادَةُ الْوَلَدِ لِلْوَالِدِ وَلَا الْوَالِدِ
لِلْوَلَدِ . وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِذَا كَانَ عَدْلًا فَشَهَادَةُ الْوَالِدِ لِلْوَلَدِ جَائِزَةٌ
وَكَذَلِكَ شَهَادَةُ الْوَلَدِ لِلْوَالِدِ ، وَلَمْ يَخْتَلِفُوا فِي شَهَادَةِ الْأَخِ لِأَخِيهِ أَنَّهَا
جَائِزَةٌ ، وَكَذَلِكَ شَهَادَةُ كُلِّ قَرِيبٍ لِقَرَابَتِهِ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ : لَا يَجُوزُ
شَهَادَةُ الرَّجُلِ عَلَى الْآخَرِ وَإِنْ كَانَ عَدْلًا إِذَا كَانَ بَيْنَهُمَا عَدَاوَةٌ .
وَذَهَبَ إِلَى حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مُرْسَلًا : « لَا يَجُوزُ شَهَادَةُ إِخْنَةٍ » يَعْنِي صَاحِبَ عَدَاوَةٍ . وَكَذَلِكَ مَعْنَى
هَذَا الْحَدِيثِ حَيْثُ قَالَ : « لَا يَجُوزُ شَهَادَةُ صَاحِبِ غَيْرٍ » . يَعْنِي
صَاحِبَ عَدَاوَةٍ .

أهل العلم في شهادة الوالد الولد الخ) . قال الشوكاني في النيل : اختلف في شهادة
الولد لوالده والعكس ، فنع من ذلك الحسن البصري والشعبي وزيد بن علي والمؤيد
بالله والإمام يحيى والثوري ومالك والشافعية والحنفية وعلموا بالاتهمة فكان كالتناع
وقال عمر بن الخطاب وشریح وعمر بن عبد العزيز والعترة وأبو ثور وابن المنذر
والشافعية في قوله إنها تقبل لعموم قوله تعالى (ذوى عدل) انتهى . قلت : والظاهر
عندى هو قول المانعين والله تعالى أعلم . (وقال الشافعية لا يجوز شهادة الرجل
على الآخر وإن كان عدلا إذا كان بينهما عداوة الخ) قيل اعتمد الشافعية خبراً
صحيحاً وهو أنه صلى الله عليه وسلم قال : لا تقبل شهادة خصم على خصم . قال
الحافظ : ليس له إسناد صحيح لكن له طرق يتقوى بعضها ببعض فروى أبو داود
في المراسيل من حديث طلحة بن عبد الله بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعث منادياً أنها لا تجوز شهادة خصم ولا ظنين . ورواه أيضاً البيهقي من طريق
الأعرج مرسلان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تجوز شهادة ذى الظنة
والحنة . يعنى الذى بينك وبينه عداوة ، رواه الحاكم من حديث العلاء عن أبيه
عن أبي هريرة ، يرفعه مثله ، وفي إسناده نظر .

٢٤٠١ — حدثنا حميد بن مسعدة ، أخبرنا بشر بن المفضل ، عن الجريري عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ألا أخبركم بأكبر الكبائر ؟ قالوا بلى يا رسول الله ، قال الإشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قول الزور » . قال فما زال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولها حتى قلنا ليته سكت . هذا حديث صحيح .

قوله : (عن الجريري) بضم الجيم هو سعيد بن إلياس أبو مسعود البصري ، ثقة من الخامسة ، اختلط قبل موته بثلاث سنين (عن عبد الرحمن بن أبي بكرة) ابن الحارس الثقفى ثقة من الثانية (عن أبيه) أى أبي بكرة واسمه نبيع بن الحارس بن كدة بفتح الحاء ابن عمرو الثقفى ، صحابي مشهور بكنيته ، وقيل اسمه مسروح بمهمات ، أسلم بالطائف ثم نزل البصرة .

قوله : (قال الإشراك بالله) هو جعل أحد شريكا للآخر والمراد هنا اتخاذ إله غير الله وأراد به الكفر ، واختار لفظ الإشراك لأنه كان غالباً في العرب (وعقوق الوالدين) أى قطع صلتهم مأخوذ من العق وهو الشق والقطع ، والمراد عقوق أحدهما ، قيل هو إيذاء لا يتحمل مثله من الولد عادة ، وقيل عقوقها مخالفة أمرهما فيما لم يكن معصية وفي معنهما الأجداد والجندات ثم اقترانه بالإشراك لما بينهما من المناسبة ، إذ في كل قطع حقوق السبب في الإيجاد والإمداد إن كان ذلك لله حقيقة والوالدين صورة ، ونظيره قوله تعالى : « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً » وقوله عز وجل « أن أشكر لى ولوالديك » (وشهادة الزور) أى الكذب وسمى زوراً لميلانه عن جهة الحق (وقول الزور) شك من الراوى (حتى قلنا ليته سكت) أى شفقة وكرامية لما يزعجه . وفيه ما كانوا عليه من كثرة الأدب معه صلى الله عليه وسلم ، والمحبة له والشفقة عليه ، وتقديم هذا الحديث في باب عقوق الوالدين من أبواب البر والصلة .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخارى والنسائى .

٢٤٠٢ — حدثنا أحمد بن منيع ، أخبرنا مروان بن معاوية عن
سفيان بن زياد الأسدي ، عن فاطك بن فضالة ، عن أيمن بن خريم أن
النبي صلى الله عليه وسلم قام خطيباً فقال : « أيها الناس عدت شهادة الزور
إشراكاً بالله ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : (فاجتنبوا الرجس من
الأوثان واجتنبوا قول الزور » . هَذَا حَدِيثٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ

قوله : (عن سفيان بن زياد الأسدي) ويقال ابن دينار العصري ، ويمكن
أبا الوراق الأحمري أو الأسدي ، كوفي ثقة من السادسة (عن فاطك بن فضالة) .
ابن شريك الأسدي الكوفي مجهول الحال من السادسة (عن أيمن بن خريم) بالمعجمة .
ثم الراء مصغراً ابن الأخرم الأسدي هو أبو عطية الشامي الشاعر عتاف في صحبته .
قال العجلي : تابعي ثقة . وقال في تهذيب التهذيب : روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم في شهادة الزور ، وعن أبيه وعمه ، وعنه فاطك بن فضالة .

قوله : (عدلت شهادة الزور إشراكاً بالله) أى جعلت الشهادة الكاذبة ماثلة
للإشراك بالله في الإثم لأن الشرك كذب على الله بما لا يجوز ، وشهادة الزور كذب
على العبد بما لا يجوز وكلاهما غير واقع في الواقع . قال الطبري : والزور من الزور
والازورار وهو الانحراف وإنما ساوى قول الزور الشرك لأن الشرك من باب
الزور فإن المشرك زعم أن الوثن يحق العبادة (ثم قرأ) أى استشهداً واعتضاداً
(فاجتنبوا الرجس من الأوثان) من بيانية أى النجس الذى هو الأصنام (اجتنبوا
قول الزور) أى قول الكذب الشامل لشهادة الزور . قال الطبري : وفي التنزيل
عطف قول الزور على عبادة الأوثان وكرر الفعل استقلالاً فيما هو مجتنب عنه في
كونهما من وادى الرجس الذى يجب أن يجتنب عنه ، وكأنه قال فاجتنبوا عبادة
الأوثان التى هى رؤوس الرجس ، واجتنبوا قول الزور كله ، ولا تقربوا شيئاً
منه لتماديته في القبح والسجاجة . وما ظنك بشيء من قبيل عبادة الأوثان ، وسمى
الأوثان رجساً على طريق التشبيه يعنى إنكم كما تتفرون بطباعكم عن الرجس وتجتنبونه
فعليكم أن تتفروا من شبيه الرجس مثل تلك النقرة .

سُفْيَانُ بْنُ زِيَادٍ . وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي رِوَايَةِ هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ زِيَادٍ
وَلَا نَعْرِفُ لِأَيِّمَنَ بْنِ خُرَيْمٍ سَمَاعًا مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٢٤٠٣ — حَدَّثَنَا وَاصِلُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فَضِيلٍ ، عَنْ
الْأَنْعَشِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ
قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ
الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ

قوله : (وقد اختلفوا في رواية هذا الحديث عن سفيان بن زياد) . قال
الحافظ في تهذيب التهذيب بعد نقل كلام الترمذی هذا مالفظة : وقد رواه جماعة
عن سفیان بن زياد عن أبيه عن حبيب بن النعمان عن خريم بن فاتك واستصوبه
ابن معين وقال إن مروان بن معاوية لم يقم لإسناده انتهى . وحديث أيمن بن خريم
هذا في سنده فانك بن فضالة وهو مجهول كما عرفت وأخرجه أيضاً أحمد وأخرجه
أبو داود وابن ماجه عن خريم بن فاتك وهو صحابي . قال في التقريب : خريم
بالتصغير بن فانك الاسدي أبو يحيى وهو خريم بن الاخرم بن شداد بن عمرو بن
فانك نسب لجده ، صحابي شهد الحديبية ، ولم يصح أنه شهد بدرأ مات ، في
الروقة في خلافة معاوية .

قوله : (عن علي بن مدرك) البخمي أبي مدرك الكوفي ثقة من الرابعة .
قوله : (خير الناس قرني) أي الذين أدركوني وآمنوا بي وهم أصحابي (ثم
الذين يلونهم) أي يقربونهم في الرتبة أو يتبعونهم في الإيمان والإيقان وهم التابعون
(ثم الذين يلونهم) وهم أتباع التابعين . والمعنى أن الصحابة والتابعين وتبعهم
هؤلاء القرون الثلاثة المرتبة في الفضيلة . ففي النهاية : القرن أهل كل زمان وهو
مقدار التوسط في أعمار أهل كل زمان ، مأخوذ من الاقتران فكأنه المقدار الذي
يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم ، وقيل القرن أربعون سنة وقيل
ثمانون ، وقيل مائة ، وقيل هو مطلق من الزمان ، وهو مصدر قرن يقرن . قال
السيوطي : والاصح أنه لا يضبط بمدة فقرنه صلى الله عليه وسلم هم الصحابة وكانت
مدتهم من المبعث إلى آخر من مات من الصحابة مائة وعشرين سنة . وقرن التابعين

مِنْ بَعْدِهِمْ يَتَسَمَّنُونَ وَيُحِبُّونَ السَّمْنَ يُعْطُونَ الشَّهَادَةَ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلُوهُنَّ .
هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ مُدْرِكٍ وَأَحْبَابِ الْأَعْمَشِ
إِنَّمَا رَوَوْا عَنْ الْأَعْمَشِ ، عَنْ هِلَالِ بْنِ يَسَافٍ ، عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ .

من مائة سنة إلى نحو سبعين ، وقرن أتباع التابعين من ثم إلى نحو العشرين ومائتين
وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهوراً فاشياً ، وأطلقت المعتزلة أسنفتها ، ورفعت
الفلاسفة رؤوسها ، وامتنحن أهل العلم ليقولوا بخالق القرآن وتغيرت الأحوال تغيراً
شديداً ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن ، وظهر مصداق قوله صلى الله عليه وسلم :
ثم يفسد الكذب (ثم الذين يلونهم ثلاثاً) كذا في بعض النسخ ، وليس هذا في
بعضها . وفي رواية البخاري في فضائل الصحابة : خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم ، ثم
الذين يلونهم . قال عمران : فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً . قال الحافظ
وقع مثل هذا الشك في حديث ابن مسعود وأبي هريرة عند مسلم وفي حديث
بريدة عند أحمد ، وجاء في أكثر الطرق بغير شك منها عن النعمان بن بشير عند
أحمد ، وعن مالك عند المسلم عن عائشة : قال رجل يارسول الله أي الناس خير ؟
قال : القرن الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث . ووقع في حديث جعدة بن هبيرة
عند ابن أبي شيبه والطبراني لإثبات القرن الرابع ونفذه : خير الناس قرني ثم
الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم الآخرون أردأ . ورجاله ثقات
إلا أن جعدة مختلف في صحبته انتهى (يتسمنون) أي يتكبرون بما ليس فيهم ،
ويدعون ما ليس لهم من الشرف . وقيل أراد جمعهم الأموال وقيل يحبون التوسع
في المأكول والمشارب وهي أسباب السمن . وقال التوربشتي : كنى به عن الغفلة
وقلة الاهتمام بأمر الدين ، فإن الغالب على ذوى السجانة أن لا يهتموا بارتياض
النفوس بل معظم همهم تناول الحظوظ والتفرغ للدعة والنوم . وفي شرح مسلم :
قالوا : المذموم من السمن ما يستكسب وأما ما هو خلقه فلا يدخل في هذا انتهى
(ويحبون السمن) بكسر السين وفتح الميم مصدر سمن بالكسر والضم سمانة بالفتح
وسمناً كعنب فهو سامن وسمين .

قوله : (هذا حديث غريب) أصله في الصحيحين (وأحباب الأعمش) يعني
غير محمد بن فضيل (إنما روي عن الأعمش عن هلال بن يساف) يعني بغير ذكر
علي بن مدرك .

٢٤٠٤ - حدثنا أبو عمار الحسني بن حريث ، أخبرنا وكيع عن الأعمش ، عن هلال بن يساف ، عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه . وهذا أصح من حديث محمد بن فضيل ومعنى هذا الحديث عند بعض أهل العلم يُعطون الشهادة قبل أن يسألوها ، إنما يعني شهادة الزور ، يقول شهادة أحدهم من غير أن يستشهد . وبيان هذا في حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الناس قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، ثم يفسد الكذب حتى يشهد الرجل ولا يستشهد ويخلف الرجل ولا يستخاف » . ومعنى حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال : « خير الشهداء الذي يأتي بشهادته قبل أن يسألها هو إذا استشهد الرجل على الشيء أن يؤدي شهادته ولا يمتنع من الشهادة . هكذا وجه الحديث عند بعض أهل العلم .

قوله : (وهذا أصح من حديث محمد فضيل) أي حديث وكيع عن الأعمش عن هلال بن يساف بغير ذكر علي بن مدرك أصح من حديث محمد بن فضيل عن الأعمش عن علي بن مدرك عن هلال بن يساف لأنه تفرد بذكره . وقد روى غير واحد من أصحاب الأعمش مثل رواية وكيع .

قوله : (وبيان هذا في حديث عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ) أخرجه الترمذي في باب لزوم الجماعة من أبواب الفتن (هو إذا استشهد الرجل على الشيء أن يؤدي شهادته ولا يمتنع من الشهادة هكذا وجه الحديث عند بعض أهل العلم) ذكر النووي ثلاثة وجوه من التأويل في هذا الحديث كما عرفتها . وذكر التأويل الثالث بقوله : إنه محمول على المجاز والمبالغة في أداء الشهادة بعد طلبها لاقبله ، كما يقال : الجواد يعطى قبل السؤال أي يعطى سريعاً عقب السؤال من غير توقف ، انتهى . وإلى هذا التأويل أشار الترمذي بقوله : هو إذا استشهد الخ والله تعالى أعلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أبواب الزهد

عن رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

٢٤٠٥ — حَدَّثَنَا صَالِحُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَسُوَيْدُ بْنُ نَصْرِ، قَالَ صَالِحٌ

حَدَّثَنَا، وَقَالَ سُوَيْدٌ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ » .

٢٤٠٦ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا

(أبواب الزهد الخ)

هو ضد الرغبة قال القاموس : زهد فيه كمنع وكرم زهداً وزهادة ضد الرغبة انتهى . والمراد هنا ترك الرغبة في الدنيا على ما يقتضيه الكتاب والسنة قوله (نعمتان) مبتدأ (مغبون فيهما كثيرون من الناس) صفة له أو خبره (الصحة والفراغ) أى صحة البدن وفراغ الخاطر بحصول الأمن ووصول كفاية الامنية . والمعنى لا يعرف قدر هاتين النعمتين كثير من الناس حيث لا يكسبون فيهما من الاعمال كفاية ما يحتاجون إليه في معادهم فيندمون على تضییع أعمارهم عند زوالها ، ولا ينفعهم الندم قال تعالى : ذلك يوم التغابن ، وقال صلى الله عليه وسلم : ليس يتحسر أهل الجنة إلا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها وفي حاشية السيوطي رحمه الله قال العلماء : معناه أن الإنسان لا يتفرغ للطاعة إلا إذا كان مكناً صحيح البدن فقد يكون مستغنياً ولا يكون صحيحاً ، وقد يكون صحيحاً ولا يكون مستغنياً فلا يكون متفرغاً للعلم والعمل لشغله بالكسب ، فن حصل له الأمران وكسل عن الطاعة فهو المغبون أى الخاسر في التجارة مأخوذ من الغبن في البيع .

قوله : (حدثنا محمد بن بشار) هو بشار (أخبرنا يحيى بن سعيد) هو القبطان

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهُ. وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ. هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَرَوَاهُ غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ، وَرَفَعُوهُ وَوَقَفَهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ.

٢٤٠٧ — حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ هِلَالٍ الصَّوَّافُ، أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي طَارِقٍ عَنِ الْحَسَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ يَأْخُذْ عَنِّي هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فَيَعْمَلُ بِهِنَ أَوْ يُعَلِّمُ مَنْ يَعْمَلُ بِهِنَ؟ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: قُلْتُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَأَخَذَ بِيَدِي فَعَدَّ

أَخْرَجَهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ هَذَا الطَّرِيقِ ثُمَّ قَالَ: قَالَ بَنْدَارٌ بِمَا حَدَّثَ بِهِ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ وَلَمْ يَرْفَعْهُ كَذَا فِي الْفَتْحِ.

قوله: (وفي الباب عن أنس بن مالك) لينظر من أخرجه.

قوله: (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه البخاري وابن ماجه.

قوله: (حدثنا بشر بن هلال الصواف) أبو محمد النخعي بضم النون، ثقة من العاشرة (عن أبي طارق) السعدي البصري مجهول من السابعة كذا في التقريب. وقال في تهذيب التهذيب في ترجمته روى الحسن عن أبي هريرة حديث: من يأخذ عن هؤلاء الكلمات وعنه جعفر بن سليمان الضبعي انتهى. وقال في الميزان: لا يعرف (عن الحسن) هو البصري.

قوله: (من يأخذ عن هؤلاء الكلمات) أى الأحكام الآتية للسمع المصورة في ذهن المتكلم ومن للاستفهام (فيعمل بهن أو يعلم من يعمل بهن) أو في بمعنى الواو كما في قوله تعالى «عذراً أو نذراً»، ذكره الطيبي. قال القاري وتبعه غيره: والظاهر أن أو في الآية للتنويع كما أشار إليه البيضاوي بقوله عذر المحققين أو نذر للباطلين ويمكن أن تكون أو في الحديث بمعنى بل إشارة إلى الترقى من مرتبة السكال إلى منصة التكميل على أن كونها للتنويع له وجه وجيه، وتنبه عليه على أن العاجز

خَمْسًا وَقَالَ : اتَّقِ الْمَحَارِمَ تَكُنْ أَعْبَدَ النَّاسِ ، وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَكَ .
تَكُنْ أَغْنَى النَّاسِ ، وَأَحْسِنْ إِلَى جَارِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا ، وَأَحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ
لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا ، وَلَا تُكْثِرِ الضَّحِكَ فَإِنَّ كَثْرَةَ الضَّحِكِ تُمَيِّتُ
الْقَلْبَ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ جَعْفَرِ بْنِ سُلَيْمَانَ
وَالْحَسَنِ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ شَيْئًا ، هَكَذَا رَوَى عَنْ أَيُّوبَ وَيُونُسَ
ابْنِ عُبَيْدٍ وَعَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ . قَالَ لَمْ يَسْمَعْ الْحَسَنُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : وَرَوَى

عن فتيله قد يكون باعثاً لغيره على مثله كقوله قرب حامل فقهه إلى من هو أفقه
منه انتهى (قلت أنا) أى آخذ عنك وهذه مبايعة خاصة ، ونظيره ما عهد بعض
أصحابه بأنه لا يسأل مخلوقاً . وكان إذا وقع سوطه من يده وهو راكب نزل
وأخذه من غير أن يستعين بأحد من أصحابه (فأخذه بيدي) أى لعد الكلمات
الخمسة أو لأنه صلى الله عليه وسلم كان يأخذ عند التعليم بيد من يعلمه (فعده
خمساً) أى من الخصائل أو من الأصابع على ما هو المتعارف واحدة بعد واحدة
(وقال اتق المحارم) أى احذر الوقوع فيها حرم الله عليك (تكن أعبد
الناس) أى من أعبدهم لأنه يلزم من ترك المحارم فعل الفرائض . (وارض
بما قسم الله لك) أى أعطاك (تكن أغنى الناس) فإن من قنع بما قسم له ولم
يطمع فيما في أيدي الناس استغنى عنهم ؛ ليس الغنى بكثرة العرض ولكن الغنى
غنى النفس . قال القارى في المرقاة : سأل شخص السيد أبا الحسن الشاذلى رحمه الله
عن الكيمياء فقال : هى كلمتان ، اطرح الخلق عن نظرك . واقطع طمعك عن
الله أن يعطيك غير ما قسم لك (وأحسن إلى جارك) أى مجاورك بالقول والفعل
(تكن مؤمناً) أى كامل الإيمان (وأحب للناس ما تحب لنفسك) من الخير
(تكن مسلماً) أى كامل الإسلام (ولا تكثر الضحك فإن كثرة الضحك تميت
القلب) أى تصيره مغموراً فى الظلمات ، بمنزلة الميت الذى لا ينفع نفسه بنافعة
ولا يدفع عنها مكروها ، وذا من جوامع الكلام (هذا حديث غريب) وأخرجه .

أَبُو عُبَيْدَةَ النَّاجِي عَنْ الْحَسَنِ هَذَا الْحَدِيثَ قَوْلَهُ ، وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

١ — بَابُ مَا جَاءَ فِي الْمُبَادَرَةِ بِالْعَمَلِ

٢٤٠٨ — حَدَّثَنَا أَبُو مُصْعَبٍ عَنْ مُحْرَزِ بْنِ هَارُونَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ سَبْعًا ، هَلْ تُنْظَرُونَ إِلَّا إِلَى فَقْرٍ مُنْسٍ ، أَوْ غِنًى مُطْغٍ ، أَوْ مَرَضٍ

أَحَدٌ . وقال المنذرى بعد ذكر هذا الحديث : رواه الترمذى وغيره من رواية الحسن عن أبي هريرة . وقال الترمذى : الحسن لم يسمع من أبي هريرة . ورواه البزار والبيهقى بنحوه فى كتاب الزهد عن مكحول من وائلة عنه وقد سمع مكحول من وائلة قاله الترمذى وغيره لكن بقية إسناده فيه ضعف .

(باب ما جاء فى المبادرة بالعمل)

قوله : (عن محرز) بضم الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الراء وبالزاي (بن هارون) بن عبد الله النيمى ، قال فى الخلاصة : محرز بن هارون كذا ضبطه عبد الغنى وابن أبى حاتم وذكره البخارى بمهملتين انتهى وقال فى تهذيب التهذيب : محرز بن هارون بن عبد الله بن محرز بن الهدير النيمى ذكره البخارى فى من اسمه محرز براهين . وذكره ابن أبى حاتم وغيره فى من اسمه محرز بالزاي . روى عن الأعرج وغيره ، وعنه أبو مصعب وغيره . قال البخارى والنسائى : منكر الحديث . وقال ابن حبان يروى عن الأعرج ما ليس من حديثه لا تحل الرواية عنه ولا الاحتجاج به انتهى مختصراً . وقال فى التقريب محرز براهين وزن محمد على الصحيح متروك من السابعة .

قوله : (قال بادروا بالأعمال سبعا) أى سابقوا وقوع الفتن بالاشتغال بالأعمال الصالحة واهتموا بها قبل حلولها (هل تنظرون إلا إلى فقر منس) وفى المشكاة ما ينظر أحدكم إلا غنى مطغياً أو فقراً منسياً الخ قال القارى : خرج مخرج التوبيخ على تقصير المكلفين فى أمر دينهم ، أى متى تعبدون ربكم فإنكم إن لم تعبدوه مع

مُفْسِدٍ أَوْ هَرَمٍ مُفْنِدٍ أَوْ مَوْتٍ مُجْهِزٍ أَوْ الدَّجَالِ فَشَرُّ غَائِبٍ يُنْتَظَرُ
 أَوْ السَّاعَةِ ؟ فَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمَرُّ » . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ لَا نَعْرِفُهُ
 مِنْ حَدِيثِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ مُحْرَزِ بْنِ هَارُونَ .
 وَرَوَى مَعْمَرٌ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ سَمِيعٍ سَعِيداً الْمُقْبَرِيَّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ هَذَا .

قلة الشواغل وقوة البدن فكيف تعبدون مع كثرة الشواغل وضعف القوى : لعل
 أحدهم ما ينتظر إلا غنى مطغياً انتهى . وقوله مذس من باب الافعال ، ويجوز أن
 يكون من باب التفعيل ، ولكن الاول أولى لمشكلة الاولى ، أى جاعل صاحبه
 مدهوشاً ينسيه الطاعة من الجوع والعري ، والتردد في طلب القوت (أو غنى
 مطغ) أى موقع في الطغيان (أو مرض مفسد) أى للبدن لشدته أو للدين لأجل
 الكسل الحاصل به (أو هرم مفند) أى موقع في الكلام المحرف عن سنن الصحة
 من الخرف والهذيان . وقال في القاموس : الغند بالتحريك الخرف وإنكار العقل
 الهرم أو مرض ، والخطأ في القول والرأى . والكذب كالإفناد ، وفنده تفنيده
 كذبه وعجزه ، وخطأ رأيه كأفنده . ولا تقل يجوز مفندة لأنها لم تكن ذات رأى
 أبداً (أو موت مجز) بحجم وزاى من الإجهاز ، أى قاتل بغتة من غير أن يقدر
 على توبة ووصية . ففي النهاية : المجز هو السريع ، يقال أجهز على الجريح إذا أسرع
 قتله ، أو الدجال أى خروجه فشر غائب ينتظر بصيغة المجهول ، أو الساعة أى
 القيامة (فالساعة أدهى) أى أشد الدراهم وأقطعها وأصعبها (وأمر) أى أكثر
 مرارة من جميع ما بكأه الإنسان في الدنيا من الشدائد لمن غفل عن أمرها ،
 ولم يعد لها قبل حلولها . والقصد الحث على البدار بالعمل الصالح قبل حلول شيء
 من ذلك ، وأخذ منه نذب تعجيل الحج .

قوله : (هذا حديث غريب حسن) وأخرجه النسائي والحاكم وصححه قال المناوى
 وأفروه انتهى . قلت في سند الترمذى : محرز بن هارون وقد عرفت حاله .

٢ - بَابُ مَا جَاءَ فِي ذِكْرِ الْمَوْتِ

٢٤٠٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا الْفَضْلُ بْنُ مُوسَى ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَكْثَرُ مَا ذَكَرَ هَازِمُ اللَّذَاتِ » يَعْنِي الْمَوْتَ . هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ حَسَنٌ ، وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ .

(باب ما جاء في ذكر الموت)

قوله : (أَكْثَرُ مَا ذَكَرَ هَازِمُ اللَّذَاتِ) بالذال المعجمة : أى قاطعها . قال ميرك صحيح الطيبي بالبدال المهملة حيث قال شبه اللذات الفانية والشهوات العاجلة ثم زوالها ببناء مرتفع ينهدم بصدمات هائلة ، ثم أمر المنهمك فيها بذكر الهادم لئلا يستمر على الركون إليها ، ويشتغل عما يجب عليه من الفرار إلى دار القرار انتهى كلامه . لكن قال الإسنوى في المهمات : الهادم بالذال المعجمة هو القاطع كما قاله الجوهري وهو المراد هنا ، وقد صرح السبيل في الروض الانف بأن الرواية بالذال المعجمة ، ذكر ذلك في غزوة أحد في الكلام على قتل وحشى لحزة . وقال الشيخ الجزرى : هادم يروى بالبدال المهملة أى دافعها أو مخربها ، وبالمعجمة أى قاطعها . واختاره بعض من مشائخنا وهو الذى لم يصحح الخطأ بغيره وجعل الأول من غلط الرواة كذا في المرقاة (يعنى الموت) تفسير من الراوى .

قوله : (هذا حديث غريب حسن) وأخرجه النسائى وابن ماجه وأخرجه أيضاً الطبرانى فى الأوسط بإسناد حسن وابن حبان فى صحيحه وزاد : فإنه ما ذكره أحد فى ضيق إلا وسعه ولا ذكره فى سعة إلا ضيقها عليه كذا فى الترغيب للنزدري . قوله : (وفى الباب عن أبى سعيد) وأخرجه الترمذى فى أبواب صفة القيامة ، وفى الباب أيضاً عن ابن عمر مرفوعاً : أَكْثَرُ مَا ذَكَرَ هَازِمُ اللَّذَاتِ . يعنى الموت فإنه ما كان فى كثير إلا قلله ، ولا قليل إلا جزله . رواه الطبرانى بإسناد حسن . وفى الباب أيضاً عن أنس رواه البزار بإسناد حسن والبيهقى .

٣ - بَابُ

٢٤١٠ - حَدَّثَنَا هَمَّادٌ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مَعِينٍ ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بِجَيْرٍ أَنَّهُ سَمِعَ هَانِئًا مَوْلَى عُثْمَانَ قَالَ : كَانَ عُثْمَانُ إِذَا وَقَفَ عَلَى قَبْرِ بَسَكَى حَتَّى يَبُلَّ لِحْيَتَهُ ، فَقِيلَ لَهُ تَذْكُرُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ فَلَا تَبْكِي وَتَبْكِي مِنْ هَذَا ؟ فَقَالَ : إِنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : إِنْ الْقَبْرُ أَوَّلُ مَنْزِلٍ مِنْ مَنَازِلِ الْآخِرَةِ فَإِنْ نَجَا مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ

(بَاب)

قوله : (أخبرنا يحيى بن معين) بن عون الغطفاني مولاهم أبو زكريا البغدادي ، ثقة حافظ مشهور لإمام الجرح والتعديل من العاشرة (أخبرنا هشام بن يوسف) الصنعاني أبو عبد الرحمن القاضي ثقة من التاسعة (أخبرنا عبد الله بن بجير) بفتح الموحدة وكسر الحاء المهملة بن ريسان بفتح الراء وسكون التحتانية بعدها مهملة ، أبو وائل القاص الصنعاني وثقه ابن معين واضطرب فيه كلام ابن حبان (أنه سمع هانئاً مولى عثمان) كنيته أبو سعيد البربري الدمشقي ، روى عن مولاة وغيره وعنه أبو وائل عبد الله بن بجير وغيره . قال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات .

قوله : (بكى حتى يبل) بضم الموحدة أى بكأوه يعنى دموعه (لحيته) أى يجعلها مبلولة من الدموع (فلا تبكى) أى من خوف النار واشتياق الجنة (وتبكى من هذا) أى من القبر يعنى من أجل خوفه ؟ قيل إنما كان يبكى عثمان رضى الله عنه وإن كان من جملة المشهود لهم بالجنة ، أما الاحتمال أنه لا يلزم من التبشير بالجنة عدم عذاب القبر ، بل ولا عدم عذاب النار مطلقاً مع احتمال أن يكون التبشير مقيداً بقيود معلوم أو مبهم ، ويمكن أن ينسب البشارة حينئذ لشدة الفظاعة ، ويمكن أن يكون خوفاً من ضغطة القبر كما يدل حديث سعد رضى الله عنه على أنه لم يخلص منه كل سعيد إلا الأنبياء ذكره القارى (أن القبر أول منزل من منازل الآخرة) ومنها عرصة القيامة عند العرض ، ومنها الوقوف عند الميزان ، ومنها المرور على الصراط ، ومنها الجنة أو النار فى بعض الروايات ، وآخر منزل من منازل الدنيا

أَيَسْرُ مِنْهُ ، وَإِنْ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَمَا بَعْدَهُ أَشَدُّ مِنْهُ » قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا قَطُّ إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْظَعُ مِنْهُ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ يُوْسُفَ .

٤ — بَابُ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ

٢٤١١ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ ،

عَنْ قَعْدَادَةَ قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسًا يُحَدِّثُ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ ، عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ ، وَمَنْ كَرِهَ

ولذا يسمى البرزخ (فإن نجا) أى خلص المقبور (منه) أى من عذاب القبر (فما بعده) أى من المنازل (أيسر منه) أى أسهل لأنه لو كان عليه ذنب لكفر بعذاب القبر (وإن لم ينج منه) أى لم يتخلص من عذاب القبر ولم يكفر ذنوبه به وبقي عليه شيء مما يستحق العذاب به (فما بعده أشد منه) لأن النار أشد العذاب والقبر حفرة من حفر التيران (قال) أى عثمان (ما رأيت منظرًا) بفتح الميم والطاء أى موضعاً ينظر إليه وعبر عن الموضع بالمنظر مبالغة لأنه إذا نفي الشيء مع لازمه يفتى بالطريق البرهاني (قط) بفتح القاف وتشديد المضمومة : أى أبداً وهو لا يستعمل إلا فى الماضى (إلا القبر أفظع منه) من فظع الأمر ككرم اشتدت شناعته وجاوز المقدار فى ذلك ، يعنى أشد وأفظع وأنكر من ذلك المنظر . قيل المستثنى جملة حالبة من منظر وهو موصوف حذف صفته ، أى ما رأيت منظرًا فظيعاً على حالة من أحوال المظاعة ، إلا فى حالة كون القبر أبيض منه ، فالاستثناء مفرغ .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) قال المنذرى وزاد رزين فيه بما لم أره فى شيء من نسخ الترمذى قال هانئ . وسمعت عثمان يشهد على قبر :

فإن تبيح من ذى عزيمة وإلا فإنى لا أخالك ناجياً

انتهى . والحديث أخرجه أيضاً ابن ماجه والحاكم وصححه واعترض قاله المناوى .

(باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه)

قوله : (يحدث عن عبادة بن الصامت عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : من أحب

لِقَاءِ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ» . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَعَائِشَةَ وَأَبِي مُوسَى وَأَنْسٍ، حَدِيثُ عُبَادَةَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

٥ — بَابُ مَا جَاءَ فِي إِنْذَارِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمَهُ

٢٤١٢ — حَدَّثَنَا أَبُو الْأَشْعَثِ أَحْمَدُ بْنُ الْمِقْدَامِ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الطَّفَاوِيُّ، أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

لِقَاءِ اللَّهِ (الخ) تقدم هذا الحديث مع شرحه في باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه من أبواب الجنائز.

(باب ما جاء في إنذار النبي صلى الله عليه وسلم قومه)

قوله: (حدثنا أبو الأشعث أحمد بن المقدام) العجلي بصرى، صدوق صاحب حديث، طعن أبو داود في مروته من العاشرة، روى عنه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم.

وقال أبو داود: وكان يعلم المجان المجون فأنا لا أحدث عنه. قال ابن عدى: وهذا لا يؤثر فيه لأنه من أهل الصدق كذا في التقريب وتهذيب التهذيب. وقال في ميزان الاعتدال: كان بالبصرة مجان يلقون صرة الدراهم ويرقبونها، فإذا جاء من لحظها فرفعها صاحبها به وخجلوه، فعلمهم أبو الأشعث أن يتخذوا صرة فيها زجاج فإذا أخذوا صرة الدراهم فصاح صاحبها وضعا بدها في الحال صرة الزجاج انتهى. قال في القاموس: مجن مجونا صلب وغلظ، ومنه الماजन لمن لا يبالي قولا وفعلا كأنه صلب الوجه وقد مجن مجونا وبجاجة وبجنا بالضم انتهى. وقال في الصراح: مجن مجون يببى كى مجن بمجن بجاجة كذلك فهو ماجن وهم مجان بالضم والتشديد انتهى. (أخبرنا محمد بن الرحمن الطفاوى) أبو المنذر البصرى صدوق بهم من الثامنة.

صلى الله عليه وسلم : « يَا صَفِيَّةُ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ، يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ : إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً ؛ سَلُونِي مِنْ مَالِي مَا شِئْتُمْ » . وفي الباب عن أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي مُوسَى ، حَدِيثُ

قوله : (يا صفية) بالرفع (بنت عبد المطالب) وبالانصب وكذا قوله يا فاطمة بنت محمد ، وصفية هذه هي عمّة رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا أملك لكم من الله) أى من عذابه (شيئاً) أى من الملك والقدرة والدفع والمنفعة ، والمعنى أنى لا أقدر أن أرفع عنكم من عذاب الله شيئاً إن أراد الله أن يعذبكم وهو مقتبس من قوله سبحانه « قل فن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً ، بل قال الله تعالى « قل لا أملك لنفسي نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله ، (سألوني من مالى ما شئتم) قال التوربشتى : أرى أنه ليس من المال المعروف فى شيء وإنما عبر به عما يملكه من الأمر وينفذ تصرفه فيه ولم يثبت عندنا أنه كان ذا مال لا سيما بمكة . ويحتمل أن الكلمتين أعنى من وما وقع الفصل فيهما من بعض من لم يحققه من الرواة فكنتهما منفصلتين انتهى . قال القارى : وفيه أنه يرده قوله تعالى : « ووجدك عائلاً فأغنى » أى بمال خديجة رضى الله عنها على ما قاله المفسرون . وأيضاً لم يلزم من عدم وجود المال الحاضر للجواد أن لا يدخل فى يده شيء من المال فى الاستقبال ، فيحمل الوعد المذكور على تلك الحال ، ومهما أمكن الجمع لتصحیح الدراية تعين عدم التخطئة فى الرواية انتهى . وقال الحافظ : واستدل بعض المالكية بقوله : يا فاطمة بنت محمد سلمني من مالى ما شئت لا أغنى عنك من الله ؛ أن النيابة لا تدخل فى أعمال البر ، إذ لو جاز ذلك لكان يتحمل عنها صلى الله عليه وسلم بما يخصها ، فإذا كان عمله لا يقع نيابة عن ابنه فغيره أولى بالمنع . وتعب بان هذا كان قبل أن يعلمه الله تعالى بأنه يشفع فيمن أراد وتقبل شفاعته حتى يدخل قوماً الجنة بغير حساب ويرفع درجات قوم آخرين ، ويخرج من النار من دخلها بذنوبه ، أو كان المقام مقام التخويف والتحذير ، أو أنه أراد المبالغة فى الحض على العمل ، ويكون فى قوله لا أغنى شيئاً إضمار إلا إن أذن الله لى بالشفاعة انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وابن عباس وأبي موسى) أما حديث أبي

عَائِشَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ . وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ .

هريرة فأخرجه الترمذى فى التفسير ، وأما حديث ابن عباس فأخرجه الشيخان ،
وأما حديث أبى موسى فأخرجه الترمذى فى التفسير .

اعلم أن هذه القصة إن كانت واقعة فى صدر الإسلام بمكة فلم يدركها ابن عباس
لأنه ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ، ولا أبو هريرة لأنه إنما أسلم بالمدينة ، وفى نداء
فاطمة يومئذ أيضاً ما يقتضى تأخر القصة لأنها كانت حينئذ صغيرة أو مراهقة ،
والذى يظهر أن ذلك وقع مرتين مرة فى صدر الإسلام ؛ ورواية ابن عباس وأبى
هريرة لها من سرسل الصحابة . ويؤيد ذلك ما وقع فى حديث ابن عباس من أن أبا
لحب كان حاضراً لذلك وهو مات فى أيام بدر ، ومرة بعد ذلك حيث يمكن أن
تدعى فيها فاطمة عليها السلام أو يحضر ذلك أبو هريرة أو ابن عباس ، كذا قال
الحافظ فى باب من انتسب إلى آباءه فى الإسلام والجاهلية . وقال فى باب قوله :
(وأنذر عشيرتلك الأقربين) من كتاب التفسير تحت حديث ابن عباس ما لفظه :
وقع عند الطبرانى من حديث أبى أمامة قال لما نزلت : وأنذر عشيرتلك الأقربين ،
جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى هاشم ونساء وأهله فقال : يا بنى هاشم
اشتروا أنفسكم من النار واسعوا فى فكاك رقابكم ، يا عائشة بذت أبى بكر ، يا حفصة
بذت عمر ، يا أم سلمة ، فذكر حديثاً طويلاً . فهذا إن ثبت دل على تعدد القصة لأن
القصة الأولى وقعت بمكة بتصريحه فى حديث الباب يعنى حديث ابن عباس أنه صعد
الصفا ولم تكن عائشة وحفصة وأم سلمة عنده ومن أزواجه إلا بالمدينة ، فيجوز
أن تكون متأخرة عن الأولى فيمكن أن يحضرها أبو هريرة وابن عباس أيضاً ،
ويحمل قوله لما نزلت جمع أى بعد ذلك لأن الجمع وقع على الفور ، ولعله كان
نزل أولاه وأنذر عشيرتلك الأقربين ، لجمع قریشاً فعم ثم خص ، ثم نزل ثانياً
ورعطك منهم للخصمين ، فخص بذلك بنى هاشم ونساءه والله أعلم .

قوله : (حديث عائشة حديث حسن) وأخرجه الترمذى فى التفسير وصححه .

٦ - بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الْبُكَاءِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى

٢٤١٣ - حَدَّثَنَا هَمَّادٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمَسْعُودِيِّ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ عَيْسَى بْنِ طَلْحَةَ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا يَلْجُ
النَّارَ رَجُلٌ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ ، وَلَا يَجْتَمِعُ
غُبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ » . وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي رِيحَانَةَ وَابْنِ
عَبَّاسٍ . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ . وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ هُوَ مَوْلَى آلِ طَلْحَةَ
مَدِينِي ثِقَةٌ ، رَوَى عَنْهُ شُعْبَةُ وَسُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي فَضْلِ الْبُكَاءِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى)

قوله : (عن عبد الرحمن بن عبد الله) بن عتبة بن مسعود الكوفي المسعودي
صدوق اختلط قبل موته ، وضابطه أن من سمع منه ببغداد فبعد الاختلاط من
السابعة كذا في التقريب . . . وقال في تهذيب التهذيب : قال أبو النضر هاشم بن
القاسم إني لأعرف اليوم الذي اختلط فيه المسعودي ، كنا عنده وهو يعزى في ابن
له إذ جاءه إنسان فقال غلامك أخذ من مالك عشرة آلاف وهرب ، ففرغ وقام
فدخل في منزله ثم خرج إلينا وقد اختلط انتهى . (عن محمد بن عبد الرحمن) بن
عبيد القرشي مولى آل طلحة ، كوفي ثقة من السادسة .

قوله : (لا يلاج) من الولوج أى لا يدخل (رجل بكى من خشية الله) فإن
الغالب من الخشية امتثال الطاعة واجتناب المعصية (حتى يعود اللبن في الضرع)
هذا من باب التعليق بالحال كقوله تعالى (حتى يبلج الجمل في سم الخياط) (ولا يجتمع
غبار في سبيل الله) أى في الجهاد (ودخان جهنم) فكانتاهما ضدان لا يجتمعان ،
وقد تقدم هذا الحديث في باب فضل الغبار في سبيل الله من أبواب فضائل الجهاد .
قوله : (وفي الباب عن أبي ريحانة وابن عباس) . أما حديث أبي ريحانة

٧ - بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا

٢٤١٤ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مُنْيَعٍ ، أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا

إِسْرَائِيلَ ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مُهَاجِرٍ ، عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ مُورِقٍ ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ ، أَطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَنْطُطَ ، مَا فِيهَا مَوْضِعٌ أَزْبَحَ أَصَابِعَ إِلَّا وَمَلَأَتْ وَاضِعَ جَهَنَّمَ اللَّهُ سَاجِدًا . وَاللَّهِ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ

فَأَخْرَجَهُ أَحْمَدُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : حُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنِ دَمْعَتِ أَوْ بَكَتِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَحُرِّمَتِ النَّارُ عَلَى عَيْنِ سَهْرَتِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَذَكَرَ عَيْنًا ثَالِثَةً . وَأَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَالْحَاكِمُ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ ، كَذَا فِي التَّرْغِيبِ . وَأَمَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي بَابِ فَضْلِ الْحَرَسِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَبْوَابِ فَضَائِلِ الْجِهَادِ .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَوْ تَعْلَمُونَ)

قوله : (عن مورق) بضم الميم وتشديد الراء المكسورة ابن مشرج . قال في التقريب : بضم أوله وفتح المعجمة وسكون الميم وكسر الراء بعدها جيم : ابن عبد الله العجلي البصري ، ثقة عابد ، من كبار الثالثة . وقال في الخلاصة : مشرج بفتح الراء كدحرج .

قوله : (إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ) أى أبصر ما لا تبصرون بقرينة قوله وأسمع ما لا تسمعون (أطَّت السماء) بتشديد الطاء من الأطيعط ، وهو صوت الاقتاب ، وأطيعط الإبل أصواتها وحنينها على ما في النهاية أى صوتت (وحق) بصيغة المجهول أى ويستحق ويذنب (لها أن تنطط) أى تصوت (ما فيها) أى ليس في السماء جنسها (موضع أربع أصابع) بالرفع على أنه فاعل الظرف المعتمد على حرف (إلا وملك) أى فيه ملك (واضع جهنمه لله ساجداً) قال القارى : أى منقاداً

لَضَحِكْتُمْ فَلَيْسَ وَلَبَسَكُنَّ كَثِيرًا ، وَمَا تَلَذَّذْتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْفُرُشِ ،
وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ لَوَدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً تُعْضَدُ .
وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة وابن عباس وأنس .

ليشمل ما قيل أن بعضهم قيام وبعضهم ركوع وبعضهم سجود ، كما قال تعالى حكاية
عنهم : وما منا إلا له مقام معلوم ، أو خصه باعتبار الغالب منهم ، أو هذا مختص
بإحدى السماوات . قال ثم اعلم أن أربعة بغير هاء في جامع الترمذي وابن ماجه
ومع الهاء في شرح السنة وبعض نسخ المصابيح وسببه أن الإصبع يذكر ويؤنث
قال الطبري رحمه الله : أي أن كثرة ما فيها من الملائكة قد أثقلت حتى أطت ، وهذا
مثل وإيدان بكثرة الملائكة ، وإن لم يكن ثمة أطيظ وإنما هو كلام تقريب أريد به
تقرير عظمة الله تعالى انتهى . قال القاري : ما المحوج عن عدول كلامه صلى الله
عليه وسلم من الحقيقة إلى المجاز مع إمكانه عقلا ونقله حيث صرح بقوله : وأسمع
مالا تسمعون مع أنه يحتمل أن يكون أطيظ السماء صوتها بالتسبيح والتحميد
والتقديس لقوله سبحانه : وإن من شيء إلا يسبح بحمده ، (على الفرش) بضمتهين
جمع فراش (لخرجتم) أي من منازلكم (إلى الصعدات) بضمتهين أي الطرق وهي جمع
صعد وصعد جمع صعيد كطريق وطرق وطرقا وقيل هي جمع صعدة كظلمة وهي
فناء باب الدار وعمر الناس بين يديه ، كذا في النهاية . وقيل المراد بالصعدات
هنا البراري والصحارى (تجارون إلى الله) أي تتضرعون إليه بالدعاء ليدفع عنكم
البلاء (لوددت أني كنت شجرة تعضد) بصيغة المجهول أي تقطع وتستأصل ، وهذا
قول أبي ذر رضي الله عنه كما ستعرف .

قوله : (وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة وابن عباس وأنس) أما حديث
عائشة وحديث ابن عباس فليحظر من أخرجهما ، وأما حديث أبي هريرة فأخرجه
الترمذي في هذا الباب ، وأما حديث أنس فأخرجه البخاري في تفسير سورة المائدة
وفي الرقاق وفي الاعتصام ، ومسلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم ، والترمذي
في التفسير ، والنسائي في الرقاق ، وابن ماجه في الزهد .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَيُرْوَى مِنْ غَيْرِ هَذَا الْوَجْهِ أَنَّ لُبَّابَ ذَرٍّ
قَالَ : لَوِدِدْتُ أَنِّي كُنْتُ شَجَرَةً تُمَضَّدُ . وَيُرْوَى عَنْ أَبِي ذَرٍّ مَوْفُوقًا .

٢٤١٥ — حَدَّثَنَا أَبُو حَفْصٍ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ
الثَّقَفِيُّ ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا
وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا » هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد وابن ماجه .

قوله : (ويروى من غير هذا الوجه أن أبا ذر قال لوددت الخ) رواه أحمد
في مسنده وفيه : تجأرون إلى الله ، قال فقال أبو ذر : والله لوددت أني شجرة تعضد .

قوله : (لو تعلمون ما أعلم) أى من عقاب الله للعصاة وشدة المناقشة يوم
الحساب لضحكتم جواب لو (ولبكيتم كثيراً) أى بكاء كثيراً أو زماناً كثيراً أى من
خشية الله ترجيحاً للخوف على الرجاء ، وخوفاً من سوء الخاتمة . قال الحافظ :
والمراد بالعلم هنا ما يتعلق بعظمة الله وانتقامه ممن يعصيه ، والآهوال التى تقع عند
النزاع والموت وفى القبر ويوم القيامة ، ومناسبة كثرة البكاء وقلة الضحك فى هذا
المقام واضحة ، والمراد به التخويف . وقد جاء لهذا الحديث سبب أخرجه سفيد فى
تفسيره بسند واه ، والطبرانى عن ابن عمر : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى المسجد فإذا بنوم يتحدثون ويضحكون فقال : والذى نفسى بيده ، فذكر هذا
الحديث . وعن حسن البصرى : من علم أن الموت مورده ، والقيامة موعده ،
والوقوف بين يدى الله مشهده ، لحقه أن يطول فى الدنيا حزنه انتهى .

قوله : (هذا حديث صحيح) وأخرجه البخارى والنسائى .

٨ - بابُ ما جاءَ مَنْ تَكَلَّمَ بِالْكَلِمَةِ لِيُضْحِكَ النَّاسَ

٢٤١٦ - حدثنا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ، حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عِيسَى بْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ لَا يَرَى بِهَا بَأْسًا يَهْوِي بِهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا فِي النَّارِ » .

هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ من هذا الوجه .

٢٤١٧ - حدثنا بُدَّارٌ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا بَهْزُ بْنُ حَكِيمٍ، حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « وَبِئْسَ الَّذِي يُحَدِّثُ بِالْحَدِيثِ لِيُضْحِكَ بِهِ الْقَوْمَ فَيَكْذِبُ ، وَبِئْسَ لَهُ

(باب ما جاء من تكلم بالكلمة ليضحك الناس)

قوله : (إن الرجل) يعنى الإنسان (بالكلمة) أى الواحدة (لا يرى بهما بأساً) أى سوءاً ، يعنى لا يظن أنها ذنب يؤخذ به (يهوى بها) أى يسقط بسبب تلك الكلمة ، يقال هوى يهوى كرمى يرمى هوىاً بالفتح سقط إلى أسفل ، كذا فى مختار الصحاح (سبعين خريفاً فى النار) لما فيها من الأوزار التى غفل عنها ، والمراد أنه يكون دائماً فى صعود وهوى ، فالسبعين للتكثير لا للتحديد .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه والحاكم .

قوله : (وبئس) أى هلاك عظيم أو واد عميق (ليضحك) بضم أوله وكسر الحاء من الإضحاك (به) أى بسبب تحديده أو الكذب (القوم) بالنصب على أنه مفعول ثانٍ ويجوز فتح الألف والحاء ورفع القوم ثم المفهوم منه أنه إذا حدث بحديث صدق ليضحك القوم فلا بأس به كما صدر مثل ذلك من عمر رضى الله تعالى عنه مع النبي صلى الله عليه وسلم حين غضب على بعض أمهات المؤمنين . قال الغزالي : وحينئذ ينبغى أن يكون من قبيل مزاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يكون إلاحقاً ولا يؤذى

وَيَلَّ لَهُ . وفي الباب عن أَبِي هُرَيْرَةَ . هذا حديث حسن .

٩ - باب

٢٤١٨ - حدثنا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الْجَبَّارِ الْبَغْدَادِيُّ ، أَخْبَرَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ ، حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : ' تَوَفَّى رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَقَالَ - يَعْنِي رَجُلٌ : ' أَبْشِرْ بِالْجَنَّةِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

قَلْبًا وَلَا يَفْرطُ فِيهِ . فَإِنْ كُنْتَ أَيُّهَا السَّامِعُ تَقْتَصِرُ عَلَيْهِ أحياناً وعلى الدور فلاحرج عليك . ولكن من الغلط العظيم أن يتخذ الإنسان المزاح حرفة ، ويواطىء عليه ويفرط فيه ثم يتمسك بفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهو كمن يدور مع الزنوج أبداً لينظر إلى رقصهم ، ويتمسك بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لعائشة رضي الله عنها في النظر إليهم وهم يلعبون (ويل له ويل له) كرده لإذناً بشدة هلكته ، وذلك لأن الكذب وحده رأس كل مذموم وجماع كل شر .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه النجار ومسلم والذساق عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ' إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين ما فيها يزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب . ' ولأبي هريرة حديث آخر عند البيهقي ذكره صاحب المشكاة في باب حفظ اللسان .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد ، وأبو داود ، والذساق ، والحاكم والدارمي .

(باب)

قوله : (حدثنا سليمان بن عبد الجبار البغدادي) الخياط أبو أيوب ، صدوق ابن الحادي عشرة (أخبرنا عمر بن حفص بن غياث) بكسر المعجمة وآخره مثناة من طلق الكوفي ثقة ، ربما وهم من العاشرة .

قوله : (توفي رجل من أصحابه) أي من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وفي المشكاة من الصحابة (فقال يعني رجلاً) وفي بعض النسخ رجل ، أي قال رجل للرجل المتوفى (أبشر بالجنة) من باب الإفعال أي أفرح بها قال الله تعالى ' وأبشروا

صلى الله عليه وسلم : « أَوْ لَا تَدْرِي فَلَعَلَّهُ تَكَلَّمَ فِيمَا لَا يُعْنِيهِ أَوْ بَخِلَ بِمَا لَا يَنْقُصُهُ » . هذا حديث غريب .

٢٤١٩ — حدثنا أحمد بن نصر النيسابوري وغير واحد، قالوا أخبرنا

بالجنة التي كنتم توعدون ، ويجوز أن يكون من باب علم أو ضرب . قال في القاموس : أبشر فرح ومنه أبشر بخير وبشرت به كعلم وضرب سردت (أو لا تدرى) بفتح الـ على أنها عاطفة على محذوف أى تبشر ولا تدرى أو تقول أو على أنها للحال أى والحال أنك لا تدرى (فلعله تكلم فيما لا يعنيه) أى مالا يحتاج إليه في ضرورة دينه ودنياه (أو بخل بما لا ينقصه) الضمير المنصوب للرجل والمرفوع لما .

قوله : (هذا حديث غريب) قال في المرقاة : ورجاله رجال الصحيحين إلا سليمان بن عبد الجبار البغدادى شيخ الترمذى وقد ذكره ابن حبان في الثقات كذا في التصحيح انتهى . وقال المنذرى في الترغيب بعد ذكر هذا الحديث ونقل كلام الترمذى هذا ما لفظه : رواه ثقات وروى ابن أبى الدنيا وأبو يعلى عن أنس أيضاً قال : استشهد رجل منا يوم أحد فوجد على بطنه صخرة مربوطة من الجوع فمسحت أمه التراب عن وجهه وقالت : هنيئاً لك يا بنى الجنة . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ، ويمنع ما لا يضره . وروى أبو يعلى أيضاً والبيهقى عن أبى هريرة قال : قتل رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيداً فبكت عليه باكياً فقالت : واشهيداه . قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ما يدريك أنه شهيد ؟ لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ، أو يبخل فيما لا ينقصه ، انتهى .

قلت رجال حديث الباب ثقات كما قال المنذرى ، لكن الأعمش ليس له سماع من أنس . قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة الأعمش : روى عن أنس ولم يثبت له منه سماع ، انتهى .

قوله : (أحمد بن نصر النيسابوري) الزاهد المقرئ أبو عبد الله بن أبى جعفر

أبو مُسَهِّرٍ عن إسماعيل بن عبد الله بن سَمَاعَةَ ، عن الأوزاعي ، عن قُرَّة ، عن الزُّهْرِيِّ عن أبي سَلَمَةَ عن أبي هُرَيْرَةَ قال : قال رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مِنْ حَسَنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يُعْنِيهِ » .

ثقة فقيه حافظ من الحادية عشرة (أخبرنا أبو مسهر) اسمه عبد الأعلى بن مسهر الغساني الدمشقي ، ثقة فاضل من كبار العاشرة (عن إسماعيل بن عبد الله بن سماعة) العدري مولى آل عمر الزملي ، وقد ينسب إلى جده ، ثقة . قديم الموت من الثامنة (عن قرّة) هو ابن عبد الرحمن بن حيوثيل وزن جبرئيل المعافري البصري ، يقال اسمه يحيى ، صدوق له مناكير من السابعة .

قوله : (من حسن إسلام المرء) أى من جملة محاسن إسلام الإنسان وكال إيمانه (تركه ما لا يعنيه) قال ابن رجب الحنبلي فى كتاب جامع العلوم والحكم فى شرح هذا الحديث ما لفظه : معنى هذا الحديث أن من حسن إسلامه ترك ما لا يعنيه من قول وفعل ، واقتصره على ما يعنيه من الأقوال والأفعال ، ومعنى يعنيه أنه يتعلق عنايته به ويكون من مقصده ومطلوبه ، والعناية شدة الاهتمام بالشئ ، يقال عنه يعنيه : إذا اهتم به وطلبه ، وإذا حسن الإسلام اقتضى ترك ما لا يعنى كله من المحرمات والمشتبهات والمكروهات وفضول المباحات التى لا يحتاج إليها ، فإن هذا كله لا يعنيه المسلم إذا كمل إسلامه انتهى مختصراً . قال القارى فى معنى ترك ما يعنيه : أى ما لا يهمه ولا يليق به قولاً وفعلًا ، ونظراً وفكراً وقال : وحقيقة ما لا يعنيه ما لا يحتاج إليه فى ضرورة دينه ودنياه ، ولا ينفعه فى مرضاة مولاه بأن يكون عيشه بدونه ممكناً . وهو فى استقامة حاله بغيره متمكناً ، وذلك يشمل الأفعال الزائدة والأقوال الفاضلة . قال الغزالي : وحد ما يعينك أن تتكلم بكل ما لو سكت عنه لم تأثم ولم تتضرر فى حال ولا مال . ومثاله أن تجلس مع قوم فتحكى معهم أسفارك وما رأيت فيها من جبال وأنهار ، وما وقع لك من الوقائع ، وما استحسنته من الاطعمة والثياب ، وما تعجبت منه من مشايخ البلاد وقائهم ، فهذه أمور لو سكت عنها لم تأثم ولم تتضرر ، وإذا بالغت فى الاجتهاد حتى لم يمتزج بحكايتك زيادة ولا نقصان ولا تزكية نفس من حيث التفاخر بمشاهدة الأحوال العظيمة ،

هذا حديثٌ غريبٌ ، لا تعرفُهُ من حديثِ أبي سَلَمَةَ ، عن أبي هُرَيْرَةَ
عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا من هذا الوجهِ .

ولا اغتياح لشخص ، ولا مذمة لشيء مما خلقه الله تعالى ، فانت مع ذلك كله
مضيع زمانك ، ومحاسب على عمل لسانك ، إذ تستبدل الذى هو أدنى بالذى هو
خير ، لأنك لو صرفت زمان الكلام فى الذكر والفسر ، ربما يفتح لك من نفحات
رحمة الله تعالى ما يعظم جدواه ، ولو سبحت الله بنى لك بها قصر فى الجنة .
وهذا على فرض السلامة من الوقوع فى كلام المعصية ، وأن لا تسلم من الآفات
التي ذكرناها انتهى .

قوله : (هذا حديث غريب) وأخرجه ابن ماجه والبيهقي فى شعب الإيمان .
وقال ابن رجب : هذا الحديث أخرجه الترمذى وابن ماجه من رواية الاوزاعى
عن قرّة بن عبد الرحمن عن الزهرى عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضى الله تعالى
عنه . وقال الترمذى غريب . وقد حسنه الشيخ المصنف يعنى الإمام النووى لأن
رجال إسناده ثقات ، وقرّة بن عبد الرحمن بن جبريل وثقه قوم وضعفه آخرون .
وقال ابن عبد البر : هذا الحديث محفوظ عن الزهرى بهذا الإسناد من رواية
الثقات ، وهذا موافق لتحسين الشيخ له . وأما أكثر الأئمة فقالوا : ليس هو
بمحفوظ بهذا الإسناد ، إنما هو محفوظ عن الزهرى عن على بن حسين عن النبي
صلى الله عليه وسلم مرسل . كذلك رواه الثقات عن الزهرى منهم مالك فى الموطأ
ويونس ومعمّر وإبراهيم بن سعد إلا أنه قال : من إيمان المرء تركه ما لا يعنيه .
ومن قال إنه لا يصح إلا عن على بن حسين مرسل ، الإمام أحمد ويحيى بن معين
والبخارى فالدارقطنى . وقد خلط الضعف فى إسناده على الزهرى تخليطاً فاحشاً
والصحيح فيه المرسل . ورواه عبد الله بن عمر العمري عن على بن حسين عن أبيه
عن النبي صلى الله عليه وسلم فوصله ، وجعله من مسند الحسين بن على . وأخرجه
الإمام أحمد فى مسنده من هذا الوجه والعمري ليس بالحافظ . وأخرجه أيضاً
من وجه آخر عن الحسين عن النبي صلى الله عليه وسلم وضعفه البخارى فى تاريخه
من هذا الوجه أيضاً وقال : لا يصح إلا عن على بن حسين مرسل . وقد روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه آخر وكلها ضعيفة .

٢٤٢٠ — حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَالًا يَعْنِيهِ » . هَكَذَا رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ الزُّهْرِيِّ عَنْ الزُّهْرِيِّ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَ حَدِيثِ مَالِكٍ .

٩ — بَابُ مَا جَاءَ فِي قِلَّةِ الْكَلَامِ

٢٤٢١ — حدثنا هَمَّادٌ ، أَخْبَرَنَا عَبْدَةُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو ، حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي قَالَ : سَمِعْتُ بِلَالَ بْنَ الْخَارِثِ الْمُرَزِيِّ صَاحِبَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَتَكَلَّمُ بِالْكَلِمَةِ مِنْ رِضْوَانِ اللَّهِ مَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ

قوله : (عن علي بن الحسين) بن علي بن أبي طالب زين العابدين ، ثقة ثبت عابد فقيه فاضل مشهور ، قال ابن عيينة عن الزهري : ما رأيت قرشياً أفضل منه ، من الثالثة .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي قِلَّةِ الْكَلَامِ)

قوله : (أخبرنا عبدة) هو ابن سليمان (حدثني أبي) هو عمرو بن علقمة ابن وقاص الليثي المدني ، مقبول من السادسة (عن جدي) هو علقمة بن وقاص بقتشديد القاف الليثي المدني ، ثقة ثبت من الثانية ، أخطأ من زعم أن له صحبة وقيل إنه ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ومات في خلافة عبد الملك .

قوله : (ليتكلم بالكلمة من رضوان الله) بكسر الراء أى مما يرضيه ويحبه (ما يظن أن تبلغ) أى لا يعلم أن تبلغ تلك الكلمة (ما بلغت) من رضا الله بها عنه والجملة حال . وفي المشكاة : أن الرجل ليتكلم بالكلمة عن الخير ما يعلم مبلغها .

فَيَكْتُبُ اللَّهُ لَهُ بِهَا رِضْوَانَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ ، وَإِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَتَكَلَّمُ
بِالْكَلِمَةِ مِنْ سَخَطِ اللَّهِ مَا يَظُنُّ أَنْ تَبْلُغَ مَا بَلَغَتْ فَيَكْتُبُ اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا
سَخَطَهُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَاهُ » . وفي الباب عن أم حبيبة . هذا حديث حسن
صحيح . هَكَذَا رَوَى غَيْرُ وَاحِدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو نَحْوَ هَذَا ، وَقَالُوا
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ . وَرَوَى مَالِكُ
ابْنُ أَنَسٍ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ بِلَالِ بْنِ الْحَارِثِ
وَلَمْ يَذْكُرْ فِيهِ عَنْ جَدِّهِ .

قال القارى أى قدر تلك الكلمة ومرتبها (فيكتب الله له) أى لاحدكم المتكلم
بالكلمة المذكورة (بها) أى بتلك الكلمة (رضوانه) أى رضاه (إلى يوم يلقاه) .
وفي الجامع الصغير إلى يوم القيامة (فيكتب الله عليه بها سخطه) أى غضبه . قال
ابن عيينة : هى الكلمة عند السلطان فالأولى ليرده بها عن ظلم ، والثانية ليجره بها
إلى ظلم . وقال ابن عبد البر : لا أعلم خلافاً فى تفسيرها بذلك نقله السيوطى . قال
الطبري : فإن قلت ما معنى قوله يكتب الله له بها رضوانه (وما فائدة التوقيت إلى
يوم يلقاه ؟ قلت . معنى كنبه رضوان الله توفيقه لما يرضى الله تعالى من الطاعات
والمسارعة إلى الخيرات ليعيش فى الدنيا حميداً ، وفى البرزخ يسان من عذاب
القبر ويفسح له قبره ، ويقال له ثم كنومة العروس الذى لا يوقظه إلا أحب أهل
إليه ، ويحشر يوم القيامة سعيداً ويظله الله تعالى فى ظله ، ثم ياقى بعد ذلك من
الكرامة والنعيم المقيم ، ثم يفوز بلقاء الله ما كل ذلك دونه وفى عكسه قوله يكتب
الله عليه بها سخطه ، ونظيره قوله تعالى لإبليس : « إن عليك لعنتى إلى يوم الدين »
كذا فى المرقاة .

قوله : (وفى الباب عن أم حبيبة) أخرجه الترمذى فى باب حفظ اللسان .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مالك وأحمد والنسائى وابن ماجه
والبخارى فى شرح السنة وابن حبان فى صحيحه والحاكم وقال صحيح الإسناد . قال
فى تهذيب التهذيب فى ترجمة عمرو بن علقمة : روى عن أبيه عن بلال بن الحارث

١٠ - بابُ ماجاءَ في هَوَانِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ

- ٢٤٢٢ - حدثنا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ سُلَيْمَانَ ، عَنْ حَازِمٍ
عَنْ مُسْنَرٍ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ كَانَتْ
الدُّنْيَا تَعْدِلُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَاسَقَى كَافِرًا مِنْهَا شَرْبَةً مَاءً » . وَفِي الْبَابِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ . هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .
- ٢٤٢٣ - حدثنا سُوَيْدُ بْنُ نَصْرِ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ،

حديث : إن الرجل ليتكلم بالكلمة الحديث ، وعنه ابنه محمد ذكره ابن حبان في
النفات أخرجوا له الحديث المذكور صححه الترمذی . قلت : وكذا صححه ابن
حبان وصحح له ابن خزيمة حديثاً آخر من روايته عن أبيه أيضاً انتهى .

(باب ما جاء في هوان الدنيا على الله)

قوله : (أخبرنا عبد الحميد بن سليمان) الخزاعي الضرير أبو عمر المدني نزيل
بغداد ضعيف من الثامنة وهو أخو فليح .

قوله : (تعدل) بفتح التاء وكسر الدال أى تزن وتساوى (عند الله جناح
بعوضة) هو مثل للقلة والحقارة . والمعنى أنه لو كان لها أدنى قدر (ماسقى كافراً
منها) أى من مياه الدنيا (شربة ماء) أى يتمتع الكافر منها أدنى تمتع ، فإن الكافر
عدو الله والعدو لا يعطى شيئاً بما له قدر عند المعطى ، أن حقارتها عنده لا يعطيها
لأوليائه كما أشار إليه حديث : إن الله يحصى عبده المؤمن عن الدنيا كما يحصى أحدكم
المريض عن الماء .

قوله : (وفي الباب عن أبي هريرة) أخرجه الترمذی في هذا الباب .

قوله : (هذا حديث صحيح غريب) وأخرجه ابن ماجه والضياء المقدسى .
وقال المناوى بعد نقل قول الترمذی هذا : ونوزع . يعنى ونوزع الترمذی في
تصحيح الحديث ، ووجه المنازعة أن في سند هذا الحديث عبد الحميد بن سليمان
وهو ضعيف .

عن مجالد ، عن قيس بن أبي حازم ، عن المستورد بن شداد قال : كنت مع الركيب الدين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السخلة الميمنة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أترون هذه هانت على أهلها حين ألقوها ؟ قالوا من هوانها ألقوها يا رسول الله ، قال : الدنيا أهون على الله من هذه على أهلها » . وفي الباب عن جابر وابن عمر . حديث المستورد حديث حسن .

٢٤٢٤ — حدثنا محمد بن حاتم المؤدب ، أخبرنا علي بن ثابت ، أخبرنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان ، قال سمعت عطاء بن قرة ، قال

قوله : (عن مجالد) بضم أوله وتخفيف الجيم : ابن سعيد بن عمير الهمداني أبي عمرو الكوفي ليس بالقوى وقد تغير في آخر عمره من صغار السادسة .

قوله : (على السخلة) بفتح السين وسكون خاء معجمة : ولد معز أو ضأن (أترون هذه هانت على أهلها) قال في القاموس : هان هواناً بالضم وهواناً ومهانة ذل انتهى (قالوا من هوانها) أى من أجل هوانها (الدنيا أهون) أى أذل وأحقر (على الله) أى عنده تعالى (من هذه) أى من هوان هذه السخلة .

قوله : (وفي الباب عن جابر وابن عمر) أما حديث جابر فأخرجه مسلم في أوائل الزهد وأما حديث ابن عمر فأخرجه الطبراني في الكبير ورواته ثقات ، كذا في الترغيب .

قوله : (حديث المستورد وحديث حسن) وأخرجه أحمد في مسنده .

قوله : (حدثنا محمد بن حاتم المؤدب) الزمى بكسر الزاى وتشديد الميم ، الخراساني نزيل العسكر ، ثقة من العاشرة (أخبرنا علي بن ثابت) الجزري أبو أحمد الهاشمي مولاهم ، صدوق ربما أخطأ ، وقد ضعفه الأزدي بلا حجة من التاسعة (أخبرنا عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان) العنسي بالنون الدمشقي الزاهد صدوق يخطئ ويرى بالقدر وتغير بآخره من السابعة (قال سمعت عطاء بن قرة)

سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ ضَمْرَةَ ، قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : إِنَّ الدُّنْيَا مَلْعُونَةٌ مَلْعُونٌ مَا فِيهَا إِلَّا ذِكْرُ اللَّهِ وَمَا وَالَاهُ وَعَالِمٌ أَوْ مُتَعَلِّمٌ .

السلولى بفتح المهملة وضم اللام الخفيفة صدوق من السادسة (قال سمعت عبد الله ابن ضمرة) السلولى وثقه العجلى من الثالثة .

قوله : (إن الدنيا ملعونة) أى مبعوضة من الله لكونها مبعدة عن الله (ملعون ما فيها) أى مما يشغل عن الله (إلا ذكر الله) بالرفع . . . (وما والاه) أى أحبه الله من أعمال البر وأفعال القرب ، أو معناه ما والى ذكر الله أى قاربه من ذكر خير أو تابعه من أتباع أمره ونهيه لأن ذكره يوجب ذلك . قال المظهر أى ما يحبه الله فى الدنيا ، والموالاة المحبة بين اثنين . وقد تكون من واحد وهو المراد هنا يعنى ملعون ما فى الدنيا إلا ذكر الله وما أحبه الله مما يجرى فى الدنيا وما سواه ملعون . وقال الأشرف : هو من الموالاة وهى المتابعة ويجوز أن يراد بما بوالى ذكر الله تعالى طاعته ، وأتبع أمره واجتناب نهيه (وعالم أو متعلم) قال القارى فى المرقاة : أو بمعنى الواو أو للتنويع فيكون الواوان بمعنى أو . وقال الأشرف : قوله وعالم أو متعلم فى أكثر النسخ مرفوع واللغة العربية تقتضى أن يكون عطفاً على ذكر الله فإنه منصوب مستثنى من الموجب . قال الطيبي رحمه الله هو فى جامع الترمذى هكذا وما والاه . وعالم أو متعلم بالرفع ، وكذا فى جامع الأصول إلا أن بدل أو فيه الواو . وفى سنن ابن ماجه أو عالماً أو متعلماً بالنصب مع أو مكرراً والنصب فى القرائن الثلاث هو الظاهر والرفع فيها على التأويل . كأنه قيل الدنيا مذمومة لا يحمدها إلا ذكر الله وعالم أو متعلم انتهى مافى المرقاة . قال المناوى : قوله ملعونة أى متروكة مبعدة متروك ما فيها أو متروكة الانبياء والاصفياء كما فى خبر : لهم الدنيا ولنا الآخرة . وقال : الدنيا ملعونة لأنها غرت النفوس بزهرتها ولذتها فأمالها عن العبودية إلى الهوى . وقال بعد ذكر قوله وعالماً أو متعلماً : أى هى وما فيها مبعدة عن الله إلا العلم النافع الدال على الله فهو المقصود منها ، فاللعن وقع على ما غر من الدنيا لاعلى نعيمها ولذتها ، فإن ذلك تناوله الرسل والانبياء انتهى .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ .

٢٤٢٥ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي خَالِدٍ أَخْبَرَنِي قَيْسُ بْنُ أَبِي حَازِمٍ ، قَالَ سَمِعْتُ مُسْتَوْرِدًا أَخَا بَنِي فِهْرِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مِثْلُ مَا يَجْعَلُ أَحَدُكُمْ إِصْبَعَهُ فِي الْيَمِّ فَلْيَنْظُرْ بِمَاذَا تَرْجِعُ » .
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١١ — بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ

٢٤٢٦ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُحَمَّدٍ ، عَنْ الْعَلَاءِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الدُّنْيَا سِجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ » .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه والبيهقي .

قوله : (قال سمعت مستورداً) هو ابن شداد القرشي الفهري (أجه بن فهر) أى كان مستورد من بني فهر (ما الدنيا) ما نافية ، أى ما مثل الدنيا من نعيمها وزمانها (فى الآخرة) أى فى جننها ومقابلة نعيمها وأيامها (إلا مثل) بكسر الميم ورفع اللام (ما يجعل أحدكم) ما مصدرية أى مثل جعل أحدكم (أصبعه) الظاهر أن المراد بها أصغر الأصابع قاله القارى . قلت : وقع فى رواية مسلم أصبعه هذه فى اليم وأشار يحيى بن يحيى بالسبابة (فى اليم) أى مغموساً فى البحر المفسر بالماء الكثير (فلينظر بماذا ترجع) أى بأى شىء ترجع أصبح أحدكم من ذلك الماء .
قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم .

(باب ما جاء أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر)

قوله : (الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر) قال النووى رحمه الله : معناه أن المؤمن مسجون ممنوع فى الدنيا من الشهوات المحرمة والمكروهة ، مكلف بفعل

هذا حديثٌ حَسَنٌ صحيحٌ . وفى الباب عن عبدِ الله بنِ عمرو .

١٢ — بَابُ مَا جَاءَ مَثَلُ الدُّنْيَا مِثْلُ أَرْبَعَةِ نَفَرٍ

٢٤٢٧ — حدثنا محمد بنُ إِسْمَاعِيلَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو نُعَيْمٍ ، أَخْبَرَنَا عُبَادَةُ بْنُ مُسْلِمٍ ، أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ خُبَّابٍ عَنْ سَعِيدِ الطَّائِيِّ أَبِي الْبَخْتَرِيِّ أَنَّهُ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو كَبْشَةَ الْأَنْمَارِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ :

الطاعات الشاقة ، فإذا مات استراح من هذا وانقلب إلى ما أعد الله تعالى له من النعيم الدائم والراحة الخالصة من النقصان . وأما الكافر فإنما له من ذلك ما حصل في الدنيا مع قلته وتكديره بالمنقصات ، فإذا مات صار إلى العذاب الدائم وشقاء الأبد انتهى . وقال المناوى : لأنه ممنوع من شهواتها المحرمة فسكانه في سجن ، والكافر عكسه فسكانه في جنة انتهى . وقيل : كالسجن للمؤمن في جنب ما أعد له في الآخرة من الثواب والنعيم المقيم ، وكالجنة للكافر في جنب ما أعد له في الآخرة من العقوبة والعذاب الاليم .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه مسلم وأحمد وابن ماجه .

قوله : (وفى الباب عن عبد الله بن عمرو) أخرجه أحمد والطبرانى وأبو نعيم في الحلية والحاكم بإسناد صحيح عنه مرفوعاً : الدنيا سجن المؤمن وسنّته فإذا فارق الدنيا فارق السجن والسنة .

(بَابُ مَا جَاءَ مَثَلُ الدُّنْيَا مِثْلُ أَرْبَعَةِ نَفَرٍ)

قوله : (أَخْبَرَنَا عُبَادَةُ بْنُ مُسْلِمٍ) الفزارى أبو يحيى البصرى ثقة اضطرب فيه قول ابن حبان من السادسة (أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ خُبَّابٍ) بمعجمة وموحدتين الأولى منهما مشددة ، الاسدى مولاها الكوفى صدوق يخطئ ورى بالرفض من السادسة (عن سعيد الطائى أبى البختري) بفتح الموحدة والمثناة بينهما معجمة ، ابن فيروز ابن أبى عمران الطائى مولاها ، الكوفى ، ثقة ثبت فيه تشيع قليل ، كثير الإرسال من الثالثة .

« ثَلَاثٌ أَقْسِمُ عَلَيْهِنَّ وَأُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا فَاحْفَظُوهُ . قَالَ مَا نَقَصَ مَالُ عَبْدٍ مِنْ صَدَقَةٍ ، وَلَا ظَلَمَ عَبْدٌ مَظْلَمَةً صَبَرَ عَلَيْهَا إِلَّا زَادَهُ اللَّهُ عِزًّا ، وَلَا فَتَحَ عَبْدٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ أَوْ كَلِمَةٍ تَحْوِيهَا ؛ وَأُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا فَاحْفَظُوهُ . فَقَالَ : إِنَّمَا الدُّنْيَا لِأَرْبَعَةٍ نَفَرٍ : عَبْدٌ رَزَقَهُ اللَّهُ مَالًا وَعِلْمًا فَهُوَ يَتَّقِي رَبَّهُ فِيهِ وَيَصِلُ بِهِ رَحِمَهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ فِيهِ حَقًّا فَهَذَا بِأَفْضَلِ الْمَنَازِلِ ، وَعَبْدٌ رَزَقَهُ اللَّهُ عِلْمًا وَلَمْ يَرْزُقْهُ مَالًا فَهُوَ صَادِقُ النَّيَّةِ يَقُولُ : لَوْ أَنَّ لِي

قوله : (يقول ثلاث) أى من الخصال (أقسم عليهن) أى أحلف عليهن (وأحدثكم) عطف على قوله ثلاث بحسب المعنى فكأنه قال أخبركم بثلاث أو كدهن بالقسم عليهن وأحدثكم (حديثاً) أى تحديثاً عظيماً أو بحديث آخر (فاحفظوه) أى الأخيراً والمجموع (مانقص مال عبد من صدقة) تصدق بها منه بل يبارك له فيه بما يجبر نقصه الحسى (ولا ظلم عبداً) بصيغة المجهول (مظلمة) بفتح الميم وكسر اللام مصدر (صبر) أى العبد (عليها) أى على تلك المظلمة ولو كان متضمناً لنوع من المذلة (إلا زاده الله عزاً) فى الدنيا والآخرة (ولا فتح) أى على نفسه (باب مسألة) أى سؤال للناس (إلا فتح الله عليه باب فقر) أى باب احتياج آخر وهلم جرا أو بأن سلب عنه ما عنده من النعمة فيقع فى نهاية من النعمة كما هو مشاهد (وأحدثكم حديثاً فاحفظوه) عنى ، لعل الله تعالى أن ينفعكم به (إنما الدنيا لأربعة نفر) أى إنما حال أهلها حال أربعة : الأول (عبد) بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وبالجزم على أنه بدل مما قبله (رزقه الله مالا) من جهة حل (وعلماً) أى شرعياً نافعاً (فهو يتقى ربه فيه) أى فى الإنفاق من المال والعلم (ويصل به) أى بكل منها (رحمه) أى بالصلة من المال وبالإسعاف بجاه العلم (ويعلم الله فيه حقاً) من وقف وإقراء وإفتاء وتدريس (فهذا) أى العبد الموصوف بما ذكر (بأفضل المنازل) أى بأفضل الدرجات عند الله تعالى (وعبد رزقه الله علماً) أى شرعياً نافعاً (ولم يرزقه مالا) ينفق منه فى وجوه

مَالًا لَعِمْتُ فِيهِ بِعَمَلِ فَلَانٍ فَهُوَ بِنَيْتِهِ فَأَجْرُهُمَا سَوَاءٌ ، وَعَبْدُ رَزَقَهُ
 اللَّهُ مَالًا وَلَمْ يَرْزُقْهُ عِلْمًا يُخْبِطُ فِي مَالِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ؛ لَا يَتَّقِي فِيهِ رَبَّهُ وَلَا
 يَصِلُ فِيهِ رَحْمَهُ ، وَلَا يَعْلَمُ لِلَّهِ فِيهِ حَقًّا فَهُوَ بِأَخْبَثِ الْمَفَازِلِ ، وَعَبْدٌ لَمْ
 يَرْزُقْهُ اللَّهُ مَالًا وَلَا عِلْمًا فَهُوَ يَقُولُ : لَوْ أَنَّ لِي مَالًا لَعِمْتُ فِيهِ بِعَمَلِ
 فَلَانٍ فَهُوَ بِنَيْتِهِ فَوَزَرُهُمَا سَوَاءٌ .

هذا حديث حسن صحيح .

١٣ - بَابُ مَا جَاءَ فِي هَمِّ الدُّنْيَا وَحُبِّهَا

٢٤٢٨ - حدثنا محمد بن بشار ، أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي ،
 أخبرنا سفيان عن بشير أبي إسماعيل عن سيار عن طارق بن شهاب عن

القرب (يقول) فيما بينه وبين الله (يعمل فلان) أى الذى له مال ينفق منه فى البر
 (فهو بنيتة) أى يؤجر على حسبها (فأجرهما سواء) أى فأجر من عقد عزمه
 على أنه لو كان له مال أنفق منه فى الخير ، وأجر من له مال ينفق منه سواء ويكون
 أجر العلم زيادة له (يخبط فى ماله) بكسر الباء جملة حالية أو استئناف بيان أى
 يصرفه فى شهوات نفسه (بغير علم) بل بمقتضى نفسه . قال القارى : أى بغير استعمال
 علم بأن يمسك تارة حرصاً وحباً للدنيا ، وينفق أخرى للسمعة والرياء والفخر
 والخيلاء (لا يتقى فيه ربه) أى لعدم علمه فى أخذه وصرفه (ولا يصل فيه رحمه)
 أى لقلّة رحمته وعدم حمله وكثرة حرصه وبخله (ولا يعلم الله فيه حقاً) وفى المشكاة :
 ولا يعمل فيه بحق . قال القارى رحمه الله أى بنوع من الحقوق المتعلقة بالله وبعباده
 (فهو بأخبث المنازل) عند الله تعالى أى أخسها وأحقها (لعملت فيه بعمل فلان)
 أى من أهل الشر (فهو بنيتة) أى فهو مجزى بنيتة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وابن ماجه .

(باب ماجاء فى هم الدنيا وحبها)

قوله : (عن بشير أبى إسماعيل) هو ابن سلمان الكندى الكوفى والد الحكم .

عَبْدُ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ نَزَلَتْ بِهِ فَاقَةٌ فَأَنْزَلَهَا بِالنَّاسِ لَمْ تُسَدَّ فَاقَتُهُ . وَمَنْ نَزَلَتْ بِهِ فَاقَةٌ فَأَنْزَلَهَا بِاللَّهِ فَيُوشِكُ اللَّهُ لَهُ بِرِزْقٍ عَاجِلٍ أَوْ آجِلٍ » .

نقطة يغرب من السادسة (عن سيار) هو أبو حمزة قال في التقريب سيار أبو حمزة الكوفي مقبول من الخامسة ووقع في الإسناد عن سيار أبي الحكم عن طارق والصواب عن سيار أبي حمزة وقال في تهذيب التهذيب في ترجمة سيار أبي الحكم ما لم يظه : وروى أبو داود والترمذي حديث بشير بن إسماعيل حدثنا سيار أبو الحكم عن طارق بن شهاب عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من أصابته فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته الحديث . قال أبو داود عقبه هو سيار أبو حمزة ولكن بشيرا كان يقول سيار أبو الحكم وهو خطأ . قال أحمد هو سيار أبو حمزة وليس قولهم سيار أبو الحكم بشي ، وقال الدارقطني : قول البخاري سيار أبو الحكم سمع طارق بن شهاب وهم منه ومن تابعه ، والذي يروى عن طارق هو سيار أبو حمزة ، قال ذلك أحمد ويحيى وغيرهما انتهى .

قلت في قوله : وروى أبو داود والترمذي حديث بشير بن إسماعيل وهم والصواب بشير بن أبي إسماعيل لأن راوى هذا الحديث عن سيار هو بشير بن سلمان أبو إسماعيل لابن بشير بن إسماعيل بل وليس في التقريب وتهذيب التهذيب . والخلاصة راو مسمى باسم بشير بن إسماعيل .

قوله : (من نزلت به فاقة) أى حاجة شديدة وأكثر استعجالها في الفقر وضيق المعيشة (فأنزلها بالناس) أى عرضها عليهم وأظهرها بطريق الشكاية لهم وطلب إزالة فاقته منهم . قال الطيبي : يقال نزل بالمكان ونزل من علو ومن الجاز نزل به مكروه وأنزلت حاجتي على كريم . وخلاصته أن من اعتمد في سدها على سؤالهم (لم تسد فاقته) أى لم تقض حاجته ولم نزل فاقته وكلما تسد حاجته إصابته أخرى أشد منها (فأنزلها بالله) بأن اعتمد على مولاه (فيوشك الله له) أى يسرع له ويعجل (برزق عاجل) بالعين المهملة (أو آجل) بهزة مدودة وفي رواية أبي داود : أو شك الله له بالغنى إما بموت عاجل أو غنى عاجل . قال القاري في شرح قوله إما بموت

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ.

٢٤٢٩ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ ، أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ مَنْصُورٍ وَالْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ : جَاءَ مُعَاوِيَةُ إِلَى أَبِي هَاشِمٍ بْنِ عَثْبَةَ وَهُوَ مَرِيضٌ يَعُودُهُ ، فَقَالَ : يَا خَالَ مَا يُبْكِيكَ ؟ أَوْجَعُ يُشْرُكَ أَوْ حِرْصٌ عَلَى الدُّنْيَا ؟ قَالَ كُلُّ لَا . وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَهْدَ إِلَى عَهْدٍ لَمْ آخُذْ بِهِ . قَالَ : « إِنَّمَا يَبْكِيكَ مِنْ جَمْعِ النَّاسِ خَادِمٍ وَمَرْكَبٍ »

عاجل قيل يموت قريب له غنى فيرثه . وقال في شرح قوله أو غنى عاجل بكسر وقصر أى يسار . قال الطيبي : هو هكذا أى بالعين فى أكثر نسخ المصاييح وجامع الأصول . وفى سنن أبى داود والترمذى أو غنى آجل بهمزة مدودة وهو أصح دراية لقوله تعالى : « إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ » انتهى . قلت وفى نسخ أبى داود الحاضرة عندنا عاجل بالعين .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) وأخرجه أبو داود .

قوله : (عن أبى وائل) اسمه شقيق بن سلمة الكوفي ثقة مخضرم مات فى خلافة عمر بن عبد العزيز وله مائة سنة (جاء معاوية) هو ابن أبى سفيان (إلى أبى هاشم ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس صحابى أسلم يوم الفتح وسكن الشام وكان خال معاوية ابن أبى سفيان روى من حديثه أبو وائل شقيق بن سلمة (وهو مريض) جملة حالية والضمير يرجع إلى أبى هاشم (يعوده) جملة حالية أيضاً والضمير المرفوع يرجع إلى معاوية والمنصوب إلى أبى هاشم (فقال) أى معاوية (ما يبكيك) من الإبكاء أى أى شئ يبكيك ؟ (أوجع يشرك) بشين معجمة ثم همزة مكسورة وزاى أى يقلبك وزنه ومعناه قاله المنذرى . وقال فى الصراح أشأزبى آرام كردا نیدن (قال) أى أبو هاشم (كل) من هذين الأمرين (لا) أى لا يبكىنى يعنى لا يبكىنى واحد من هذين الأمرين بل يبكىنى أمر آخر فبينه بقوله (ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد إلى عهد لم آخذ به) أى أوصانى بوصية لم أعمل بها (قال) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدل من عهد أو تفسير وبيان للعهد ، واختار الطيبي رح الأول حيث قال بدل منه بدل الفعل من الفعل كما فى قوله :

فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَأَجِدُنِي الْيَوْمَ قَدْ جَمَعْتُ » .

وَقَدْ رَوَاهُ زَائِدَةُ وَعَبِيدَةُ بْنُ مُحَيْدٍ ، عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ ، عَنْ سَمُرَةَ بْنِ سَهْمٍ قَالَ : دَخَلَ مُعَاوِيَةُ عَلَى أَبِي هَاشِمٍ بْنِ عُتْبَةَ ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ . وَفِي الْبَابِ عَنْ بُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

٢٤٣٠ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا وَكِيعٌ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ

عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ شَمْرِ بْنِ عَطِيَّةٍ عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ الْأَخْرَمِ عَنْ أَبِيهِ

مَتَى تَأْتَانَا تَلْمِمْ بَنَانَا فِي دِيَارِنَا تَجِدُ حَطْبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجُهَا
أَبْدَلْ تَلْمِمْ بَنَانَا مِنْ قَوْلِهِ تَأْتَانَا (إِنَّمَا يَكْفِيكَ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ) أَى لِلْوَسِيلَةِ بِحَسَنِ
الْمَالِ (خَادِمٍ) لِلْحَاجَةِ إِلَيْهِ (وَمَرْكَبٍ) أَى مَرْكُوبٍ يَسَارُ عَلَيْهِ (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أَى
فِي الْجِهَادِ أَوِ الْحُجِّ أَوْ طَلَبِ الْعِلْمِ وَالْمَقْصُودِ مِنْهُ الْقَنَاعَةُ وَالْاِكْتِفَاءُ بِقَدْرِ الْكِفَايَةِ مَا
يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ زَادًا لِلْآخِرَةِ كَمَا رَوَاهُ الطِّرَافِيُّ وَالبَيْهَقِيُّ عَنْ خُبَابٍ : إِنَّمَا يَكْفِي
أَحَدَكُمْ مَا كَانَ فِي الدُّنْيَا مِثْلُ زَادِ الرَّكَّابِ (وَأَجِدُنِي الْيَوْمَ قَدْ جَمَعْتُ) . وَفِي رِوَايَةِ
رَزِينَ : فَلَمَّا مَاتَ حَصَلَ مَا خَلْفَ فَبَلَغَ ثَلَاثِينَ دِرْهَمًا وَحُسِبَتْ فِيهِ الْقِصْعَةُ الَّتِي كَانَ
يَعْبُجُ فِيهَا وَفِيهَا يَأْكُلُ .

قَوْلُهُ : (عَنْ سَمُرَةَ بْنِ سَهْمٍ) الْقُرَشِيُّ الْأَسَدِيُّ مَجْهُولٌ مِنَ الثَّانِيَةِ (فَذَكَرَ نَحْوَهُ)
قَالَ الْمُنْذَرِيُّ فِي التَّرْغِيبِ بَعْدَ ذِكْرِ الْحَدِيثِ الْمَذْكُورِ : رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ،
وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ سَمُرَةَ بْنِ سَهْمٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ قَوْمِهِ لَمْ يَسْمِهِ . قَالَ نَزَلَتْ عَلَى أَبِي
هَاشِمٍ بْنِ عُقْبَةَ لِحَاجَتِهِ مُعَاوِيَةَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِهِ . وَرَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ عَنْ
سَمُرَةَ بْنِ سَهْمٍ قَالَ : نَزَلَتْ عَلَى أَبِي هَاشِمٍ بْنِ عُتْبَةَ وَهُوَ مَطْعُونٌ فَأَنَاهُ مُعَاوِيَةُ فَذَكَرَ
الْحَدِيثَ . وَذَكَرَهُ رَزِينٌ فَزَادَ فِيهِ : فَلَمَّا مَاتَ إِلَى آخِرِ مَا نَقَلْتُ قَبْلَ هَذَا .

قَوْلُهُ : (وَفِي الْبَابِ عَنْ بُرَيْدَةَ الْأَسْلَمِيِّ) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ص ٣٦٠ ج ٥ وَالنَّسَائِيُّ
وَالضَّيَاءُ الْمَقْدِسِيُّ عَنْهُ مَرْفُوعًا : لِيَكْفِيَ أَحَدَكُمْ مِنَ الدُّنْيَا خَادِمٌ وَمَرْكَبٌ .

قَوْلُهُ : (عَنْ شَمْرِ بْنِ عَطِيَّةٍ) بِكَسْرِ الشَّيْنِ الْمَعْجَمَةُ وَسَكُونِ الْمِيمِ الْأَسَدِيُّ الْكَاهِلِيُّ
الْكُوفِيُّ صَدُوقٌ مِنَ السَّادَةِ (عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ سَعْدٍ بْنِ الْأَخْرَمِ) الطَّائِيُّ مَقْبُولٌ مِنْ

عن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَتَّخِذُوا الضَّيْعَةَ فِتْرَةً فِي الدُّنْيَا » هذا حديث حسن .

١٤ - بَابُ مَا جَاءَ فِي طَوْلِ الْعُمَرِ لِلْمُؤْمِنِ

٢٤٣١ - حدثنا أبو كريب ، أخبرنا زَيْدُ بْنُ حُبَابٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ

صَالِحٍ ، عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قَيْسٍ : « أَنْ أَعْرَابِيًّا قَالَ

الخامسة (عن أبيه) أي سعد بن الأخرم الطاقى الكوفي محتلف في صحبته ، روى عن ابن مسعود حديث : لا تتخذوا الضيعة . وعنه ابنه المغيرة وذكره مسلم في الطبقة الأولى من أهل الكوفة وذكره ابن حبان في الصحابة ثم أعاد ذكره في التابعين من الثقات كذا في تهذيب التهذيب (عن عبد الله) هو ابن مسعود (لا تتخذوا الضيعة) هي البستان والقرية والمزرعة . وفي النهاية : الضيعة في الأصل المرة من الضياع ، وضيعة الرجل ما يكون منه معاشه كالصناعة والتجارة والزراعة وغير ذلك انتهى . وقال في القاموس : الضيعة المقار والأرض المغلة (فترغبوا في الدنيا) أي فتميلوا إليها عن الأخرى ، والمراد النهى عن الاشتغال بها وبأمثالها مما يكون مانعاً عن القيام بعبادة المولى وعن التوجه كما ينبغي إلى أمور العقبى . وقال الطيبي : المعنى لا تتوغلوا في اتخاذ الضيعة فتلهاوا بها عن ذكر الله قال تعالى : « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » .

قوله : (هذا حديث حسن) وأخرجه أحمد والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي طَوْلِ الْعُمَرِ لِلْمُؤْمِنِ)

قوله : (عن عمرو بن قيس) بن ثور بن مازن الكندي الحمصي ، ثقة من الثالثة

(عن عبد الله بن قيس) كذا في النسخ الحاضرة بالقاف والتحتية والسين المهملة وهو غلط ، والصواب عن عبد الله بن بسر بالموحدة والسين المهملة والراء فإنه ذكر هذا الحديث الحافظ السيوطي في الجامع الصغير . وقال بعد ذكره : رواه أحمد والترمذي عن عبد الله بن بسر . وذكر الحافظ المنذرى هذا الحديث في الترغيب فقال عن عبد الله بن بسر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير الناس

يَا رَسُولَ اللَّهِ : مَنْ خَيْرُ النَّاسِ ؟ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ . « . وفى الباب عن أبي هريرة وَجَابِرٍ . هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .
 ٢٤٣٢ — حدثنا أبو حفص عمرو بن علي ، أخبرنا خالد بن الحارث ، أخبرنا شعبة عن علي بن زيد ، عن عبد الرحمن بن أبي بكر عن أبيه :
 « أَنْ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ ؟ قَالَ مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَحَسَنَ عَمَلُهُ . قَالَ فَأَيُّ النَّاسِ شَرٌّ ؟ قَالَ : مَنْ طَالَ عُمُرُهُ وَسَاءَ عَمَلُهُ . » .

من طال عمره الخ . وقال رواه الترمذى . وروى أحمد هذا الحديث فى مسانيد عبد الله بن بسر ، فى مسنده حدثنا عبد الله حدثني أبي حدثنا علي بن عياش حدثنا حسان بن نوح عن عمرو بن قيس عن عبد الله بن بسر قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم أعرابيان ، فقال أحدهما من خير الرجال يا محمد ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : من طال عمره وحسن عمله الحديث . فظهر من هذا كله أن ما وقع فى المصحح الحاضرة غلط والصواب عن عبد الله بن بسر فاحفظ هذا (من طال عمره) بضمين على ما هو الأنصح الوارد فى كلامه سبحانه . وفى القاموس : العمر بالفتح وبالضم وبضمين الحياة (وحسن عمله) قال الطيبي رحمه الله : إن الأوقات والساعات كمرأس المال للتاجر فيبغى أن يتجر فيما يربح فيه وكلما كان رأس ماله كثير أكان الربح أكثر ، فمن انتفع من عمره بأن حسن عمله فقد فاز وأفلح ، ومن أضاع رأس ماله لم يربح وخسر خسرانا مبيئاً انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أبي هريرة وجابر) أما حديث أبي هريرة فأخرجه البزار وابن حبان فى صحيحه كلاهما من رواية ابن إسحاق ولم يصرح فيه بالتحديث ولفظه : ألا أخبركم بخياركم ؟ قالوا بلى يا رسول الله . قال : أطولكم أعماراً وأحسنكم أخلاقاً . وأما حديث جابر فأخرجه الحاكم عنه مرفوعاً : خياركم أطولكم أعماراً وأحسنكم أعمالاً .

قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه أحمد .

قوله : (عن علي بن زيد) هو ابن جعدان .

قوله : (قال من طال عمره وساء عمله) قال القارى وبقي صنفان مستويان ليس

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

١٥ - بَابُ مَا جَاءَ فِي أَعْمَارِ هَذِهِ الْأُمَّةِ مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى سَبْعِينَ

٢٤٣٣ - حَدَّثَنَا إِسْرَاهِيلُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَوْهَرِيُّ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَبِيعَةَ

عَنْ كَامِلِ أَبِي الْعَلَاءِ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « عُمُرُ أُمَّتِي مِنْ سِتِّينَ سَنَةً إِلَى سَبْعِينَ » .

فِيهَا زِيَادَةٌ مِنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ وَهُمَا مِنْ قَصْرِ عُمُرِهِ وَحَسَنِ عَمَلِهِ أَوْ سَاءِ عَمَلِهِ .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والدارمي ، وكذا رواه
الطبراني بإسناد صحيح والحاكم والبيهقي .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي أَعْمَارِ هَذِهِ الْأُمَّةِ مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى سَبْعِينَ)

قوله : (عن كامل أبي العلاء) قال في تهذيب التهذيب : كامل بن العلاء النخعي
السعدي ويقال أبو عبد الله السكوني ، روى عن أبي صالح ميناء وغيره وعنه محمد بن
ربيعة وغيره . وقال في التقريب : صدوق يخطيء من السابعة (عن أبي صالح)
قال في تهذيب التهذيب : أبو صالح مولى ضباعة . قال مسلم : اسمه ميناء روى عن
أبي هريرة حديث : أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين . وعنه كامل أبو العلاء
ذكره ابن حبان في الثقات .

قوله : (عمر أمتي من ستين سنة إلى سبعين) قيل معناه آخر عمر متى ابتدأه
إذا بلغ ستين سنة وانتهاه سبعون سنة وقل من يجوز سبعين . وهذا محمول على
الغالب بدليل شهادة الحال فإن منهم من لم يبلغ ستين سنة ، ومنهم من يجوز سبعين
ذكره الطبراني رحمه الله . قال القاري بعد نقل كلام الطبراني هذا : وفيه أن اعتبار
الغلبة في جانب الزيادة على سبعين واضح جداً ، وأما كون الغالب في آخر عمر
الامة بلوغ ستين في غاية من الغرابة المخالفة لما هو ظاهر في المشاهدة . فالظاهر
أن المراد به أن عمر الامة من سن المحمود الوسط المعتدل الذي مات فيه غالب الامة
ما بين العدين ، منهم سيد الانبياء وأكابر الخلفاء ، كالصديق والفاروق والمراتب
وغيرهم من العلماء والاولياء ، مما يصعب فيه الاستقصاء انتهى . وقال الحافظ

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .
وَقَدْ رَوَى مِنْ غَيْرِ وَجْهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

١٦ — بَابُ مَا جَاءَ فِي تَقَارُبِ الزَّمَنِ وَقِصْرِ الْأَمَلِ

٢٤٣٤ — حَدَّثَنَا عَبَّاسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الدَّوْرِيُّ ، أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ مُخَلَّدٍ ، أَخْبَرَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمرَ عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ :
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَتَقَارَبَ الزَّمَانُ »

في الفتح بعد ذكر هذا الحديث . قال بعض الحكماء : الأسنان أربعة سن الطفولية
ثم الشباب ثم الكهولة ثم الشيخوخة وهي آخر الأسنان ، وغالب ما يكون ما بين
الستين والسبعين ، فيئثم يظهر ضعف القوة بالانقصاص والانحطاط . فينبغي له الإقبال
على الآخرة بالكلية لاستحالة أن يرجع إلى الحالة الأولى من النشاط والقوة انتهى .
قوله : (هذا حديث حسن غريب) وأخرجه ابن ماجه .

قوله : (وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة) رواه الترمذى في أواخر
أبواب الدعوات بسند آخر غير السند المذكور . وقال الحافظ في الفتح :
سنده حسن .

(بَابُ مَا جَاءَ فِي تَقَارُبِ الزَّمَنِ وَقِصْرِ الْأَمَلِ)

قوله : (أخبرنا خالد بن مخلد) النطواني بفتح القاف والطاء أبو الهيثم البجلي
مولاهم الكوفي صدوق يتشمع وله أفراد من كبار العاشرة . روى عن سليمان بن
بلال وعبد الله بن عمر العمرى وغيرهما (أخبرنا عبد الله بن عمر) هو العمرى (عن
سعد بن سعيد الأنصارى) هو أخو يحيى صدوق سىء الحفظ من الرابعة .

قوله : (لا تقوم الساعة حتى يتقارب الزمان) قال التوربشتى رحمه الله يحمل
ذلك على قلة بركة الزمان وذهاب فائدته في كل مكان أو على أن الناس لكثرة اهتمامهم
بما دهمهم من النوازل والشدائد وشغل قلوبهم بالفتن العظام لا يدرون كيف تنقضى

وَتَكُونُ السَّنَةُ كَالشَّهْرِ ، وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ ، وَتَكُونُ الْجُمُعَةُ كَالْيَوْمِ ،
وَيَكُونُ الْيَوْمُ كَالسَّاعَةِ ، وَتَكُونُ السَّاعَةُ كَالضَّرْمَةِ بِالنَّارِ « هَذَا حَدِيثٌ
غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ وَسَعْدُ بْنُ سَعِيدٍ هُوَ أَخُو يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ .

١٧ — بَابُ مَا جَاءَ فِي قِصْرِ الْأَمَلِ

٢٤٣٥ — حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غَيْلَانَ ، أَخْبَرَنَا أَبُو أَحْمَدَ ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ
عَنْ لَيْثٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمرَ قَالَ : « أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِبَعْضِ جَسَدِي قَالَ : كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ أَوْ غَابِرٌ سَبِيلٍ وَعُدَّ نَفْسَكَ

أيامهم ولياليهم (والشهر) أى ويكون الشهر (كالجمعة) بضم الميم ويسكن والمراد
به الأسبوع (وتكون الجمعة كالיום) أى كالتاريخ (ويكون اليوم كالساعة) أى
العرفية النجومية وهى جزء من أجزاء القسمة الاثنتى عشرية فى اعتدال الأزمنة
الصيفية والشتائية ، قاله القارى وفيه ما فيه . (وتكون الساعة كالضربة) بفتح
الضاد وسكون الراء ويفتح أى مثلاً فى سرعة ابتدائها وانقضائها . قال القاضى
رحمه الله أى كزمان إيقاد الضربة وهى ما يوقد به النار أولاً كالقصب والكبريت .
وفى القاموس : الضربة محرّكة المعقة أو الشيعة فى طرفها نار . وفى الأزهار :
الضربة بفتح المعجمة وسكون الراء غصن النخل والشيعة نبت فى طرفها نار فإنها
إذا اشتعلت تحرق سرباً انتهى . فالمراد بها الساعة اللغوية ، وهى أدنى ما يطلق
عليه اسم الزمان من الدحة واللاحة والطرفة . قال الخطائى ويكون ذلك فى زمن
المهدى^(١) أو عيسى عليها الصلاة والسلام أو كليهما . قال القارى : والآخر هو
الظاهر لظهور هذا الأمر فى خروج الدجال وهو زمانها .

(باب ما جاء فى قصر الأمل)

قوله (أخبرنا أبو أحمد) هو الزبيرى قوله : (ببعض جسدى) وفى رواية

(١) يرى الكثيرون من العلماء الثقات الأنبات أن ماورد من أحاديث خاصة « بالمهدى »
ليست إلا من وضع الباطنية والشيعة وأضرابهم ، وأنهم لا تصح نسبتها إلى الرسول صلى الله
عليه وسلم . « المصحح »

مِنْ أَهْلِ الْقُبُورِ ، فَقَالَ لِي ابْنُ عُمَرَ : إِذَا أَضْبَحْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالْمَسَاءِ ،
وَإِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تُحَدِّثْ نَفْسَكَ بِالصَّبَاحِ ، وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ قَبْلَ سَقَمِكَ ،
وَمِنْ حَيَاتِكَ قَبْلَ مَوْتِكَ ، فَإِنَّكَ لَا تَذَرِي يَاعَبْدَ اللَّهِ مَا أَمْسُكَ غَدًا .

البخارى بمكي ، ففي هذه الرواية تعيين ما بهم في رواية الترمذى ، ونكتة الاخذ
تقريبه إليه وتوجهه عليه ، ليتمكن في ذهنه ما يلقى لديه (قال كن في الدنيا كأنك
غريب أو عابر سبيل) قال الطائي : ليست أو للشك بل للتخيير والإباحة ،
والأحسن أن تكون بمعنى بل فشبه الناسك السالك بالغريب الذي ليس له مسكن
يأويه ، ولا مسكن يسكنه . ثم ترقى وأضرب عنه إلى عابر السبيل ، لأن الغريب
قد يسكن في بلد الغربة ، بخلاف عابر السبيل القاصد لبلد شاسع بينهما أودية
مردية ، ومفاوز مهلكة وقطاع طريق ، فإن من شأنه أن لا يقيم لحظة ولا يسكن
لحظة ، ومن ثم عقبه بقوله : إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح إلخ ، وبقوله : وعد
نفسك في أهل القبور ، والمعنى استمر سائراً ولا تفتر ، فإنك إن قصرت انقطعت
وهلكت في تلك الأودية ، وهذا معنى المشبه به وأما المشبه فهو قوله : وخذ من
صحتك لمرضك أي أن العمر لا يخلو عن صحة ومرض . فإذا كنت صحيحاً فسر سير
القصد وزد عليه بقدر قوتك مادامت فيك قوة بحيث يكون مابك من تلك الزيادة
 قائماً مقام ما لعله يفوت حالة المرض والضعف ، ذكره الحافظ في الفتح . وقال
النوى رحمه الله : معنى الحديث . لا تركن إلى الدنيا ولا تتخذها وطناً ولا تحدث
نفسك بالبقاء فيها ، ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه انتهى .
(وعد نفسك) بضم العين المهملة وفتح الدال المشددة : أي اجعلها معدودة
(من أهل القبور) أي من جملتهم وواحدة من جماعتهم ، ففيه إشارة إلى ما قيل
موتوا قبل أن تموتوا وحاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا (فقال لي ابن عمر) هذا
قول مجاهد أي قال لي ابن عمر من قوله (إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء إلخ)
وفي رواية البخارى وكان ابن عمر يقول : إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح وإذا
أصبحت فلا تنتظر المساء (وخذ من صحتك) أي زمن صحتك (قبل سقمك)
بفتحتين أو بضم السين وسكون القاف أي قبل مرضك . وفي رواية البخارى :
لمرضك : والمعنى اشتغل في الصحة بالطاعة بحيث لو حصل تقصير في المرض

٢٤٣٦ — حدثنا أحمد بن عبد الله الضبي البصري، أخبرنا حماد بن زيد عن أبي عيسى عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه . وقد روى هذا الحديث الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر نحوه .

٢٤٣٧ — حدثنا سويد، أخبرنا عبد الله عن حماد بن سلمة، عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « هذا ابن آدم وهذا أجله ؛ ووضع يده عند قفاه ثم بسطها فقال: وثم أمه وثم أمه » .

ليجبر بذلك (ما اسمك غداً) قال الحافظ : أى هل يقال له شق أو سعيد ولم يرد اسمه الخاص به فإنه لا يتغير . وقيل المراد هل يقال هو حى أو ميت انتهى . قلت : والظاهر عندي هو المعنى الثانى والله تعالى أعلم .

قوله : (وقد روى هذا الحديث الأعمش عن مجاهد عن ابن عمر نحوه) رواه البخارى فى صحيحه . قال السيوطى فى الجامع الصغير : كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل . رواه البخارى عن ابن عمر زاذ أحمد والترمذى وابن ماجه : وعد من نفسك من أهل القبور .

قوله : (حدثنا سويد) هو ابن نصر (عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس) ثقة من الرابعة .

قوله : (هذا ابن آدم) الظاهر أن هذا إشارة حسية إلى صورة معنوية وكذا قوله (وهذا أجله) وتوضيحه أنه أشار بيده إلى قدومه فى مساحة الأرض أو فى مساحة الهواء بالطول أو العرض ، وقال هذا ابن آدم ثم أخرها وأوقفها قريباً مما قبله وقال هذا أجله (ووضع يده) أى عند تلفظه بقوله : هذا ابن آدم وهذا أجله (عند قفاه) أى فى عقب المكان الذى أشار به إلى الأجل (ثم بسطها) أى نشر يده على هيئة فتح إيشير بكفه وأصابعه أو معنى بسطها وسعها فى المسافة من المحل الذى أشار به إلى الأجل (فقال وثم) بفتح المثناة وتشديد الميم أى هنالك وأشار إلى بعد مكان ذلك (أهله) أى مأموه ، وهو مبتدأ خبره ظرف ، قدم عليه

وفي الباب عن أبي سعيد هذا حديث حسن صحيح .

٢٤٣٨ — حدثنا هناد، أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي السَّقَرِ
عن عبد الله بن عمرو قال : « مرَّ علينا رسولُ الله صلى الله عليه وسلم ونحنُ
نعالِجُ خُصّاً لنا ، فقالَ ما هذا ؟ فقلنا قد وهى فنحن نصلِّحُه ، فقالَ ما أرى

الاختصاص والاهتمام كذا شرح للقارى هذا الحديث وقال هذا ماسنح لى فى هذا
المقام من توضيح المرام . وقال الطيبي رحمه الله : قوله ووضع يده الواو للحال ،
وفى قوله وهذا أجله للجمع مطلقاً ، فالإشارة إليه أيضاً مركب فوضع اليد على قفاه
معناه أن هذا الإنسان الذى يتبعه أجله هو المشار إليه وبسط اليد عبارة عن مدها
إلى قدام انتهى . وقال الشيخ عبد الحق فى ترجمة المشكاة (هذا ابن آدم وهذا أجله)
إين آدمى ست وأين أجل اوست يعنى نزيديك است بوى (ثم بسط) يس تركشا دود راز كرد
ونهاد انحضرت ازيرلى تصوير وتمثيل قرب موت رابا دى دستخود رازدقاي خود
يعنى مركدر قفای آدمى ست وقريب بوى (ثم بسط) يس تركشا دود راز كرد
انحضرت دست داود ورد أشت از قفا از برای نمودن درازى أمل (فقال و ثم
أمله) وانجاست يعنى بجای دور امل واميد او يعنى أجل نزيديك امد وامل دور
رفته أست انتهى بلفظه .

قلت : كل من المغنيين اللذين ذكرهما القارى والشيخ محتمل .

قوله : (وفى الباب عن أبي سعيد) أخرجه أحمد من رواية على بن دلى عن أبي
المتوكل عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم غرز عوداً بين يديه ثم غرز إلى جنبه آخر
ثم غرز الثالث فأبعده ثم قال : هذا الإنسان وهذا أجله وهذا أمله . قال الحافظ
فى الفتح : والاحاديث متوافقة على أن الاجل أقرب من الأمل .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) قال المنذرى فى الترغيب بعد ذكر هذا الحديث
رواه الترمذى وابن حبان فى صحيحه ورواه النسائى ، أيضاً وابن ماجه بنحوه انتهى .

قوله : (عن أبى السفر) بفتح السين المهلة والفاء ، هو سعيد بن يحمى ، بضم
الياء التحتانية وكسر الميم الهمداني الثورى السكونى ثقة من الثالثة .

قوله : (ونحن نعالج خُصّاً لنا) قال فى القاموس : الخص بالضم البيت من

الْأَمْرَ إِلَّا أَجْعَلَ مِنْ ذَلِكَ ». هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَأَبُو السَّفَرِ
سَعِيدُ بْنُ يَحْمَدَ ، وَيُقَالُ ابْنُ أَحْمَدَ الثَّوْرِيُّ .

١٨ — بَابُ مَا جَاءَ أَنَّ فِتْنَةَ هَذِهِ الْأُمَّةِ فِي الْمَالِ

٢٤٣٩ — حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ ، أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ سَوَّارٍ ، أَخْبَرَنَا
الَلَيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ ،
حَدَّثَهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ كَعْبِ بْنِ عِيَاضٍ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْقَصَبَ أَوْ الْبَيْتَ يَسْقِفُ بِخَشَبَةِ كَالْأَزْجِ ، جَمْعُهُ خِصَاصٌ وَخُصُوصٌ انْتَهَى : وَقَالَ
فِيهِ : الْأَزْجُ مُحَرَكَةٌ ضَرْبٌ مِنَ الْأَبْنِيَةِ . وَالْمَعْنَى نَصْلَحُ بَيْتًا لَنَا . وَفِي رِوَايَةٍ : وَأَنَا
أَطِينٌ حَائِطٌ لِي أَنَا وَأُمِّي (قَدْ وَهِيَ) أَيْ ضَعْفٌ ، قَالَ فِي الصَّرَاحِ : وَهِيَ ضَعِيفٌ
شَدَنَ وَنَزْدِيكَ شَدَنَ دِيوَارًا بِأَقْدَانٍ . وَقَالَ فِي الْقَامُوسِ : الْوَهْيُ الشَّقُّ فِي الشَّيْءِ . جَمْعُهُ
وَهْيٌ وَأَوْهِيَةٌ وَهِيَ كَوْعَى وَوَلَّى تَخْرَقُ وَانْشَقَّ وَاسْتَرْخَى رِبَاطُهُ (فَقَالَ مَا أَرَى)
بِضْمِ الْمَمْرَةِ أَيْ مَا أَظُنُّ (الْأَمْرَ) أَيْ الْأَجَلَ (إِلَّا أَجْعَلَ مِنْ ذَلِكَ) وَفِي رِوَايَةٍ
قَالَ : الْأَمْرُ أَسْرَعُ مِنْ ذَلِكَ ، قِيلَ الْأَجَلَ أَقْرَبُ مِنْ تَخَرُّبِ هَذَا الْبَيْتِ أَيْ تَصْلَحُ
بَيْتَكَ خَشَبَةٌ أَنْ يَنْهَدَمَ قَبْلَ أَنْ تَمُوتَ وَرَبَّمَا تَمُوتَ قَبْلَ أَنْ يَنْهَدَمَ فَاصْلَحْ عَمَلَكَ أَوَّلَى
مِنْ إِمْلَاحٍ بِبَيْتِكَ . قَالَ : الطَّيِّبُ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَيْ كَوْنُنَا فِي الدُّنْيَا كَعَابِرِ سَبِيلٍ أَوْ
رَاكِبِ مُسْتَظِلٍّ تَحْتَ شَجَرَةٍ أَسْرَعَ مِمَّا أَنْتَ فِيهِ مِنْ اشْتِغَالِكَ بِالْبِنَاءِ انْتَهَى .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن
حبان في صحيحه .

(باب ما جاء أن فتنة هذه الأمة في المال)

قوله : (أخبرنا الحسن بن سوار) بفتح المهملة وتمثيل الواو البغوي أبو العلاء
المروزي صدوق من التاسعة (عن عبد الرحمن بن جبير) بجيم وموحدة مصغراً
(بن نفير) بنون وفاء مصغراً الحمصي ثقة من الرابعة (عن أبيه) أي جبير بن نفير
ابن مالك بن عامر الحضرمي الحمصي ثقة جليل من الثانية مخضرم (عن كعب بن
عياض) الأشعري له صحبة عداؤه في أهل الشام روى عنه جبير بن نفير .

يَقُولُ : « إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ فِتْنَةً وَفِتْنَةُ أُمَّتِي الْمَسَالُ » . هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِنَّمَا نَعْرِفُهُ مِنْ حَدِيثِ مُعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ .

١٩ — بَابُ مَا جَاءَ لَوْ كَانَ لابنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ مَالٍ لَا يَبْتَغِي ثَالِثًا

٢٤٤٠ — حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زِيَادٍ ، أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ

سَعْدٍ ، أَخْبَرَنَا أَبِي عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « لَوْ كَانَ لابنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ ذَهَبٍ لَا حَبَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ ثَانِيًا وَلَا يَمْلَأُ فَاهُ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ » .

قوله : (إن لكل أمة فتنة) أى ضلالا ومعصية (وفتنة أمتي المسال) أى اللهم به لأنه يشغل البال عن القيام بالطاعة وينسى الآخرة .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح غريب) ، وأخرجه الحاكم وقال : صحيح وأقره .

(بَابُ مَا جَاءَ لَوْ كَانَ لابنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ مَالٍ لَا يَبْتَغِي ثَالِثًا)

قوله : (أَخْبَرَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ) بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى أبو يوسف المدنى ، نزيل بغداد ، ثقة فاضل من صغار التاسعة (أَخْبَرَنَا أَبِي) أى إبراهيم بن سعد بن إبراهيم أبو إسحاق ، ثقة حجة ، تسلم فيه بلا قادح من الثامنة .

قوله : (وَادِيَانِ) كَذَا وقع فى أصل الكروخى ، والصواب واد وثان كذا فى هامش النسخة الاحمدية من ذهب ، وفى رواية من فضة وذهب (وَلَا يَمْلَأُ فَاهُ) أى فمه ، وفى رواية : وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ . وفى رواية : لَا يَسُدُّ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ (إِلَّا التُّرَابُ) معناه : لَا يَزَالُ حَرِيصًا عَلَى الدُّنْيَا حَتَّى يَمُوتَ وَيَمْتَلِئَ جَوْفُهُ مِنَ تَرَابِ قَبْرِهِ ، وهذا الحديث يخرج على حكم غالب بن آدم فى الحرص على الدنيا (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ) أى أن الله يقبل التوبة من الحرىص كما يقبلها من غيره .

وفي الباب عن أبي بن كعب وأبي سعيد وعائشة وابن الزبير وأبي
واقد وجابر وابن عباس وأبي هريرة .

هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ .

٢٠ — بابُ مَا جَاءَ قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٌّ عَلَى حُبِّ اثْنَتَيْنِ

٢٤٤١ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ عَنْ ابْنِ مَجْلَانَ ، عَنْ الْقَعْقَاعِ

ابْنِ حَكِيمٍ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قِيلَ وَفِيهَا إِمَارَةٌ إِلَى ذِمِّ الْإِسْتِكْثَارِ مِنْ جَمْعِ الْمَالِ وَتَمْنَى ذَلِكَ وَالْحِرْصِ عَلَيْهِ الْإِمَارَةُ
إِلَى أَنْ الَّذِي يَتْرَكَ ذَلِكَ يُطْلَقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ تَابَ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ تَابَ بِالْمَعْنَى اللَّغْوِ
وَهُوَ مُطْلَقُ الرَّجُوعِ أَيْ رَجَعَ عَنْ ذَلِكَ الْفِعْلِ وَالتَّمْنَى . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ : يُمْكِنُ أَنْ
يَكُونَ مَعْنَاهُ أَنَّ بَنِي آدَمَ يُجْبَلُونَ عَلَى حُبِّ الْمَالِ وَالسَّعْيِ فِي طَلْبِهِ ، وَأَنْ لَا يَشْغِيَ مِنْهُ
إِلَّا مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ وَوَفَّقَهُ لِإِزَالَةِ هَذِهِ الْجَبَلَةِ عَنْ نَفْسِهِ وَقَلِيلٍ مَا هُمْ . فَوَضَعَ قَوْلَهُ :
وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ مَوْضِعَهُ لِشُعَارِأَ بِأَنَّ هَذِهِ الْجَبَلَةَ الْمُرْكُوزَةَ مَذْمُومَةٌ جَارِيَةٌ
بِمَجْرَى الذَّنْبِ ، وَأَنْ إِزَالَتَهَا بِمُسْكَنَةٍ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ وَتَسْدِيدِهِ . وَإِلَى ذَلِكَ الْإِمَارَةُ بِقَوْلِهِ
تَعَالَى : « وَمَنْ يَوْقِ شَيْخَ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

قوله : (وفي الباب عن أبي بن كعب الخ) أما حديث أبي بن كعب فأخرجه
الترمذي في فصله من أبواب المناقب . وأما حديث أبي سعيد وحديث عائشة
فليُنظر من أخرجهما . وأما حديث ابن الزبير فأخرجه البخاري . وأما حديث
أبي واقد فأخرجه أحمد وأبو عبيد في فضائل القرآن ذكره الحافظ في الفتح .
وأما حديث جابر فأخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن كما في الفتح . وأما حديث
ابن عباس فأخرجه البخاري ومسلم . وأما حديث أبي هريرة فأخرجه ابن ماجه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والشيخان .

(باب ما جاء قلب الشيخ شاب على حب اثنتين)

قوله : (عن القعقاع بن حكيم) السكتاني المدني ، ثقة من الرابعة .

قَالَ: « قَلْبُ الشَّيْخِ شَابٌ عَلَى حُبِّ اثْنَتَيْنِ: طُولِ الْحَيَاةِ وَكَثْرَةِ الْمَالِ ».
 وَفِي الْبَابِ عَنْ أَنَسٍ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

٢٤٤٢ — حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، عَنْ أَنَسٍ
 ابْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: « يَهْرَمُ ابْنُ آدَمَ
 وَيَشَبُّ مِنْهُ اثْنَتَانِ : الْحِرْصُ عَلَى الْعُمُرِ وَالْحِرْصُ عَلَى الْمَالِ » .
 هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

قوله : (قلب الشيخ شاب) أى قوى نشطان (طول الحياة وكثرة المال)
 بالجر فيهما بدل من اثنتين ويجوز الرفع والنصب . قال النووي : هذا مجاز
 واستعارة ومعناه : أن قلب الشيخ كامل الحب لكثرة المال وطول الحياة ، محتكم
 كاحتكام قوة الشاب فى شبابه . هذا صوابه . وقيل فى تفسيره غير هذا بما
 لا يرتضى انتهى .

قوله : (وفى الباب عن أنس) أخرجه الترمذى فى هذا الباب .
 قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه أحمد والبخارى فى باب من بلغ
 ستين سنة فقد أعذر الله إليه فى العمر من كتاب الرقاق ، ومسلم فى باب كراهة
 الحرص على الدنيا من كتاب الزكاة ، والنساقى فى الرقاق .
 قوله : (يهرم) يفتح الراء من باب علم أى يشيب والهرم كبر السن (ويشب)
 بكسر الشين المعجمة وتشديد الموحدة من باب ضرب أى ينمو ويقوى (منه) أى
 من أخلاقه (اثنتان) أى خصلتان (الحرص على العمر) أى طوله (والحرص
 على المال) أى على جمعه ومنعه .

قوله : (هذا حديث حسن صحيح) وأخرجه الشيخان .

فهرست الجزء السادس

من كتاب تحفة الأحوذى

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٣	باب ما جاء فى الرخصة فى الشرب قائماً	٣٢	باب ما جاء فى حق الوالدين
٧	ما جاء فى التنفس فى الإياء	٣٣	قطيعة الرحم
٩	ما ذكر فى الشرب بنفسين	٢٥	صلة الرحم
١٠	ما جاء فى كراهية النفخ فى الشراب	٣٦	حب الوالد ولده
١٢	ما جاء فى كراهية التنفس فى الإياء	٣٨	رحمة الولد
١٣	ما جاء فى اختناك الاسقية	٣٩	النفقات على البنات والأخوات
١٤	الرخصة فى ذلك	٤٤	باب ما جاء فى رحمة اليتيم
١٦	أن الأيمن أحق بالشرب	٤٧	رحمة الصبيان
١٨	ساقى القوم آخرهم شرباً	٤٩	رحمة الناس
١٩	أى الشراب كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم	٥٢	النصيحة
٢١	أبواب البر والصلة عن رسول صلى الله عليه وآله وسلم	٥٤	شفقة المسلم على المسلم
٢١	باب ما جاء فى بر الوالدين	٥٧	باب ما جاء فى الستر على المسلمين
٢٣	باب	٥٨	الذب عن المسلم
٢٤	باب الفضل فى رضا الوالدين	٥٩	كراهية الهجرة
٢٦	ما جاء فى عقوق الوالدين	٦١	مراعاة الأخ
٢٩	فى إكرام صديق الوالد	٦٣	الغيبة
٣٠	فى بر الخالة	٦٤	الحسد
٣١	ما جاء فى دعاء الوالدين	٦٧	التباغض
		٦٨	إصلاح ذات البين
		٧١	الحيانة والغش
		٧٢	حق الجوار
		٧٥	الإحسان إلى الخادم

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١١٠	باب ماجاء في اللعنة	٧٨	باب النهى عن ضرب الخدم
١١٣	د د د تعليم النسب		وشتهم
١١٤	د د د دعوة الاخ	٨٠	باب ماجاء في أدب الخادم
	لاخيه بظهر الغيب	٨١	د د د العفو عن الخادم
١١٥	باب ماجاء في الشتم	٨٢	د د د أدب الولد
١١٨	د د د قول المعروف	٨٥	د د د قبول الهدية
١٢٠	د د د فضل المملوك		والمكافأة عليها
	الصالح	٨٧	باب ماجاء في الشكر لمن
١٢٢	باب ماجاء في معاشره الناس		أحسن إليك
١٢٣	د د د ظن السوء	٨٩	باب ماجاء في صانع المعروف
١٢٥	د د د المزاح	٩٠	د د د المنحة
١٢٨	د د د المراء	٩٢	د د د إماطة لأذى
١٣٢	د د د المدارة		عن الطريق
١٣٣	د د د الاقتصاد في	٩٢	باب ماجاء أن المجلس بالأمانة
	الحب والقبض	٩٣	د د د السخاء
١٣٥	باب ماجاء في الكبر	٩٧	د د د البخل
١٤٠	د د د حسن الخلق	٩٩	د د د النفقة على الأهل
١٤٣	د د د الإحسان والعفو	١٠١	د د د الضيافة وغاية
١٤٦	د د د زيارة الإخوان		الضيافة كم هي
١٤٨	د د د الحياء	١٠٤	باب ماجاء في السعى على
١٥٠	د د د التأنى والعجلة		الارملة واليتيم
١٥٤	د د د الرفق	١٠٥	باب ماجاء في طلاقه الوجه
١٥٥	د د د دعوة المظلوم		وحسن البشر
١٥٦	د د د خلق النبي صلى	١٠٦	باب ماجاء في الصدق والكذب
	الله عليه وسلم	١٠٩	د د د الفحش
١٥٨	باب ماجاء في حسن العهد		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
١٦٠	باب ما جاء في معالى الاخلاق	١٩٣	باب ما جاء في الحبة السوداء
١٦٢	د د د اللعن واللعن	١٩٥	د د د شرب أبوال
١٦٤	د د د كثرة الغضب		الإبل
١٦٥	د في كظم الغيظ	١٩٦	باب من قتل نفسه بسم أو غيره
١٦٦	د في إجلال الكبير	٢٠٠	باب ما جاء في كراهية التداوى
١٦٨	د د د المهاجرين		بالمسكر
١٦٩	د د د الصبر	٢٠٢	باب ما جاء في السعوط وغيره
١٧١	د د د ذى الوجهين	٢٠٤	د د د كراهية الكى
١٧٢	د د د النمام	٢٠٦	د د د الرخصة في ذلك
١٧٣	د د د العى	٢٠٧	د د د الحجامة
١٧٥	د د د إن من البيان سحراً	٢١٢	د د د التداوى بالخناء
١٧٧	د د د في التواضع	٢١٤	د د د كراهية الرقية
١٧٨	د د د الظلم	٢١٥	د د د الرخصة في ذلك
١٧٩	د د د ترك العيب للنعمة	٢١٨	د د د الرقية بالمعوذتين
١٨٠	د د د تعظيم المؤمن	٢١٩	د د د الرقية من العين
١٨٢	د د د التجارب	٢٢١	د د د أن العين حق
١٨٣	د د د المتشبع بما لم يعطه		والغسل لها
١٨٥	د د د الثناء بالمعروف	٢٢٦	باب ما جاء في أخذ الأجر
١٨٧	أبواب الطب عن رسول الله		على التعويد
	صلى الله عليه وسلم	٢٣٢	باب ما جاء في الرقى والادوية
١٨٧	باب ما جاء في الحمية	٢٣٣	د د د السكأة والعجوة
١٩٠	د د د الدواء والحث	٢٣٨	د د د أجر الكاهن
	عليه	٢٣٨	د د د كراهية التعليق
١٩١	باب ما جاء ما يطعم المريض	٢٤١	د د د تبريد الحى بالماء
١٩٢	د د د لا تنكره ومرضاكم	٢٤٧	د د د الغيلة
	على الطعام والشراب	٢٥٠	د د د دواء ذات الجنب

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢٥٣	باب	٢٨٥	باب
٢٥٤	باب ماجاء في السنا	٢٨٦	باب ماجاء في إبطال الميراث
٢٥٦	د د د العسل		بين المسلم والكافر
٢٥٩	باب	٢٩٠	باب ماجاء في إبطال ميراث
٢٦٠	باب		القاتل
٢٦١	باب التداوى بالرماد	٢٩٢	باب ماجاء في ميراث المرأة
٢٦٢	باب		من دية زوجها
٢٦٤	أبواب الفرائض عن رسول	٢٩٣	باب ماجاء أن الميراث للمورثة
	الله صلى الله عليه وآله وسلم		والعقل للعصبة
٢٦٤	باب ماجاء فيمن ترك مالا	٢٩٥	باب ماجاء في الرجل يسلم على
	فلورثته		يدى الرجل
٢٦٥	باب ماجاء في تعليم الفرائض	٢٩٨	باب من يرث الولاء
٢٦٧	باب ماجاء في ميراث البنات	٣٠٠	أبواب الوصايا عن رسول
٢٦٨	د د د ميراث بنت		الله صلى الله عليه وآله وسلم
	الابن مع بنت الصلب	٣٠٠	باب ماجاء في الوصية بالثلث
٢٧٠	باب ماجاء في ميراث الإخوة	٣٠٥	د د د الحث على الوصية
	مع الأب والأم	٣٠٧	د د أن النبي صلى الله
٢٧١	باب		عليه وسلم لم يوص
٢٧٣	باب ميراث الاخوات	٣٠٩	باب ماجاء لا وصية لوارث
٢٧٤	باب ماجاء في ميراث العصبة	٣١٤	د د يبدأ بالدين قبل
٢٧٦	د د د ميراث الجد		الوصية
٢٧٧	د د د د الجددة	٣١٦	باب ماجاء في الرجل يتصدق
٢٨٠	د د د د الجددة		أو يعتق عند الموت
	مع ابنها	٣١٧	باب
٢٨١	باب ماجاء في ميراث الخال	٣٢٠	أبواب الولاء والهبة عن
٢٨٤	د د د الذي يموت		رسول الله صلى الله عليه وسلم
	وليس له وارث		

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٣٢٠	باب ما جاء أن الولاء لمن أعان	٣٥٠	باب ما جاء أن الله كتب كتاباً لأهل الجنة وأهل النار
٣٢١	باب النهى عن بيع الولاء وهبته	٣٥٣	باب ما جاء لا عدوى ولا ولا صفر
٣٢٢	باب ما جاء في من تولى غير مواليه أو ادعى إلى غير أبيه	٣٥٦	باب ما جاء أن الإيمان بالقدر خيره وشره
٣٢٥	باب ما جاء في الرجل يذبح من ولده	٣٥٩	باب ما جاء أن النفس تموت حيث ما كتب لها
٣٢٧	باب ما جاء في القافة	٣٦٠	باب ما جاء لا ترد الرقي والدرء من قدر الله تعالى شيئاً
٣٣٠	د د د حدث النبي صلى الله عليه وسلم على الهدية	٣٦٢	باب ما جاء في القدريّة
٣٣١	باب ما جاء في كراهية الرجوع في الهبة	٣٦٤	باب
٣٣٤	أبواب القدر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم	٣٦٦	باب ما جاء في الرضا بالقضاء
٣٣٤	باب ما جاء في التشديد في الخوض في القدر	٣٦٧	باب
٣٣٦	باب	٣٧٢	أبواب الفتن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٣٩	باب ما جاء في الشقاء والسعادة	٣٧٢	باب ما جاء لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث
٣٤١	د د أن الأعمال بالخواتيم	٣٧٥	باب ما جاء في تحريم الدماء والأموال
٣٤٤	د د كل مولود يولد على الفطرة	٣٧٨	باب ما جاء لا يحل لمسلم أن يروّع مسلماً
٣٤٧	باب ما جاء لا يرد القدر إلا الدعاء	٣٨٠	باب ما جاء في إشارة الرجل على أخيه بالسلاح
٣٤٩	باب ما جاء أن القلوب بين إصبعي الرحمن	٣٨١	باب النهى عن تعاطي السيف مسلّولاً

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٣٨٢	باب من صلى الصبح فهو في ذمة الله عز وجل	٤٢٤	باب ما جاء في صفة المارقة
٢٨٣	في لزوم الجماعة	٤٢٧	د د الأثر
٣٨٨	ما جاء في نزول العذاب إذ لم يغير المنكر	٤٢٨	د ما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة
٣٩٠	ما جاء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر	٤٣٣	د ما جاء في أهل الشام
٣٩٢	ما جاء في تغيير المنكر باليد أو باللسان أو بالقلب منه	٤٣٥	د لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض
٣٩٤	أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر	٤٣٦	د ما جاء أنه تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم
٣٩٥	سؤال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً في أمته	٤٣٨	د ما جاء ستكون فتنة كقطع الليل المظلم
٣٩٧	ما جاء في الرجل يكون في الفتنة	٤٤٣	د ما جاء في الهرج
٤٠١	ما جاء في رفع الأمانة	٤٤٥	د د اتخاذ السيف من خشب
٤٠٣	انركبن سنن من كان قبلكم	٤٤٧	د ما جاء في أشراط الساعة
٤٠٧	ما جاء في كلام السباع	٤٥٤	باب
٤٠٩	د د انشقاق القمر	٤٥٨	د ما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين
٤١٠	د د الحسف	٤٦١	د ما جاء في قتال الأتراك
٤١٣	د د طلوع الشمس من مغربها	٤٦٢	د ما جاء إذا ذهب كسرى فلا كسرى بعده
٤٢١	د د خروج يأجوج ومأجوج	٤٦٣	د لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من قبل الحجاز

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٤٦٥	باب ما جاء لا تقوم الساعة	٥٢٣	باب
	حتى يخرج كذابون	٥٢٧	د ما جاء في النهي عن
٤٦٧	د ما جاء في ثقيف كذاب		سب الرياح
	ومبير	٥٢٨	باب
٤٦٩	د ما جاء في القرن الثالث	٥٣١	باب
٤٧١	د د د الخلفاء	٥٣١	باب
٤٨٦	د د د الخلافة	٥٣٢	باب
٤٨٠	د د أن الخلفاء من	٥٣٤	باب
	قريش إلى أن تقوم الساعة	٥٣٧	باب
٤٨٣	د ما جاء في الأئمة المضلين	٥٣٩	باب
٤٨٤	د د د المهدي	٥٤٠	باب
٤٨٨	د د د نزول عيسى	٥٤٥	باب
	ابن مريم	٥٤٨	أبواب الرؤيا عن رسول الله
٤٩٠	د ما جاء في الدجال		صلى الله عليه وسلم
٤٩٥	د د من أين يخرج	٥٤٨	باب أن رؤيا المؤمن جزء
	الدجال		من ستة وأربعين جزءاً
٤٩٦	د ما جاء في علامات خروج		من النبوة
	الدجال	٥٥١	د ذهبت النبوة وبقيت
٤٩٩	د ما جاء في فتنة الدجال		المبشرات
٥٠٨	د د د صفة الدجال	٥٥٥	د ما جاء في قول النبي صلى
٥١٠	د د د أن الدجال		الله عليه وسلم من رأى
	لا يدخل المدينة		في المنام فقد رأى في
٥١٣	د ما جاء في قتل عيسى	٥٥٧	د ما جاء إذا رأى في المنام
	ابن مريم الدجال		ما يكره ما يصنع
٥١٤	باب	٥٥٨	د ما جاء في تعبير الرؤيا
٥١٥	باب ما جاء في ذكر ابن صياد	٥٦٠	باب

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٥٦١	باب ما جاء في الذي يكذب في حمله	٦٠٤	باب ما جاء من تكلم بالكلمة ليضحك الناس
٥٦٣	باب	٦٠٥	باب
٥٦٤	باب	٦٠٩	د ما جاء في قلة الكلام
٥٦٦	د ما جاء في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في الميزان والدلو	٦١١	باب ما جاء في هوان الدنيا على الله
٥٧٧	أبواب الشهادات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	٦١٤	د ما جاء أن الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر
٥٨٩	أبواب الزهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	٦١٥	د ما جاء مثل الدنيا مثل أربعة نفر
٥٩٢	باب ما جاء في المبادرة بالعمل	٦١٧	د ما جاء في هم الدنيا وحبها
٥٩٤	د د د ذكر الموت	٦٢١	د د د طول العمر للمؤمن
٥٩٥	باب	٦٢٣	د ما جاء في أعمار هذه الامة ما بين الستين إلى سبعين
٥٩٦	د من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه	٦٢٤	د ما جاء في تقارب الزمن وقصر الامل
٥٩٧	د ما جاء في إنذار النبي صلى الله عليه وسلم قومه	٦٢٥	د ما جاء في قصر الامل
٦٠٠	د ما جاء في فضل البكاء من خشية الله تعالى	٦٢٩	د د أن فتنة هذه الامة في المال
٦٠١	د ما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا	٦٣٠	د ما جاء لو كان لابن آدم واديان من مال لا يبتغي ثالثا
		٦٣١	د ما جاء قلب الشيخ شاب على حب ثنتين

تم الجزء السادس بحمد الله ويليه الجزء السابع
وأوله باب ما جاء في الزهادة في الدنيا